

فیضِ شریعت اور سادہ فقہی رہنما

فقیہِ الامۃ، میراجُ الامۃ، حضرت امامِ اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ
کی شہرہ آفاق تالیف کتابُ الآثار کی نہایت آسان، مفصل و مدلل شرح

روضۃ الآثار

شرح اُردو

کتابُ الآثار

جلد دوم

- ⑤ حدیث کے ہر جز کی تفصیل شرح میں ملے گی
- ⑥ ہر بحث کے متعدد حوالوں کے ساتھ
- ⑦ مختلف مکتبِ فقہی حدیث کا بیان
- ⑧ ہر حدیث و اثر پر تفصیل و تفسیر
- ⑨ احادیث کے دلائل کی خوب تریح
- ⑩ احادیث کی تخریج اور روایات کی حالت تک
- ⑪ مختلف مکتبِ فقہی حدیث کا بیان
- ⑫ ہر حدیث و اثر پر تفصیل و تفسیر
- ⑬ احادیث کی تخریج اور روایات کی حالت تک

اکابرِ علمائے کرام کی تقریظات کے ساتھ
اعزہ حاضر کے فتنوں کا بہترین تقابلیہ سہل سادہ و دلنشین اندازِ بیان

ترجمہ و تشریح: محمد حسنین صدیقی
استاذ جامعہ بنوریہ سائٹ، کراچی

زمزم پبلشرز

فقیہُ الاُمتہ، میراجُ الاُمتہ، حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ
کی شہرہ آفاق تالیف ”کتابُ الاُثار“ کی نہایت آسان، مفصل اور مدلل شرح

رَوْضَةُ الْأَهْلِ

شرح اردو

کتابُ الاُثار

جلد دوم

- ① حدیث کے ہر جزئی مفصل تشریح مع محلِ لُقا ② احادیث کی تخریج اور راویوں کے حالات زندگی
- ③ ہر بحث مُستند حوالوں کے ساتھ ④ مختلف طُرُقِ حدیث کا بیان
- ⑤ مذاہبِ اربعہ کے اِدلہ اُنہی کی کُتب سے ⑥ ہر حدیث و اثر پر نمبر شمار
- ④ اُحناف کے دلائل کی وَجہ تریج ⑧ مناسب مقامات پر جدید مسائل کی وضاحت

اکابر علماء کرام کی تقریظات کے ساتھ

عہدِ حاضر کے فتنوں کا بہترین تعاقب سہل سادہ و دلنشین اندازِ بیان

ترجمہ و تشریح

مولانا محمد حسین صدیقی
استاذ حدیث جامعہ بنوریہ سائٹ، کراچی

زمزم پبلشرز

نزد مقدس مسجد اردو بازار - کراچی

فون ۷۷۵۶۷۳

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

کتاب کا نام :	روضۃ الازہار (جلد دوم)
تاریخ اشاعت :	اگست ۲۰۰۲
باہتمام :	احباب زمزم پبلشرز
کمپوزنگ :	فاروقی اعظم کمپوزر فون # 6375386
سرورق :	لومیز گرافکس
مطبع :	
ناشر :	زمزم پبلشرز، شاہ زیب سینٹر نزد مقدس مسجد، اردو بازار کراچی
	فون 7725673 - 7760374 فیکس 7725673
	ای میل - zmzm01@cyber.net.pk
	zamzam@sat.net.pk
ملنے کے دیگر پتے :	دارالاشاعت، اردو بازار کراچی
	علی کتاب گھر، اردو بازار کراچی
	قدیمی کتب خانہ بالقابل آرام باغ کراچی
	مدنی ٹرسٹ، بسیلہ چوک کراچی۔ فون 7224292
	مکتبہ رحمانیہ، اردو بازار لاہور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ضروری گزارش

ایک مسلمان، مسلمان ہونے کی حیثیت سے قرآن مجید، احادیث اور دیگر دینی کتب میں عمداً غلطی کا تصور نہیں کر سکتا۔ سہواً جو اغلاط ہو گئی ہوں اس کی تصحیح و اصلاح کا بھی انتہائی اہتمام کیا ہے۔ اسی وجہ سے ہر کتاب کی تصحیح پر ہم زکیر صرف کرتے ہیں۔

تاہم انسان، انسان ہے۔ اگر اس اہتمام کے باوجود بھی کسی غلطی پر آپ مطلع ہوں تو اسی گزارش کو مد نظر رکھتے ہوئے ہمیں مطلع فرمائیں تاکہ آئندہ ایڈیشن میں اس کی اصلاح ہو سکے۔ اور آپ ”تَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى“ کے مصداق بن جائیں۔

جَزَاكُمُ اللَّهُ تَعَالَى جَزَاءً جَمِيلاً جَزِيلاً

— منجانب —

احباب زمزم پبلشرز

١١٣	باب صلاة الخوف
١٢٣	باب صلوة من خاف النفاق
١٢٦	باب تشميت العاطس
١٢٨	باب صلاة يوم الجمعة والخطبة
١٣٣	باب صلاة العيدين
١٣٣	باب خروج النساء فى العيدين وروية الهلال
١٣٩	باب من يطعم قبل ان يخرج الى المصلى
١٥٣	باب التكبير فى ايام التشريق
١٥٦	باب السجود فى "ص"
١٦٣	باب القنوت فى الصلاة
١٨٠	باب المرأة تؤم النساء وكيف تجلس فى الصلوة
١٨٥	باب صلاة الامة
١٩٠	باب الصلوة فى الكسوف
٢٠١	باب الجنائز وغسل الميت
٢١٤	باب غسل المرأة وكفنها
٢٢٣	باب الغسل من غسل الميت
٢٣٠	باب حمل الجنائز
٢٣٥	باب الصلاة على الجنازة
٢٥٣	باب ادخال الميت فى قبره
٢٥٨	باب الصلاة على جنائز الرجال والنساء
٢٦٦	باب المشى مع الجنازة
٢٤٩	باب تسنيم القبور وتحصيصها
٢٨٦	باب من اولى بالصلاة على الجنازة
٢٩٠	باب استهلال الصبى والصلاة عليه
٢٩٣	باب غسل الشهيد
٣١٢	باب زيارة القبور
٣٢١	باب قراءة القرآن
٣٣٤	باب القراءة فى الحمام والجنب
٣٣٨	كتاب الصوم
٣٣٨	باب الصوم السفر والافطار

اجمالى فهرست

صفحة

عنوان

١١٣	باب صلاة الخوف
١٢٢	باب صلوة من خاف النفاق
١٢٦	باب تشميت العاطس
١٢٨	باب صلاة يوم الجمعة والخطبة
١٣٢	باب صلاة العيدين
١٣٣	باب خروج النساء في العيدين وروية الهلال
١٣٩	باب من يطعم قبل ان يخرج الى المصلى
١٥٣	باب التكبير في ايام التشريق
١٥٦	باب السجود في "ص"
١٦٣	باب القنوت في الصلاة
١٨٠	باب المرأة تؤم النساء وكيف تجلس في الصلوة
١٨٥	باب صلاة الامة
١٩٠	باب الصلوة في الكسوف
٢٠١	باب الجنائز وغسل الميت
٢١٤	باب غسل المرأة وكفنها
٢٢٣	باب الغسل من غسل الميت
٢٣٠	باب حمل الجنائز
٢٣٥	باب الصلاة على الجنازة
٢٥٣	باب ادخال الميت في قبره
٢٥٨	باب الصلاة على جنازة الرجال والنساء
٢٦٦	باب المشي مع الجنازة
٢٤٩	باب تسنيم القبور وتخصيصها
٢٨٦	باب من اولى بالصلاة على الجنازة
٢٩٠	باب استهلال الصبي والصلاة عليه
٢٩٣	باب غسل الشهيد
٣١٢	باب زيارة القبور
٣٢١	باب قراءة القرآن
٣٣٤	باب القراءة في الحمام والجنب
٣٣٨	كتاب الصوم
٣٣٨	باب الصوم السفر والافطار

٣٥٥	باب قبلة الصائم ومباشرته
٣٦١	باب ما ينقض الصوم
٣٤١	باب فضل الصوم
٣٤٩	كتاب الزكاة
٣٤٩	باب زكاة الذهب والفضة ومال اليتيم
٣٩٣	باب زكاة الحلى
٣٠٢	باب زكاة الفطر والمملوكين
٣١٣	باب زكاة الدواب والعوامل
٣٢٥	باب زكاة الزرع والعشر
٣٣١	باب كيف تعطى الزكاة
٣٣٣	باب زكاة الابل
٣٣٩	باب زكاة الغنم
٣٥٣	باب زكاة البقر
٣٥٥	باب الرجل يجعل ماله للمساكين
٣٥٤	كتاب المناسك
	باب الاحرام والتلبية
٣٦٣	باب القران وفضل الاحرام
٣٨٠	باب الطواف والقراءة في الكعبة
٣٨٤	باب متى يقطع التلبية؟ والشرط في الحج
٣٩٣	باب العمرة في اشهر الحج وغيرها
٥٠٣	باب الصلوة بعرفة وجمع
٥١٣	باب من واقع اهله وهو محرم
٥٢١	باب من نحر فقد حل
٥٢٣	باب من احتجم وهو محرم والحلق
٥٢٤	باب من احتاج من علة فهو محرم
٥٣٢	باب الصيد في الاحرام
٥٣٩	باب من عطب هديه في الطريق
٥٥٢	باب ما يصلح للمحرم من اللباس والطيب
٥٥٨	باب ما يقتل المحرم من الدواب
٥٦٢	باب تزويج المحرم
٥٦٨	باب بيع بيوت مكة واجرها

نہرست مضامین

صفحہ

عنوان

۳۳	❑ خراج تحسین
۳۴	❑ تقریظ: حضرت مولانا مفتی محمد زرولی خان صاحب دامت برکاتہم
۳۶	❑ تقریظ: حضرت مولانا قاری مفتاح اللہ صاحب دامت برکاتہم
۳۷	❑ مقدمہ: حضرت مولانا محمد عبدالخلیم چشتی صاحب دامت برکاتہم
۱۱۳	باب صلاة الخوف
۱۱۳	خوف کی نماز کا بیان
۱۱۳	❑ صلوة الخوف کی مشروعیت کب ہوئی
۱۱۳	❑ اب بھی صلوة الخوف کی مشروعیت ہے یا ختم ہوئی؟
۱۱۳	❑ دوسرے مذاہب والوں کا استدلال
۱۱۴	❑ جمہور فقہاء کا استدلال
۱۱۴	❑ جواب
۱۱۷	❑ احناف کے مذہب کو ترجیح
۱۲۰	❑ احناف کے مذہب کا استدلال
۱۲۳	باب صلوة من خاف النفاق
۱۲۳	نفاق سے ڈرنے والے کی نماز
۱۲۵	❑ حضرت جواب النبیؐ کے مختصر حالات
۱۲۶	باب تسمیت العاطس
۱۲۶	چھینکنے والے کو جواب دینے کا بیان
۱۲۸	باب صلاة يوم الجمعة والخطبة
۱۲۸	جمعہ کی نماز اور خطبہ کا بیان

۱۲۹	حضرت غیلان کے مختصر حالات
۱۳۰	حضرت ایوب بن عائد الطائی کے مختصر حالات
۱۳۰	حضرت محمد بن کعب القرظی کے مختصر حالات
۱۳۲	جمہور فقہاء کا استدلال
۱۳۲	استدلال احناف
۱۳۲	امام شافعی کا استدلال
۱۳۴	باب صلاة العیدین
۱۳۴	عیدین کی نماز کا بیان
۱۳۷	عیدین کی نماز میں کتنی زائد تکبیرات ہیں؟
۱۳۸	دلائل ائمہ ثلاثہ
۱۳۸	دلائل احناف
۱۳۹	جوابات
۱۳۹	جواب احناف
۱۴۱	پہلے مذہب والوں کے دلائل
۱۴۳	باب خروج النساء فی العیدین ورؤية الهلال
۱۴۳	عیدین میں عورتوں کے جانے اور چاند دیکھنے کا بیان
۱۴۳	عورتیں عید گاہ جاسکتی ہیں یا نہیں؟
۱۴۴	جمہور فقہاء کے دلائل
۱۴۵	حضرت عبدالکریم بن ابی الخارق کے مختصر حالات
۱۴۵	حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا کے مختصر حالات
۱۴۹	باب من یطعم قبل ان ینخرج الی المصلی
۱۴۹	عید گاہ جانے سے پہلے کھانے کا بیان
۱۵۱	پہلا مسئلہ
۱۵۱	دوسرا مسئلہ

۱۵۳	باب التکبیر فی ایام التشریق
۱۵۳	ایام تشریق میں تکبیر کہنے کا بیان
۱۵۶	باب السجود فی "ص"
۱۵۶	سورۃ "ص" کے سجدے کا بیان
۱۵۷	□ جمہور علماء کا استدلال
۱۵۷	□ اخاف کا استدلال
۱۵۷	□ جمہور کے دلائل کے جوابات
۱۵۷	□ حدیث اعرابی کا جواب
۱۵۹	□ امام شافعی کی دلیل
۱۵۹	□ اخاف کے دلائل
۱۵۹	□ جواب
۱۶۲	□ قائدہ
۱۶۲	□ سجدہ تلاوت کرنے کا طریقہ
۱۶۲	□ حضرت عمر بن ذر الہمدانیؓ کے مختصر حالات
۱۶۳	باب القنوت فی الصلاة
۱۶۳	نماز میں قنوت پڑھنے کا باب
۱۶۳	□ امام شافعیؒ کا استدلال
۱۶۳	□ اخاف کا استدلال
۱۶۳	□ امام شافعیؒ کے استدلال کا جواب
۱۶۷	□ جمہور علماء کا استدلال
۱۶۷	□ امام صاحبؒ کا استدلال
۱۶۸	□ رکوع سے پہلے وتر ہے
۱۶۸	□ امام شافعیؒ و احمدؒ کا استدلال
۱۶۸	□ اخاف کا استدلال

صفحہ	عنوان
۱۷۰	<input type="checkbox"/> کن الفاظ کے ساتھ دعائے قنوت پڑھنا چاہئے
۱۷۱	<input type="checkbox"/> دلائل مذہب اول
۱۷۲	<input type="checkbox"/> جوابات
۱۷۲	<input type="checkbox"/> اگر شافعی امام نے فجر کی نماز میں دعائے قنوت پڑھی تو حنفی مقتدی کیا کرے؟
۱۷۵	<input type="checkbox"/> حضرت صلت بن بہرامؒ کے مختصر حالات
۱۷۵	<input type="checkbox"/> حضرت ابو الشفاءؒ کے مختصر حالات
۱۸۰	<u>باب المرأة تؤم النساء وكيف تجلس في الصلوة</u>
۱۸۰	<u>عورت کی امامت اور نماز میں اس کے بیٹھنے کا بیان</u>
۱۸۰	<input type="checkbox"/> کیا عورتوں کی نماز کی جماعت جائز ہے؟
۱۸۵	<u>باب صلاة الامة</u>
۱۸۵	<u>باندی کی نماز کا بیان</u>
۱۸۸	<input type="checkbox"/> پہلے مذہب والوں کا استدلال
۱۸۹	<input type="checkbox"/> دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۱۹۰	<u>باب الصلوة في الكسوف</u>
۱۹۰	<u>سورج گرہن کی نماز کا بیان</u>
۱۹۱	<input type="checkbox"/> یہ کون سے سن میں ہوا
۱۹۳	<input type="checkbox"/> کیا سورج گرہن کے دن خطبہ ہوگا؟
۱۹۴	<input type="checkbox"/> دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۱۹۵	<input type="checkbox"/> سورج گرہن میں کتنے رکوع اور سجدے ہوں گے؟
۱۹۵	<input type="checkbox"/> استدلال ائمہ ثلاثہ
۱۹۶	<input type="checkbox"/> احناف کا استدلال
۱۹۶	<input type="checkbox"/> ائمہ ثلاثہ کے استدلال کے جواب
۱۹۷	<input type="checkbox"/> وجہ ترجیح مذہب احناف کی
۱۹۸	<input type="checkbox"/> پہلے مذہب والوں کا استدلال

۱۹۸	دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۱۹۸	دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۱۹۹	پہلے مذہب والوں کا استدلال
۲۰۱	<u>باب الجنائز و غسل المیت</u>
۲۰۱	<u>جنازوں کا اور مردے کو نہلانے کا بیان</u>
۲۰۱	نماز جنازہ کب شروع ہوگی
۲۰۳	غسل کتنی بار دیا جائے
۲۰۴	قبرستان میں آگ لے کر نہیں جانا چاہئے
۲۰۷	استدلال
۲۰۷	حضرت عامر بن سلیمانؓ کے مختصر حالات
۲۱۰	پہلے مذہب والوں کا استدلال
۲۱۱	تین کپڑوں کے تعین میں ائمہ کا اختلاف
۲۱۲	امام شافعیؒ و امام احمدؒ کا استدلال
۲۱۲	امام ابوحنیفہؒ کا استدلال
۲۱۲	امام شافعیؒ و احمدؒ کے دلائل کا جواب
۲۱۳	مرد کو کفن پہنانے کا طریقہ
۲۱۵	عورتوں کا کفن مسنون
۲۱۵	تعین میں اختلاف
۲۱۵	جمہور کا استدلال
۲۱۷	<u>باب غسل المرأة و کفنها</u>
۲۱۷	<u>عورت کے غسل اور کفن کا بیان</u>
۲۱۹	ائمہ ثلاثہ کے استدلال
۲۲۲	عورت کو کفن پہنانے کا طریقہ
۲۲۳	<u>باب الغسل من غسل المیت</u>

۲۲۳	میت کو غسل دینے سے غسل کرنے کا بیان
۲۲۴	جہور کے دلائل
۲۲۶	غسل دینے والے پر کیوں غسل سنت ہے؟
۲۲۸	پہلے مذہب والوں کا استدلال
۲۲۹	دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۲۲۹	دوسرے مذہب والوں کے استدلال کا جواب
۲۳۰	باب حمل الجنائز
۲۳۰	جنازہ کے اٹھانے کا بیان
۲۳۱	پہلے مذہب والوں کے دلائل
۲۳۱	دوسرے مذہب والوں کے دلائل
۲۳۱	جواب
۲۳۲	احناف کے مذہب کو ترجیح
۲۳۲	چالیس قدم جنازے کو لے کر چلنے کی فضیلت
۲۳۳	حضرت منصور بن معتمرؒ کے مختصر حالات
۲۳۳	حضرت سالم بن ابی الجعدؒ کے مختصر حالات
۲۳۳	عبید بن نطاسؒ کے مختصر حالات
۲۳۵	باب الصلاة علی الجنابة
۲۳۵	نماز جنازہ کا بیان
۲۳۶	پہلے مذہب والوں کا استدلال
۲۳۶	دوسرے مذہب والوں کے دلائل
۲۳۶	جواب دوسرے مذہب والوں کا
۲۴۰	نماز جنازہ میں پہلی تکبیر کے بعد کیا پڑھے
۲۴۱	دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۲۴۲	حضرت سفیان ثوریؒ کے مختصر حالات

۲۴۳	حضرت ابوہاشمؑ کے مختصر حالات
۲۴۴	نماز جنازہ پڑھانے کا سب سے زیادہ مستحق کون ہے
۲۴۵	جمہور کا استدلال
۲۴۵	امام شافعیؒ وغیرہ کے استدلال کا جواب
۲۴۷	نماز جنازہ میں کتنی تکبیریں ہیں
۲۴۹	نماز جنازہ میں چار تکبیرات ہوئیں
۲۵۰	حضرت ابی یحییٰ عمیر بن سعید النخعیؒ کے مختصر حالات
۲۵۲	حضرت سعید بن المرزبان کے مختصر حالات
۲۵۲	حضرت عبداللہ بن اوفیؒ کے مختصر حالات
۲۵۳	باب إدخال الميت القبر
۲۵۳	میت کو قبر میں داخل کرنے کا بیان
۲۵۴	پہلے مذہب والوں کے استدلالات
۲۵۴	دوسرے مذہب والوں کے استدلالات
۲۵۵	دوسرے مذہب والوں کے جوابات
۲۵۸	باب الصلاة علی جنائز الرجال والنساء
۲۵۸	مردوں اور عورتوں کی نماز جنازہ کا بیان
۲۶۰	پہلے مذہب والوں کا استدلال
۲۶۲	حضرت سلیمان الشیبانیؒ کے مختصر حالات
۲۶۳	استدلال
۲۶۵	حضرت سعید بن عمروؒ کے مختصر حالات
۲۶۶	باب المشی مع الجنائزہ
۲۶۶	جنازہ کے ساتھ چلنے کا بیان
۲۶۶	جنازے کے پیچھے چلنا افضل ہے یا آگے
۲۶۷	پہلے مذہب والوں کا استدلال

صفحہ	عنوان
۳۶۷	❑ دوسرے مذہب والوں کے استدلالات
۳۶۸	❑ پہلے مذہب والوں کے استدلالات کے جوابات
۳۶۹	❑ اگر جنازہ سواری ہے تب بھی پیچھے ہی چلنا چاہئے
۳۶۹	❑ سواری پر جنازے کے ساتھ جانا
۲۷۱	❑ ضرورت پر تو جنازے کے آگے بھی چل سکتے ہیں
۲۷۲	❑ دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۲۷۲	❑ پہلے مذہب والوں کا استدلال
۲۷۲	❑ دوسرے مذہب والوں کی عقلی دلیل
۲۷۳	❑ کیا جنازہ دیکھ کر کھڑا ہو جانا چاہئے
۲۷۴	❑ پہلے مذہب والوں کا استدلال
۲۷۴	❑ دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۲۷۵	❑ جنازہ زمین پر رکھنے کے بعد بیٹھ جانا چاہئے
۲۷۷	❑ غیر مسلم جنازے کے ساتھ جانا جائز ہے
۲۷۸	❑ حضرت حارث بن ابی ربیعہ <small>رضی اللہ عنہ</small> کے مختصر حالات
۲۷۹	<u>باب تسنیم القبور و تجصیصھا</u>
۲۷۹	<u>قبر کو کوہان نما بنانا اور اس پر چونا لگانا</u>
۲۷۹	❑ قبر کو کوہان نما بنانا چاہئے
۲۸۰	❑ دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۲۸۰	❑ پہلے مذہب والوں کا استدلال
۲۸۰	❑ جوابات دوسرے مذہب والوں کے
۲۸۲	❑ قبر سے نکلی ہوئی مٹی ہی قبر پر ڈالنا چاہئے
۲۸۶	❑ قبر پر چلنا مکروہ ہے
۲۸۸	<u>باب من اولى بالصلاة على الجنازة</u>
۲۸۸	<u>جنازہ پڑھانے کا سب سے زیادہ مستحق کون ہے؟</u>

۲۸۸	<input type="checkbox"/> نماز جنازہ پڑھانے میں والد شوہر سے زیادہ مستحق ہے
۲۸۹	<input type="checkbox"/> استدلال
۲۹۰	<u>باب استہلال الصبی والصلاة علیہ</u>
۲۹۰	<u>(پیدائش کے وقت) بچے کا رونا اور اس پر نماز جنازہ کا حکم</u>
۲۹۰	<input type="checkbox"/> بچہ پیدا ہونے کے بعد روئے تو نماز جنازہ پڑھائی جائے گی
۲۹۱	<input type="checkbox"/> تیسرے مذہب والوں کا استدلال
۲۹۲	<input type="checkbox"/> امام طحاوی کی نظر (عقلی دلیل)
۲۹۳	<input type="checkbox"/> اگر بچہ مرا ہوا ہو تو اس کو غسل نہیں دیا جائے گا
۲۹۳	<u>باب غسل الشہید</u>
۲۹۳	<u>شہید کو غسل دینے کا بیان</u>
۲۹۳	<input type="checkbox"/> شہید کی تعریف
۲۹۵	<input type="checkbox"/> احناف کا استدلال
۲۹۶	<input type="checkbox"/> شہید کو غسل نہیں دیا جائے گا
۲۹۶	<input type="checkbox"/> پہلے مذہب والوں کا استدلال
۲۹۶	<input type="checkbox"/> دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۲۹۷	<input type="checkbox"/> پہلے مذہب والوں کا جواب
۲۹۷	<input type="checkbox"/> دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۲۹۸	<input type="checkbox"/> پہلے مذہب والوں کا استدلال
۲۹۹	<input type="checkbox"/> پہلے مذہب کے استدلال پر سوالات اور اس کے جوابات پہلی روایت پر سوال اور اس کے جوابات
۳۰۰	<input type="checkbox"/> دوسری روایت پر سوال اور اس کا جواب
۳۰۰	<input type="checkbox"/> تیسری روایت پر سوال اور اس کا جواب
۳۰۰	<input type="checkbox"/> چوتھی روایت پر سوال اور اس کا جواب
۳۰۱	<input type="checkbox"/> پانچویں روایت اور اس پر سوال اور جواب

- | | |
|-----|---|
| ۳۰۱ | <input type="checkbox"/> چھٹی حدیث پر اعتراض اور اس کا جواب |
| ۳۰۱ | <input type="checkbox"/> ساتویں حدیث اور اس پر اعتراض اور جواب |
| ۳۰۱ | <input type="checkbox"/> آٹھویں حدیث اور اس پر سوال و جواب |
| ۳۰۲ | <input type="checkbox"/> پہلے مذہب (یعنی احناف) والوں کے لئے وجوہ ترجیح |
| ۳۰۲ | <input type="checkbox"/> جنگ کے بعد انتقال ہو تو اب غسل دیا جائے گا |
| ۳۰۶ | <input type="checkbox"/> مسجد حرام میں متعدد انبیاء کی قبریں ہیں |
| ۳۰۷ | <input type="checkbox"/> حضرت صالح علیہ السلام کی قبر کہاں ہے؟ |
| ۳۰۷ | <input type="checkbox"/> حضرت شعیب علیہ السلام کی قبر کہاں ہے؟ |
| ۳۰۸ | <input type="checkbox"/> حضرت سالم الافطسؓ کے مختصر حالات |
| ۳۰۸ | <input type="checkbox"/> عطاء بن السائبؓ کے مختصر حالات |
| ۳۰۹ | <input type="checkbox"/> طاعون کی تعریف |
| ۳۰۹ | <input type="checkbox"/> طاعون میں مرنے والے کی فضیلت |
| ۳۱۰ | <input type="checkbox"/> حضرت زیادہ بن علاقہؓ کے مختصر حالات |
| ۳۱۰ | <input type="checkbox"/> حضرت عبداللہ بن حارثؓ کے مختصر حالات |
| ۳۱۰ | <input type="checkbox"/> عبداللہ بن الحارثؓ کے مختصر حالات |
| ۳۱۲ | <u>باب زیارة القبور</u> |
| ۳۱۲ | <u>قبروں کی زیارت کا بیان</u> |
| ۳۱۳ | <input type="checkbox"/> مردوں کا قبرستان جانا |
| ۳۱۳ | <input type="checkbox"/> پہلے مذہب والوں کے استدلال |
| ۳۱۳ | <input type="checkbox"/> دوسرے مذہب والوں کا استدلال |
| ۳۱۳ | <input type="checkbox"/> تیسرے مذہب والوں کا استدلال |
| ۳۱۳ | <input type="checkbox"/> دوسرے مذہب والوں کا جواب |
| ۳۱۳ | <input type="checkbox"/> تیسرے مذہب والوں کا جواب |
| ۳۱۳ | <input type="checkbox"/> کیا عورتوں کو بھی زیارت قبور کے لئے جانا جائز ہے |

صفحہ	عنوان
۳۱۵	<input type="checkbox"/> عدم جواز والوں کا استدلال
۳۱۵	<input type="checkbox"/> جواز والوں کے دلائل
۳۱۵	<input type="checkbox"/> اخاف کی کتب فقہ میں اس کی تصریح موجود ہے
۳۱۵	<input type="checkbox"/> چوتھے مذہب والوں کا استدلال
۳۱۵	<input type="checkbox"/> پہلے مذہب والوں کے استدلال کا جواب
۳۱۶	<input type="checkbox"/> چوتھے مذہب والوں کے استدلال کا جواب
۳۱۶	<input type="checkbox"/> قول فیصل اخاف کے نزدیک
۳۱۶	<input type="checkbox"/> آپ ﷺ کے والدین کا انتقال کس حالت میں ہوا
۳۱۷	<input type="checkbox"/> جواب
۳۱۸	<input type="checkbox"/> کیا قربانی کا گوشت تین دن تک کھانا جائز ہے؟
۳۱۸	<input type="checkbox"/> جن برتنوں میں شراب بنائی ہے کیا ان میں پانی پی سکتے ہیں؟
۳۱۹	<input type="checkbox"/> اب ان برتنوں میں حکم باقی ہے یا ختم ہو گیا؟
۳۱۹	<input type="checkbox"/> حضرت ابن بریدۃ الاسلمیؒ کے مختصر حالات
۳۱۹	<input type="checkbox"/> حضرت ایبہ کے مختصر حالات
۳۲۱	<u>باب قرائۃ القرآن</u>
۳۲۱	<u>تلاوت قرآن کا بیان</u>
۳۲۱	<input type="checkbox"/> آخر سورت بقرہ کی فضیلت
۳۲۲	<input type="checkbox"/> کیا قرآن کی بعض سورتوں کو بعض پر یا بعض آیات کو بعض پر فضیلت حاصل ہے؟
۳۲۲	<input type="checkbox"/> پہلے مذہب والوں کا استدلال
۳۲۲	<input type="checkbox"/> دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۳۲۳	<input type="checkbox"/> دوسرے مذہب والوں کا جواب
۳۲۳	<input type="checkbox"/> حضرت عمرو بن سلمہؓ کے مختصر حالات
۳۲۳	<input type="checkbox"/> حضرت یحییٰ بن عمرو بن سلمہؓ کے مختصر حالات
۳۲۳	<input type="checkbox"/> قرآن کو جلدی جلدی پڑھنا منع ہے

۳۲۵	□ تلاوت کرنے والا سمجھ سمجھ کر تلاوت کرے
۳۲۷	□ قرآن کے ہر حرف کے بدلے دس نیکیاں ملتی ہیں
۳۲۸	□ حضرت ابی الاحوصؓ کے مختصر حالات
۳۲۹	□ حرف عبد اللہ و حرف زید وغیرہ
۳۲۹	□ عام لوگوں کے سامنے مختلف قراءت میں تلاوت نہ کی جائے
۳۳۲	□ قرآن کو اچھی آواز میں پڑھنا چاہئے
۳۳۳	□ قرآن پڑھتے وقت رونا
۳۳۵	□ جو قرآن کو اچھی آواز سے نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں
۳۳۷	باب القراءۃ فی الحمام والجنب
۳۳۷	حمام میں اور جنابت کی حالت میں قرآن کریم پڑھنے کا بیان
۳۳۷	□ قرآن کو بغیر وضو کے پڑھنا
۳۳۷	□ جمہور کا استدلال
۳۳۸	□ دوسرا استدلال
۳۴۰	□ جنابت کی حالت میں قرآن پڑھنا
۳۴۱	□ استدلال
۳۴۱	□ حضرت شعبہ بن الحجاج کے مختصر حالات
۳۴۱	□ حضرت عمرو بن مرة الجلی کے مختصر حالات
۳۴۲	□ حمام میں قرآن پڑھنا
۳۴۳	□ حضرت ضحاک بن مزاحم کے مختصر حالات
۳۴۳	□ چار قسم کے لوگ قرآن نہیں پڑھ سکتے
۳۴۵	□ مجوزین کا استدلال
۳۴۵	□ ممانعین تلاوت کا استدلال
۳۴۵	□ جواب مجوزین تلاوت کا
۳۴۷	□ بیت الخلاء میں اللہ کا ذکر کرنا

کتاب الصوم

باب الصوم فی السفر والافطار

سفر میں روزہ رکھنے اور افطار کرنے کا بیان

□ روزہ کا لغوی معنی

□ روزے کی اصطلاحی و شرعی تعریف

□ روزہ کب مشروع ہوا

□ افطار جلدی کرنا چاہئے۔ اور سحری دیر میں کھانا چاہئے

□ حضرت ابراہیم بن مسلمؒ کے مختصر حالات

□ بادل والے دن کسی نے روزہ جلدی افطار کیا

□ استدلال

□ درمیان دن میں حائضہ پاک ہو جائے یا مسافر واپس آجائے

□ ایسے لوگوں پر قضاء واجب ہوگی یا نہیں؟

باب قبلة الصائم و مباشرتہ

روزہ دار کے بوسہ لینے اور مباشرت کرنے کا بیان

□ روزے کی حالت میں بوسہ لینا کیسا ہے؟

□ پہلے مذہب والوں کا استدلال

□ دوسرے مذہب والوں کا استدلال

□ تیسرے مذہب والوں کا استدلال

□ تیسرے مذہب والوں کے استدلال کا جواب

□ امام طحاوی کی عقلی دلیل

باب ما ینقض الصوم

روزہ توڑنے والی چیزوں کا بیان

□ کلی کرنے کے دوران پانی حلق میں چلا جائے

۳۶۳	<input type="checkbox"/> مذہب اول والوں کے دلائل
۳۶۳	<input type="checkbox"/> مذہب دوم والوں کے دلائل
۳۶۳	<input type="checkbox"/> مذہب اول والوں کے دلائل کا جواب
۳۶۶	<input type="checkbox"/> روزہ کی حالت میں بیوی سے محبت کرنا
۳۶۷	<input type="checkbox"/> پہلے مذہب والوں کا استدلال
۳۶۷	<input type="checkbox"/> دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۳۶۷	<input type="checkbox"/> تیسرے مذہب والوں کا استدلال
۳۶۸	<input type="checkbox"/> ایک روزے کے بارے میں کیا صدقہ دے گا
۳۶۸	<input type="checkbox"/> پہلے مذہب والوں کا استدلال
۳۶۸	<input type="checkbox"/> دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۳۶۹	<input type="checkbox"/> پہلے مذہب والوں کا جواب
۳۶۹	<input type="checkbox"/> کیا جان بوجھ کر کھانے پینے سے بھی کفارہ آئے گا؟
۳۶۹	<input type="checkbox"/> پہلے مذہب والوں کا استدلال
۳۶۹	<input type="checkbox"/> دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۳۷۰	<input type="checkbox"/> پہلے مذہب والوں کا جواب
۳۷۱	<u>باب فضل الصوم</u>
۳۷۱	<u>روزے کی فضیلت کا بیان</u>
۳۷۲	<input type="checkbox"/> عاشوراء کی وجہ تسمیہ
۳۷۲	<input type="checkbox"/> عاشوراء کس دن کو کہتے ہیں؟
۳۷۲	<input type="checkbox"/> عاشوراء کے روزے کا کیا حکم ہے؟
۳۷۲	<input type="checkbox"/> پہلے مذہب والوں کا استدلال
۳۷۳	<input type="checkbox"/> دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۳۷۳	<input type="checkbox"/> تیسرے مذہب والوں کا استدلال
۳۷۳	<input type="checkbox"/> دوسرے مذہب والوں کے استدلال

- | | |
|-----|--|
| ۳۷۳ | <input type="checkbox"/> تیسرے مذہب والوں کے استدلال کا جواب |
| ۳۷۴ | <input type="checkbox"/> عرفہ کا وجہ تسمیہ |
| ۳۷۴ | <input type="checkbox"/> عرفہ کس دن کو کہتے ہیں؟ |
| ۳۷۴ | <input type="checkbox"/> عرفہ کے روزے کا کیا حکم ہے؟ |
| ۳۷۵ | <input type="checkbox"/> پہلے مذہب والوں کا استدلال |
| ۳۷۵ | <input type="checkbox"/> دوسرے مذہب والوں کا استدلال |
| ۳۷۵ | <input type="checkbox"/> پہلے مذہب والوں کے استدلال کا جواب |
| ۳۷۸ | <input type="checkbox"/> حضرت علی بن الاقرن کے مختصر حالات |

کتاب الزکوۃ

- | | |
|-----|--|
| ۳۷۹ | باب زکوۃ الذهب والفضة و مال الیتیم |
| ۳۷۹ | سونے چاندی اور یتیم کے مال کی زکوۃ کا بیان |
| ۳۸۰ | <input type="checkbox"/> پہلا مسئلہ |
| ۳۸۰ | <input type="checkbox"/> سونے کے نصاب کا وزن |
| ۳۸۱ | <input type="checkbox"/> جمہور علماء کے دلائل |
| ۳۸۱ | <input type="checkbox"/> دوسرا مسئلہ |
| ۳۸۲ | <input type="checkbox"/> چاندی کے نصاب کا وزن |
| ۳۸۲ | <input type="checkbox"/> چاندی کے نصاب کا احادیث سے استدلال |
| ۳۸۳ | <input type="checkbox"/> تیسرا مسئلہ |
| ۳۸۳ | <input type="checkbox"/> کتنی زیادتی پر زکوۃ آئے گی |
| ۳۸۳ | <input type="checkbox"/> دوسرے مذہب والوں کا استدلال |
| ۳۸۳ | <input type="checkbox"/> پہلے مذہب والوں کا استدلال |
| ۳۸۴ | <input type="checkbox"/> دوسرے مذہب والوں کے استدلال کا جواب |
| ۳۸۴ | <input type="checkbox"/> یتیم کے مال میں زکوۃ ہے یا نہیں؟ |
| ۳۸۴ | <input type="checkbox"/> پہلے مذہب والوں کا استدلال |

- ۳۸۷ ☐ دوسرے مذہب والوں کا استدلال
- ۳۸۸ ☐ پہلے مذہب والوں کے استدلال کا جواب
- ۳۸۹ ☐ قرض کے ادا کرنے کے بعد زکوٰۃ دی جائے گی
- ۳۹۱ ☐ قرض کی زکوٰۃ کب ادا کی جائے گی
- ۳۹۳ باب زکوٰۃ الحلی
- ۳۹۴ زیورات کی زکوٰۃ کا بیان
- ۳۹۵ ☐ پہلا مسئلہ
- ۳۹۵ ☐ کیا زیورات میں زکوٰۃ آتی ہے یا نہیں؟
- ۳۹۶ ☐ پہلے مذہب والوں کا استدلال
- ۳۹۶ ☐ دوسرے مذہب والوں کا استدلال
- ۳۹۶ ☐ دوسرے مذہب والوں کے استدلال کا جواب
- ۳۹۷ ☐ دوسرا مسئلہ
- ۳۹۷ ☐ زکوٰۃ کس کو دی جائے اور کس کو نہ دی جائے
- ۳۹۷ ☐ کیا بیوی اپنے شوہر کو یا شوہر اپنی بیوی کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں؟
- ۳۹۸ ☐ پہلے مذہب والوں کا استدلال
- ۳۹۸ ☐ دوسرے مذہب والوں کا استدلال
- ۳۹۸ ☐ دوسرے مذہب والوں کے استدلال کا جواب
- ۴۰۰ ☐ زکوٰۃ کے فرض ہونے کی دس شرطیں ہیں
- ۴۰۰ ☐ موتی اور جواہرات میں زکوٰۃ نہیں ہے
- ۴۰۲ باب زکوٰۃ الفطر و المملو کین
- ۴۰۲ صدقہ فطر اور غلاموں کی زکوٰۃ کا بیان
- ۴۰۳ ☐ پہلا مسئلہ
- ۴۰۳ ☐ دوسرا مسئلہ
- ۴۰۳ ☐ پہلے مذہب والوں کا استدلال

۴۰۵	<input type="checkbox"/> دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۴۰۶	<input type="checkbox"/> پہلے مذہب والوں کے استدلال کا جواب
۴۰۷	<input type="checkbox"/> احناف کی دلیل
۴۰۸	<input type="checkbox"/> امام شافعیؒ کا استدلال
۴۰۸	<input type="checkbox"/> امام شافعیؒ وغیرہ کے استدلال کا جواب
۴۰۹	<input type="checkbox"/> حضرت عثمان بن الاسودؓ لکھی کے مختصر حالات
۴۱۱	<input type="checkbox"/> کیا غلام کی زکوٰۃ ہے؟
۴۱۲	<input type="checkbox"/> تجارت کے غلاموں میں زکوٰۃ
۴۱۳	<u>باب زکوٰۃ الدواب والعوامل</u>
۴۱۳	<u>کام کاج کرنے والے چوپایوں کی زکوٰۃ کا بیان</u>
۴۱۴	<input type="checkbox"/> دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۴۱۵	<input type="checkbox"/> پہلے مذہب والوں کا استدلال
۴۱۶	<input type="checkbox"/> دوسرے مذہب والوں کے استدلال کا جواب
۴۱۶	<input type="checkbox"/> گھوڑوں کی زکوٰۃ کے بارے میں امام صاحبؒ کے مذہب کی تفصیل
۴۱۷	<input type="checkbox"/> گھوڑوں پر زکوٰۃ کس طرح ادا کی جائے گی
۴۱۹	<input type="checkbox"/> جمہور فقہاء کے نزدیک گھوڑوں پر زکوٰۃ نہیں ہے
۴۱۹	<input type="checkbox"/> امام ابو حنیفہؒ کے دلائل پر جمہور فقہاء کے اعتراضات
۴۲۰	<input type="checkbox"/> جوابات
۴۲۲	<input type="checkbox"/> کیا گدھوں پر زکوٰۃ واجب ہے
۴۲۲	<input type="checkbox"/> استدلال
۴۲۲	<input type="checkbox"/> کام کرنے والے جالور پر زکوٰۃ نہیں ہے
۴۲۳	<input type="checkbox"/> دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۴۲۴	<input type="checkbox"/> پہلے مذہب والوں کا استدلال
۴۲۴	<input type="checkbox"/> عقلی دلیل
۴۲۴	

- ۴۲۴ □ پہلے مذہب والوں کے استدلال کا جواب
- ۴۲۵ باب زکوٰۃ الزرع والعشر
- ۴۲۵ کھیت کی زکوٰۃ اور عشر کا بیان
- ۴۲۶ □ عشر کب آئے گا
- ۴۲۷ □ سبزیوں اور جلدی خراب ہونے والی چیزوں میں عشر
- ۴۲۷ □ پہلے مذہب والوں کا استدلال
- ۴۲۷ □ دوسرے مذہب والوں کا استدلال
- ۴۲۷ □ کیا وجوب عشر کے لئے کوئی نصاب مقرر ہے
- ۴۲۸ □ پہلے مذہب والوں کا استدلال
- ۴۲۸ □ دوسرے مذہب والوں کا استدلال
- ۴۲۸ □ پہلے مذہب والوں کے استدلال کا جواب
- ۴۲۹ □ (فائدہ مہمہ)
- ۴۲۹ □ کس زمین سے عشر لیا جائے گا؟
- ۴۲۹ □ رطل، صاع اور وسق کی مفصل بحث
- ۴۳۱ □ صاع کا وزن
- ۴۳۳ □ موجودہ اوزان کا نقشہ
- ۴۳۵ □ امام ابو حنیفہ کا قرآن سے استدلال
- ۴۳۶ □ مسلم اور غیر مسلم کے عشر میں فرق اور اس کی وجہ
- ۴۳۷ □ استدلال
- ۴۳۷ □ حضرت ابو صخرۃ الحارثیؓ کے مختصر حالات
- ۴۳۷ □ حضرت زیاد بن حدیرؓ کے مختصر حالات
- ۴۳۹ □ زکوٰۃ کے مصارف
- ۴۳۹ □ خراج اور جزیہ کے مصارف
- ۴۴۰ □ بیت المال میں کون کون سے مال جمع ہوتے ہیں اور ان کے مصارف

صفحہ	عنوان
۴۴۱	باب کیف تعطی الزکوۃ
۴۴۱	زکوۃ کس طرح دی جائے گی
۴۴۲	کیا زکوۃ کی رقم مستحق کو دو سو درہم سے زائد دی جاسکتی ہے؟
۴۴۲	پہلے مذہب والوں کی دلیل
۴۴۲	عمرو بن جیسر کے حالات زندگی
۴۴۳	باب زکوۃ الابل
۴۴۳	اونٹوں کی زکوۃ کا بیان
۴۴۵	استدلال
۴۴۷	احناف کا مذہب
۴۴۹	باب زکوۃ الغنم
۴۴۹	بکروں کی زکوۃ کا بیان
۴۴۹	بکریوں کے نصاب میں دو مذہب ہیں
۴۵۰	پہلے مذہب والوں کا استدلال
۴۵۲	پہلے مذہب والوں کی دلیل
۴۵۲	دوسرے مذہب والوں کی دلیل
۴۵۲	تیسرے مذہب والوں کی دلیل
۴۵۳	باب زکوۃ البقر
۴۵۳	گائے کی زکوۃ کا بیان
۴۵۳	گائے کی زکوۃ کا نصاب
۴۵۳	جمہور علماء کا استدلال
۴۵۵	باب الرجل يجعل ماله للمساكين
۴۵۵	اپنے مال کو مساکین کے لئے وقف کرنے کا بیان

کتاب المناسک

۴۵۷

۴۵۷

□ حج فرض ہونے کے بعد فوراً حج کرنا ضروری ہے یا تاخیر کر سکتے ہیں

۴۶۰

□ ان سب روایات میں تطبیق

۴۶۰

□ کیا مشہور تلبیہ کے الفاظ سے زائد کر سکتے ہیں یا نہیں

۴۶۰

□ پہلے مذہب والوں کا استدلال

۴۶۱

□ دوسرے مذہب والوں کا استدلال

۴۶۳

باب القرآن وفضل الاحرام

۴۶۳

□ حج قرآن اور احرام کی فضیلت کا بیان

۴۶۵

□ ترجیح مذہب امام ابوحنیفہؒ

۴۶۶

□ حضرت ابو نصری السلمی کے مختصر حالات

۴۶۷

□ کس امام کے نزدیک کون سا حج افضل ہے

۴۶۸

□ احناف کے مذہب کی وجہ ترجیح

۴۷۲

□ کہاں سے احرام باندھنا افضل ہے

۴۷۳

□ دوسرے مذہب والوں کے دلائل

۴۷۴

□ پہلا مسئلہ

۴۷۴

□ اس مسئلہ میں فقہاء کے دو مذہب ہیں

۴۷۵

□ دوسرا مسئلہ

۴۷۷

□ حضرت ایوب بن عائذ الطائی الکوفیؒ کے مختصر حالات

۴۷۸

□ کیا حج کرنے سے ہر قسم کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں

۴۸۰

باب الطواف والقراء فی الکعبۃ

۴۸۰

طواف اور کعبہ میں قراءت کا بیان

۴۸۱

□ رمل کا حکم کیا ہے

۴۸۱

□ رمل حجر اسود سے حجر اسود تک ہوگا

۳۸۱	<input type="checkbox"/> جمہور فقہاء کی دلیل
۳۸۲	<input type="checkbox"/> کس طواف میں رمل ہوگا
۳۸۲	<input type="checkbox"/> رمل کرنے کی وجہ
۳۸۴	<input type="checkbox"/> صفا کو صفا اور مردہ کو مردہ کہنے کی وجہ
۳۸۷	<u>باب منی یقطع التلبیۃ؟ والشرط فی الحج</u>
۳۸۷	<u>تلبیہ کب ختم کیا جائے اور حج میں شرط لگانے کا بیان</u>
۳۸۷	<input type="checkbox"/> عمرہ کرنے والا کب تلبیہ پڑھنا ختم کرے گا
۳۸۸	<input type="checkbox"/> دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۳۸۸	<input type="checkbox"/> پہلے مذہب والوں کا استدلال
۳۸۸	<input type="checkbox"/> دوسرے مذہب والوں کا جواب
۳۸۸	<input type="checkbox"/> حج کرنے والا کب تلبیہ پڑھنا ختم کرے گا
۳۸۹	<input type="checkbox"/> پہلے مذہب والوں کا استدلال
۳۸۹	<input type="checkbox"/> دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۳۸۹	<input type="checkbox"/> چوتھے مذہب والوں کا استدلال
۳۸۹	<input type="checkbox"/> پہلے مذہب والوں کا جواب
۳۹۱	<input type="checkbox"/> حج میں شرط لگانا کیسا ہے؟
۳۹۱	<input type="checkbox"/> اس مسئلہ میں فقہاء کے دو مذاہب ہیں
۳۹۲	<input type="checkbox"/> پہلے مذہب والوں کا استدلال
۳۹۲	<input type="checkbox"/> دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۳۹۲	<input type="checkbox"/> پہلے مذہب والوں کا جواب
۳۹۳	<u>باب العمرة فی اشهر الحج وغیرہا</u>
۳۹۳	<u>اشہر حج وغیرہ میں عمرہ کرنا</u>
۳۹۳	<input type="checkbox"/> حج کے ایام کون کون سے ہیں؟
۳۹۴	<input type="checkbox"/> تمتع کی تعریف

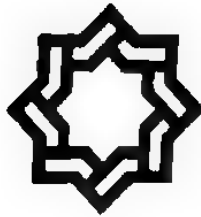
- ۴۹۵ ☐ مکہ والا جمع کر سکتا ہے یا نہیں؟
- ۴۹۵ ☐ استدلال
- ۴۹۶ ☐ دوسرے مذہب والوں کا استدلال
- ۴۹۶ ☐ دوسرے مذہب والوں کا جواب
- ۴۹۶ ☐ حاضری المسجد الحرام سے کیا مراد ہے
- ۴۹۹ ☐ پہلے مذہب والوں (یعنی امام شافعیؒ) کی دلیل
- ۵۰۰ ☐ دوسرے مذہب والوں (یعنی امام مالکؒ) کے دلائل
- ۵۰۰ ☐ تیسرے قول والوں (یعنی احناف) کی دلیل
- ۵۰۰ ☐ پہلے مذہب یعنی امام شافعیؒ کی دلیل کا جواب
- ۵۰۰ ☐ دوسرے مذہب یعنی امام مالکؒ کے استدلال کا جواب
- ۵۰۲ ☐ عمرہ کے لغوی شرعی معنی
- ۵۰۲ ☐ عمرے کا حکم کیا ہے؟
- ۵۰۳ ☐ عمرہ کن دنوں میں جائز نہیں
- ۵۰۴ ☐ باب الصلوة بعرفة وجمع
- ۵۰۴ ☐ عرفات اور مزدلفہ میں نماز پڑھنے کا بیان
- ۵۰۵ ☐ عرفات میں ظہر اور عصر کی نماز کے جمع کرنے کی شرائط
- ۵۰۵ ☐ اس مسئلے میں ائمہ کے تین اقوال ہیں
- ۵۰۷ ☐ مزدلفہ کی وجہ تسمیہ
- ۵۰۷ ☐ مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کو جمع کیا جائے تو کتنی مرتبہ اقامت کہی جائے گی
- ۵۰۸ ☐ پہلے مذہب والوں کا استدلال
- ۵۰۸ ☐ تیسرے مذہب والوں کا استدلال
- ۵۰۸ ☐ مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کو جمع کرنے کی احناف کے نزدیک شرائط
- ۵۰۹ ☐ دوسرے مذہب والوں کا استدلال
- ۵۰۹ ☐ پہلا مذہب (امام مالکؒ) کی دلیل کا جواب

۵۱۰	تیسرا مذہب (امام شافعیؒ) کی دلیل کا جواب
۵۱۲	عرفہ بنانا ناجائز ہے
۵۱۳	باب من واقع اہلہ و هو محرم
۵۱۴	حالات احرام میں بیوی سے ہمبستری کرنے والے کا بیان
۵۱۴	عورت کو دیکھ کر شہوت پیدا ہوئی تو اس سے حج فاسد نہیں ہوگا
۵۱۵	اس بارے میں فقہاء کے چار اقوال ہیں
۵۱۶	محرم نے عرفات کے بعد صحبت کر لی
۵۱۶	پہلے مذہب والوں کا استدلال
۵۱۷	دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۵۱۷	بدنہ کا مصداق
۵۱۷	تیسرے مذہب والوں کا استدلال
۵۱۷	تیسرے مذہب والوں کا استدلال
۵۱۷	پہلے مذہب والوں کا استدلال
۵۱۸	امام شافعیؒ کی دلیل کا مفہوم
۵۲۰	محرم نے شہوت کے ساتھ بوسہ لے لیا تو اب دم واجب ہو جائے گا
۵۲۱	باب من نحر فقد حل
۵۲۱	جس نے ذبح کر لیا تو وہ حلال ہو گیا
۵۲۱	حلق کرنے کے بعد کیا چیز حلال ہوتی ہے؟
۵۲۱	پہلے مذہب والوں کا استدلال
۵۲۲	دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۵۲۲	باب من احتجم و هو محرم والحلق
۵۲۳	حالات احرام میں کچھنے لگوانے اور سرمندانے کا بیان
۵۲۳	اگر محرم نے کچھنے کالیں
۵۲۳	پہلے مذہب والوں کا استدلال
۵۲۳	

۵۲۲	□ دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۵۲۲	□ حضرت ابو سوار السلمیؓ کے مختصر حالات
۵۲۵	□ استدلال
۵۲۷	باب من احتاج من علة فهو محرم
۵۲۷	حالت احرام میں بیماری کی وجہ سے کسی چیز کا محتاج ہونا
۵۲۸	□ محرم آدمی غسل کر سکتا ہے یا نہیں؟
۵۲۸	□ پہلے مذہب والوں (جمہور) کا استدلال
۵۳۲	باب الصيد فی الاحرام
۵۳۲	حالت احرام میں شکار کرنے کا بیان
۵۳۳	□ دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۵۳۳	□ پہلے مذہب والوں کا استدلال
۵۳۳	□ شکار کی تعریف
۵۳۵	□ بیرون محرم میں غیر محرم کا شکار محرموں کے لئے شکار کرنا
۵۳۶	□ احناف کے دیگر مستدلات
۵۳۷	□ ائمہ ثلاثہ کے مستدلات
۵۳۸	□ ائمہ ثلاثہ کے مستدلات کے جوابات
۵۳۸	□ ائمہ ثلاثہ کی پہلی روایت کا مفہوم
۵۳۹	□ ائمہ ثلاثہ کی دوسری روایت کا مفہوم
۵۴۰	□ ائمہ ثلاثہ کی تیسری روایت کا مفہوم
۵۴۰	□ حضرت ہشام بن عروہؓ کے مختصر حالات
۵۴۱	□ عن ایبہ (ای حضرت عروہ بن زبیرؓ) کے مختصر حالات
۵۴۱	□ حضرت زبیر بن العوامؓ کے مختصر حالات
۵۴۵	□ ایک جانور کو کسی محرم نے شکار کیا
۵۴۵	□ پہلے مذہب والوں کا استدلال

۵۳۶	□ دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۵۳۷	□ حدود حرم میں شکار اور شکار کرنے والے کے اعتبار سے عقلی چار صورتیں
۵۳۸	□ حضرت الصلت بن حنینؒ کے مختصر حالات
۵۳۹	باب من عطب ہدیہ فی الطريق
۵۳۹	جس کی ہدی راستے میں مرجائے ایسے شخص کا بیان
۵۵۰	□ راستے میں جو جانور مرجائے
۵۵۰	□ دوسرے مذہب والوں کا جواب
۵۵۲	باب ما یصلح للمحرم من اللباس والطیب
۵۵۲	محرم کے لئے کون سا لباس اور خوشبو لگانا جائز ہے
۵۵۲	□ محرم کا میانی باندھا
۵۵۲	□ پہلے مذہب والوں کا استدلال
۵۵۳	□ محرم رنگے ہوئے احرام باندھ سکتا ہے یا نہیں؟
۵۵۳	□ پہلے مذہب والوں کا استدلال
۵۵۵	□ دوسرے مذہب والوں کا استدلال
۵۵۵	□ کیا محرم احرام کے بعد خوشبو لگا سکتا ہے؟
۵۵۶	□ حضرت ابراہیم بن محمد بن المنتشرؒ کے مختصر حالات
۵۵۷	باب ما تقتل المحرم من الدواب
۵۵۸	محرم کے لئے کن جانوروں کا قتل کرنا جائز ہے
۵۵۸	□ پہلے مذہب والوں (یعنی جمہور) کا استدلال
۵۶۰	□ دوسرے مذہب (یعنی امام زفرؒ کا) استدلال
۵۶۰	باب تزویج المحرم
۵۶۲	حالت احرام میں نکاح کا بیان
۵۶۲	□ کیا محرم آدمی نکاح کر سکتا ہے یا نہیں؟
۵۶۲	

- ۵۶۳ □ اختلاف کا اصل دار و مدار
- ۵۶۳ □ پہلے مذہب یعنی ائمہ ثلاثہ کی تحقیق
- ۵۶۳ □ دوسرے مذہب یعنی احناف کی تحقیق
- ۵۶۳ □ پہلے مذہب والوں کے استدالات کے جوابات
- ۵۶۵ □ احناف کے مذہب کی وجوہ ترجیح
- ۵۶۸ باب بیع بیوت مکہ و اجرہا
- ۵۶۸ مکہ مکرمہ کا گھریبچنے اور کرایہ پر دینے کا بیان
- ۵۶۸ □ حرم کی زمین کو کرایہ پر دے سکتے ہیں یا نہیں؟
- ۵۶۹ □ پہلے مذہب والوں کا استدلال
- ۵۶۹ □ دوسرے مذہب والوں کے استدلال
- ۵۶۹ □ دوسرے مذہب والوں کے استدالات کے جوابات
- ۵۶۹ □ حضرت عبداللہ بن ابی زیادؓ کے مختصر حالات



خراج تحسین

از— حضرت مولانا عزیز الرحمن صاحب

استاد حدیث جامعہ بنوریہ سائٹ کراچی

اتانا کتاب من حسین کانه فرائد غر فی بحار الفوائد
(پہنچی ہمارے پاس کتاب شیخ حسین کی طرف سے گویا کہ وہ۔ موتیاں ہیں چمکدار فوائد کے
سمندروں میں)

قرانا مرة فقرت عیوننا کتاب لتوضیح الحدیث الشوارد
(ہم نے اس کو پڑھا ایک مرتبہ پس ٹھنڈی ہو گئیں ہماری آنکھیں۔ یہ کتاب ہے نادر احادیث کی
وضاحت کرنے کے لئے)

مولفہ حبر نبیل محقق وتصنیفہ درجلیل المقاصد
(اس کے مؤلف عالم ہیں فضیلت والے ہیں محقق ہیں۔ اور ان کی تصنیف موتی کی طرح ہے
بڑے مقاصد والی)۔

فنشکرہ جزلا وندعوا له طرا نعوذہ باللہ من شر حاسد
(پس ہم ان کا بہت شکر ادا کرتے ہیں اور ہم سب ان کے لئے دعا کرتے ہیں۔ ان کو اللہ کی پناہ
میں دیتے ہیں حاسد کے شر سے)

فیا طالبی علم عزیز ینادیکم علیکم بهذا الشرح عذب الموارد
(پس اے علم کے طلب کرنے والو عزیز تمہیں پکار رہا ہے۔ لازم پکڑو اس شرح کو جس کے گھاٹ
ٹیٹھے ہیں)

(عزیز الرحمن)

تقریظ

حضرت مولانا مفتی محمد زرولی خان صاحب دامت برکاتہم

مدیر جامعہ العربیہ احسن العلوم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العلمین وصلى الله وسلم على رسوله الكريم ونبیه الامین وعلى اله
واصحابہ اجمعین۔

اما بعد الحق تعالیٰ شانہ نے جن وائس کی ہدایت کاملہ کے لئے قرآن کریم اور جناب نبی کریم ﷺ کی سیرت طیبہ کے دو گنجینے عطا فرمائے ہیں جس طرح قرآن کریم کی بے شمار تفاسیر لکھی گئی ہیں جن کی تعداد ہندوستان کے دور آخر کے بزرگ بیکراں امام العصر حضرت مولانا سید محمد انور شاہ کشمیری صاحب کے ارشادات کے مطابق دو لاکھ سے متجاوز ہیں اسی طرح کتب احادیث کی تعداد بھی لاکھوں سے متجاوز ہیں۔ آئمہ مجتہدین میں سے امام اعظم ابو حنیفہؒ کو حق تعالیٰ شانہ نے منفرد مقام نصیب فرمایا ہے آپ کے شہرہ آفاق شاگردوں نے آپ کے اجتہاد اور تفقہ کو ہر طرح محفوظ اور مدون فرمایا ہے جن میں سے امام ابو یوسفؒ کے امالی جو ۲۲ جلدوں سے متجاوز ہیں اور الرد علی سیر الاوضاعی احد الرد علی مالکؒ اور اکبر ملوک الارض ہارون رشید کے لئے نظام سلطنت چلانے کا مشہور دستاویز کتاب الخراج جو ایک رات میں قلمبند کی گئی یادگار تصانیف ہیں۔

حضرت امام محمد بن الحسن الشیبانیؒ کی کتب ظواہر اور ہارونیات و کیسانیات اضراب اور نوازل اور حوادث تو مشہور ہی ہیں۔ موطاء امام محمد کے لئے یہ شرف و فضیلت کچھ کم نہیں ہے کہ وہ مالک کی موطاء کی سب سے کامیاب اور متیقن نسخہ ہے حال ہی میں بلاد عرب سے موطاء امام مالک بروایت الامام محمد بن الحسن الشیبانی کے عنوان سے شائع ہے حضرت امام محمدؒ کی ہی دوسری شہرہ آفاق تصنیف ”کتب الآثار“ سے جس میں امام کے تقریباً ۲۰۰ مشائخ سے روایات

ہیں لیکن بنیاد اور اساس حضرت امام ابوحنیفہؒ ہیں۔ ہر دور اور ہر زمانہ میں علماء کبار نے حدیث و فقہ کے تناظر میں کتاب الآثار کی قدر و قیمت کو سراہا ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے باقاعدہ اس کی شرح کی تھی اور اپنی کتاب تعجیل المنفعت میں اس کو مذہب حنفی کے معتمد کتابوں میں سے شمار فرمایا ہے۔ بلاد عرب کے انور شاہ شیخ زاہد الکوثریؒ نے ایک گراں قدر مقالہ میں اس کا ذکر خیر فرمایا ہے محقق زمانہ مولانا عبدالرشید نعمانیؒ مرحوم نے تو اسے امام اعظم ابوحنیفہؒ کی تصنیف قرار دے دیا ہے۔ ہندوستان کے مشہور محقق عالم مفتی مہدی حسن خاں شاہ جہان پوری نے اس کی طویل اور عرض شرح لکھی ہے۔ شیخ ابوالوفاء افغانیؒ نے بھی متعدد مقامات پر اس کتاب کا حسب شان ذکر فرمایا ہے۔ ہمارے استاذ مولانا حبیب اللہ مختار الشہید نے بھی اس کا ترجمہ اور تشریح فرمائی۔ پاکستان کے معروف صاحب قلم اور تصنیف و تالیف کے شادر ہمارے محترم و مکرم دوست حضرت مولانا محمد حسین صاحب صدیقی دامت برکاتہم نے ”روضۃ الازہار فی شرح کتاب الآثار“ تصنیف فرمائی جس میں سلاست و جزالت کے مد و جزر تو ہے ہی اردوئے مبین کے محاسن اسالیب اور عمدہ محاورات کے ساتھ اس قدر شگفتہ اور شستہ برجستہ ہے جس کے لئے عزیزم موصوف کو دل سے جھولیوں و عائیں نکلتی ہیں مجھے کتاب دیکھ کر ایک مسبوط تحریر پیش کرنی تھی لیکن ہجوم مشاغل اور کثرت افکار اور نفس کی افتادگی نے ایک زمانے تک تاخیر نازیبا کا مرتکب کیا ہے۔ آج ہی یہ عجلہ جو کتاب کی عظمتوں کے سامنے شکر و سپاس کا عشر عشر بھی نہیں مگر بقول کسی کے ماہ بدرک کلمہ لا شرک کلمہ کے قدرے تذکار لخبیر الاعمال و خیر الاختیار ہے ۔

لله الحمد ہر آں چیز کہ خاطر خواست

آخر آمد مدز پس پردہ تقدیر پدید

والسلام

وانا الاحقر والاقتدر

محمد زرولی خان عفا اللہ عنہ

خادم جامعہ عربیہ احسن العلوم

وخادم الحدیث والتفسیر والافتاء بجا

تقریظ

حضرت مولانا قاری مفتاح اللہ صاحب دامت برکاتہم

استاد حدیث جامعہ العلوم الاسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نحمدہ ونصلی وسلم علی رسولہ الکریم۔

اما بعد کتاب الآثار حدیث کی مشہور کتاب ہے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی ہے اس کی بہترین شرح مولانا محمد حسین صدیقی نے کی ہے جو کہ ہمارے دوست اور شاگرد ہیں اور علامہ بنوری ٹاؤن کے فاضل ہیں اور جامعہ بنوریہ کے استاد حدیث ہیں اس کی یہ شرح بہت ہی بہترین ہے جو کہ عوام اور خواص دونوں کے لئے یکساں مفید ہے اس کی ایسی شرح اس سے قبل منظر عام پر نہیں آئی ہے۔ جس میں انہوں نے ایک طرف ائمہ اربعہ کے مذاہب کو ان کے اصل کتب سے نقل کر کے احناف کے مذاہب کو ترجیح دی ہے اور بھی کتاب کئی خصوصیات پر مشتمل ہے اس پر انہوں نے بہت ہی زیادہ محنت کی ہے اللہ جل شانہ سے دعا ہے کہ اللہ مصنف کو مزید تحقیقی تصنیف کرنے کی توفیق عطا فرمائے اور کتاب کو عوام اور خواص میں مقبول عامہ نصیب فرمائے۔ والسلام

نقطہ

امام محمد بن الحسن الشيباني

رحمة الله عليه

مقدمہ کتاب الآثار امام ابو حنیفہ کا پہلا حصہ

یہ مقدمہ دو حصوں پر مشتمل ہے، پہلے حصے میں کتاب الآثار کے راوی امام محمد بن الحسن الشیبانی رحمۃ اللہ علیہ کی علمی زندگی کے مختلف پہلوؤں پر روشنی ڈالی گئی ہے، خاص طور پر فن حدیث میں ان کے مقام کو اجاگر کیا گیا ہے، ضمناً بعض مفید اور علمی بحثیں بھی آگئی ہیں۔

عنوانات کی فہرست (حصہ اول)

- امام محمدؒ مجتہدین مطلق کے علوم کے جامع اور معتبر راوی
- مقتداء ائمام، ائمہ مجتہدین کی شاگردی و استفادہ
- اصول دین سے روایت
- اسانید حجاز و کوفہ
- امام شافعیؒ کے سب سے بڑے شیخ
- اسلامی دنیا کے تین اہم علمی مرکز، حجاز، عراق، اور شام کے جامع اور ناقد
- امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا معتبر وثقہ حفاظ میں شمار
- موطاء امام مالک کی موطاء امام محمد سے شہرت
- استاد و شاگرد تابعی اور ہمسروقرین
- تبع تابعین میں مشہور ائمہ مسلمین و فقہاء اصحاب
- امام محمد کا تابعین کی ایک جماعت سے استفادہ
- راویان مالک میں امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا مقام
- اصول حدیث میں فقیہ کی روایت کی وجہ ترجیح
- کتاب الآثار بروایت محمدؒ کی وجہ ترجیح
- کتاب الآثار کی تدوین اور اس کے رواۃ کا خیر القرون سے تعلق
- معمول بہار روایات و آثار، مجتہدین صحابہؓ و خیار تابعینؒ کی آراء و فتاویٰ کا قدیم ترین اور معتبر ترین ذخیرہ
- کتاب الآثار، موطاء اور شرح معانی الآثار کا مقام
- حدیث کو صحیح اور حسن وغیرہ کہنے کی حیثیت
- مراہیل
- صحابہؓ کا اپنے درمیانی واسطہ کو ”تابعین“ ساقط کرنے کے باوجود انہیں مدلسین سے موسوم نہ کرنے کے اسباب
- پاک و ہند کے اہل حدیث کا مسلک (صحیحین کی حدیثوں پر عمل کے لئے اصرار)

- حافظ ابن کثیر کا بیان
- حافظ ابن کثیر کے بیان کی تائید
- اس زمانے میں حافظ ابن کثیر کے بیان کی صداقت
- دوسری صدی ہجری میں امام محمد کی کتابوں کا تنقیدی جائزہ
- امام محمد پر مخالفت حدیث کا الزام اور موصوف کی وضاحت
- امام محمدؒ کے متعلق محدثین کرام کا طرز عمل
- امام محمدؒ کے درسی افادات کی قدر و قیمت
- شکل و صورت اور حسن و جمال
- امام شافعیؒ کی امام محمدؒ سے پہلی ملاقات
- عادات و قصائل اور کمالات و فضائل
- حلال و حرام کے علل و اسباب اور ناسخ منسوخ کا بے نظیر عالم
- امام مالکؒ اور امام محمدؒ کے مابین امام شافعیؒ کا موازنہ
- امام شافعیؒ امام محمدؒ کی مجلس درس میں
- امام شافعیؒ کا اعتراف فضل و کمال
- والدین کی میراث کا صحیح مصرف
- امام محمدؒ کی کتابوں سے ائمہ لغت و ادب کا اعتناء
- ائمہ لغت و نحو میں امام محمدؒ کی کتابوں کی مقبولیت
- کوفہ اور بصرہ کی علمی مناسبت و چشمک اور فخر و ناز
- امام محمدؒ کا عظیم کارنامہ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ (۸۰-۱۵۰) کی کتاب الآثار نے جب سے وفاق المدارس کے نصاب میں بارپایا، اہل علم نے اس کی شرح لکھنے پر توجہ کی، اس کا اردو ترجمہ پہلے ہندوستان میں شائع کیا گیا تھا پھر پاکستان میں اس کا ترجمہ ہمارے دوست، سابق پروفیسر سندھ یونیورسٹی، مولانا ابوالفتح عزیزی (رحمۃ اللہ علیہ) نے کیا جسے قرآن محل کراچی نے شائع کیا، اس پر مولانا محمد عبدالرشید نعمانی المتوفی ۲۹ ربیع الثانی ۱۴۲۰ھ / ۱۴ اگست ۱۹۹۹ء کا مقدمہ ہے۔

پاکستان میں سب سے پہلے اردو میں اس کی مختصر شرح مولانا ڈاکٹر حبیب اللہ مختار شہیدؒ (۱۲ نومبر، ۱۴۱۸ھ / ۱۹۹۷ء) مہتمم جامعۃ العلوم الاسلامیہ نے ”الاختیار“ کے نام سے شائع کی، پھر مفتی حفیظ الرحمن استاد دارالعلوم سعیدیہ اوگی ضلع مانسہرہ سرحد نے ”الازہار علی کتاب الآثار“ کے نام سے شرح (۱۴۱۵ھ / ۱۹۹۵ء) میں طبع کرائی۔

مولانا محمد حسین صدیقی استاد حدیث جامعہ بنوریہ، سائٹ ایریا کراچی نے، جو اس سے پہلے نصاب کی بعض کتابوں کی شرح کر چکے ہیں، اب ”روضۃ الازہار شرح کتاب الآثار“ لکھی جسے میں نے جستہ جستہ دیکھا، اس میں اختلاف مذاہب کو بیان کیا اور تفصیلی مطالعہ کے لئے بعض ماخذوں کی طرف رہنمائی کی ہے جس نے اس کی افادیت اور بڑھادی ہے، دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اہل علم اور طلبہ کو اس سے فائدہ پہنچائے اور یہ قبول ہو، آمین۔

میرے بڑے بھائی، وقت کے نامور محدث و محقق عصر، علامہ محمد عبدالرشید نعمانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”کتاب الآثار“ پر جو بیش قیمت مقدمہ لکھا ہے وہ نہایت معلومات آفریں، بصیرت افروز، نادر تحقیقات کا مرقع ہے اور اس موضوع پر تاریخی دستاویزی سند کا درجہ رکھتا ہے، اہل علم کو اس کا مطالعہ کرنا چاہئے، اس سے بہت سے حقائق کا انکشاف ہوتا ہے، اور بہت سی غلط فہمیاں اور اشکالات دور ہوتے ہیں۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمہ کتاب الآثار^(۱)

از

حضرت مولانا محمد عبدالحلیم چشتی پی ایچ ڈی (دامت برکاتہم)

امام محمد بن حسن الشیبانی

(۱۳۱-۱۸۹ھ / ۷۷۷-۸۰۴ء)

فقیہ عراق، صاحب ابی حنیفہ، مدون و ناشر مذہب حنفی، (رحمۃ اللہ علیہ) کی شخصیت، جامع صفات شخصیت تھی۔
امام موصوف اصلاً ”حرتا“ غوطہ دمشق کے تھے، واسط میں پیدا ہوئے، کوفہ میں تربیت پائی۔

امام محمد مجتہدین مطلق کے علوم کے جامع اور معتبر راوی:

وہ دو مجتہدین مطلق، امام ابوحنیفہ (رحمۃ اللہ علیہ) کی ”کتاب الآثار“ اور امام مالک رحمہ اللہ کی ”موطاء“ کے نہایت قوی و معتبر راوی اور ناشر ہیں۔

مقتداء آنام، ائمہ مجتہدین کی شاگردی و استفادہ:

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کو مذاہب اربعہ کے دو نہایت جلیل القدر و عظیم الشان، مقبول و مقتداء آنام، امام اعظم ابوحنیفہ (۸۰-۱۵۰ھ / ۶۹۲-۷۰۷ء)، امیر المومنین فی الحدیث امام مالک (۹۲-۱۷۹ھ / ۷۱۲-۷۹۵ء) اور مذاہب مندرجہ

(جن کے اب پیرو باقی نہیں رہے) کے دولا لاق اتباع امام۔

① امیر المؤمنین فی الحدیث (۲) سفیان ثوری (۹۷-۱۶۱ھ / ۷۱۶-۷۷۸ء) صاحب کتاب الجامع، مجتہد مطلق جن کے مذہب پر سرزمین عراق میں عمل کیا جاتا تھا، امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ اہل کوفہ میں ان کے مذہب کو ”جامع الترمذی“ میں جگہ جگہ نقل کرتے ہیں۔

② شیخ الاسلام (۳) فقیہ شام، و مجتہد مطلق، امام ابو عمرو عبد الرحمن اوزاعی (۸۸-۱۵۷ھ / ۷۰۷-۷۷۴ء) جن کا مذہب عرصہ تک شام میں قابل اتباع رہا ہے سے روایت واستفادہ کا فخر حاصل ہے، ان تین موخر الذکر مجتہدین مطلق کے متعلق علامہ اسحاق بن ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ کا بیان ہے:

﴿إِذَا اجْتَمَعَ الثَّوْرِيُّ وَمَالِكٌ وَالْأَوْزَاعِيُّ عَلَى أَمْرٍ فَهُوَ سُنَّةٌ وَأَنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ نَصٌّ﴾ (۴)
 ”سفیان ثوری، مالک، اوزاعی اگر کسی بات پر اتفاق کریں تو وہ سنت ہے اگرچہ اس میں نص (حکم صریح) موجود نہ ہو۔“

رجال کے نامور عالم، حافظ عبد الرحمن مہدی (۱۳۵-۱۹۸ھ) ان ائمہ فن کے متعلق فرماتے تھے:

﴿قَائِمَةُ النَّاسِ فِي زَمَانِهِمْ أَرْبَعَةٌ: سَفْيَانُ الثَّوْرِيُّ بِالكُوفَةِ، وَمَالِكٌ بِالْحِجَازِ، وَحَمَادُ بْنُ زَيْدٍ بِالبَصْرَةِ، وَالْأَوْزَاعِيُّ بِالشَّامِ﴾ (۵)

”اپنے زمانے میں لوگوں کے امام چار ہیں: سفیان ثوری کوفہ میں، مالک حجاز میں، حماد ابن زید بصرہ میں اور اوزاعی شام میں۔“

یہ ہیں وہ ائمہ فن جن سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فیض پایا اور یہ ہے ان کا مقام اہل علم کی نظر میں۔

اصول دین سے روایت:

اصول دین سے وہ ائمہ فن اور حفاظ حدیث مراد ہیں جن کے پاس احکام سے متعلق سنن واثار کا صحیح ترین ذخیرہ محفوظ تھا، ان میں تین ① امام سفیان ثوری ② شعبہ ③ امام مالک کا شمار امیر المؤمنین فی الحدیث میں ہے ④ حماد بن زید اور ابن عیینہ بلند پایہ حفاظ حدیث ہیں۔

جس محدث کے پاس مذکورہ بالا ائمہ فن اور حفاظ حدیث کی روایات کا ذخیرہ محفوظ نہیں ہوتا تھا اسے حدیث میں کنگال سمجھا جاتا تھا، چنانچہ امام بخاری کے استاد امام حافظ عثمان بن سعید المتوفی ۲۸۰ھ فرماتے تھے:

﴿يُقَالُ: مَنْ لَمْ يَجْمَعْ حَدِيثَ هَوْلَاءَ فَهُوَ مُفْلَسٌ فِي الْحَدِيثِ، سَفْيَانٌ، وَشُعْبَةُ، وَمَالِكٌ، وَ

حماد بن زيد وابن عيينه، وهم اصول الدين﴾ (۶)

”کہا جاتا ہے (مشہور ہے) جس نے ان پانچ ائمہ فتن کی حدیثوں کو جمع نہیں کیا، وہ حدیث میں کنگال ہے، وہ ① سفیان ثوری، ② شعبہ، ③ امام مالک، ④ حماد بن زید (۹۸-۱۷۹ھ = ۷۱-۷۹۰ء) اور ⑤ ابن عیینہ (۹۷-۱۶۱ھ = ۷۱-۷۹۰ء) ہیں۔“ یہ پانچ اصول دین ہیں، یعنی دین کی بنیاد ہیں، ان کی روایات کو محفوظ کئے بغیر کوئی محدث قدم آگے نہیں بڑھا سکتا۔

یہ تمام ائمہ فتن امام محمدؐ کے شیوخ میں سے ہیں، وہ ان سے راست روایت کرتے ہیں، کتاب الحجۃ علی اہل المدینہ میں ان سے روایات موجود ہیں۔

اسانید حجاز و کوفہ:

اسانید حجاز و کوفہ جن چھ اساطین علم و حفاظ حدیث میں دائر و سائر رہی ہے سفیان ثوری ان کے علوم کے جامع تھے، چنانچہ حافظ علی بن المدینی المتوفی ۲۳۴ھ فرماتے تھے:

فانظرت فاذا الاسناد يدور على ستة، الزهري، وعمر بن دينار، وقتادة ويحيى بن أبي كثير، و أبو اسحاق و الأعمش، ثم صار علم هؤلاء الستة من أهل الكوفة إلى سفیان الثوري (۷)

”میں نے اسانید کو غور سے دیکھا تو انہیں چھ ائمہ فتن حفاظ میں دائر و سائر پایا۔

① امام حافظ ابو بکر محمد بن مسلم بن شہاب الزہری المتوفی ۱۲۳ھ

② عمرو بن دینار کی المتوفی ۱۲۶ھ

③ ابوالخطاب قتادہ بن دعامة المتوفی ۱۱۷ھ

④ یحییٰ بن ابی کثیر یمامی المتوفی ۱۲۹ھ

⑤ ابواسحاق عمرو بن عبد اللہ ہمدانی کوئی المتوفی ۱۲۷ھ

⑥ ابو محمد سلیمان بن مہران اعش کوئی المتوفی ۱۳۸ھ

ان سب کا علم اہل کوفہ میں امیر المومنین فی الحدیث سفیان ثوری میں سمٹ آیا تھا۔“

حافظ ذہبی المتوفی ۷۴۸ھ نے تذکرۃ الحفاظ میں حافظ ابن المدینی کا قول نقل کر کے لکھا ہے:

”ثقات کا علم حجاز میں زہری اور عمرو بن دینار میں، اور بصرہ میں قتادہ و یحییٰ بن ابی کثیر میں، اور کوفہ میں ابواسحاق السبعی اور اعش میں دائر و سائر تھا یعنی صحاح کی بیشتر حدیثیں مذکورہ بالا چھ حفاظ کی سند سے باہر نہیں ہیں۔“

ان میں سے ہر ایک کی فن حدیث میں امتیازی شان اور روایات کی تعداد کی طرف امام ابو داؤد طیالسی المتوفی ۲۰۴ھ نے اہل علم کی رہنمائی ان الفاظ میں کی ہے:

”وَكَانَ قِتَادَةُ أَعْلَمُهُمْ بِالْإِخْتِلَافِ، وَالزُّهْرِيُّ أَعْلَمُهُمْ بِالْإِسْنَادِ، وَأَبُو إِسْحَاقَ أَعْلَمُهُمْ بِحَدِيثِ عَلِيٍّ وَابْنِ مَسْعُودٍ، وَكَانَ عِنْدَ الْأَعْمَشِ عَنْ كُلِّ هَذَا، وَلَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ أَحَدٌ مِنْ هَؤُلَاءِ إِلَّا أَلْفَيْنِ أَلْفَيْنِ“ (۸)

”قِتَادَةُ“ ان مذکورہ بالا چھ ائمہ فن میں اختلاف الفاظ کے زیادہ عالم تھے، زہری اسناد کے زیادہ شناساں تھے، ابواسحاق کو حضرت علی اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایات کا زیادہ علم تھا اور اعمش کے پاس یہ سب کچھ موجود تھا، اور ان میں سے ہر ایک کے پاس دو ہزار حدیثوں کا ذخیرہ محفوظ تھا۔“

یاد رہے کہ ان چھ اساطین علم میں سے پانچ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے شیوخ حدیث میں سے ہیں، حافظ ابوالحجاج جمال الدین المزی المتوفی ۷۴۲ھ نے ”تہذیب الکمال“ میں امام ابو حنیفہ کے تذکرہ میں عمرو بن دینار، محمد بن مسلم زہری، ابواسحاق السبعی اور سلیمان الاعمش سے جامع المسانید جلد ۱ صفحہ ۳۲۵ و ۳۵۴ میں روایت موجود ہے قِتَادَةُ سے جلد ۲ صفحہ ۳۲۵ میں روایت منقول ہے۔ ان اساطین علم میں ابواسحاق اور اعمش دونوں کوئی ہیں، اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ کوفہ میں حدیث کا علم زیادہ فراواں تھا۔

یہاں یہ نکتہ بھی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ مذکورہ بالا ائمہ حدیث کا علم بقول علی بن مدینی مندرجہ ذیل بارہ ائمہ فن مصنفین میں دائر سائر رہا، چنانچہ قاضی حسن بن عبدالرحمن راہر مزی (تقریباً ۲۶۰-۳۶۰ھ) فرماتے ہیں:

① مدینہ میں

① مالک بن انس اصبحی المتوفی ۱۷۹ھ۔

② محمد بن اسحاق بن یسار المتوفی ۲۵۱ھ۔

③ مکہ میں

③ عبداللہ بن عبدالعزیز بن جریج المتوفی ۱۵۱ھ۔

④ سفیان بن عیینہ المتوفی ۱۹۸ھ۔

⑤ بصرہ میں

⑤ سعید بن ابی عروبہ المتوفی ۱۵۸ھ۔

⑥ حماد بن سلمہ المتوفی ۱۸۲ھ۔

④ ابو عوانہ الوضاح المتوفی ۱۷۵ھ۔

⑧ شعبہ بن الحجاج المتوفی ۱۶۰ھ۔

③ یمن میں

⑨ منعم بن راشد المتوفی ۱۶۰ھ۔

⑤ کوفہ میں

⑩ سفیان بن سعید ثوری المتوفی ۱۵۱ھ۔

⑥ شام میں

⑪ عبدالرحمن بن عمرو اوزاعی المتوفی ۱۵۱ھ۔

② واسط میں

⑫ ہشیم بن بشیر المتوفی ۱۸۳ھ۔

جن کی مجموعی تعداد بارہ ہے۔

پھر علی بن مدینی نے فرمایا ”مذکورہ“ بالا چھ اور بارہ ائمہ فن کا علم۔

① یحییٰ بن سعید القطان المتوفی ۱۹۸ھ

② یحییٰ بن زکریا بن ابی زائدہ المتوفی ۱۸۲ھ

③ وکیع بن الجراح المتوفی ۱۹۷ھ

④ عبداللہ بن المبارک المتوفی ۱۸۱ھ

⑤ عبدالرحمن بن مہدی المتوفی ۱۹۸ھ

⑥ یحییٰ بن آدم المتوفی ۱۸۸ھ میں منتہی ہوا۔

اور علی بن المدینی کے علاوہ جو اہل درایت و علم روایت کے نکتہ دہاں ہیں ان کا قول یہ ہے کہ ان سب کا علم ایک

شخص میں جمع ہو گیا تھا اور وہ یحییٰ بن معین المتوفی ۲۳۳ھ ہیں لیکن اہل علم نے موصوف سے فائدہ نہیں اٹھایا۔^(۹)

آپ غور فرمائیں ان میں یحییٰ بن سعید القطان، یحییٰ بن زکریا، عبداللہ بن المبارک اور وکیع بن الجراح چاروں حنفی

اور سب امام ابوحنیفہ کے شاگرد ہیں یحییٰ بن زکریا اور وکیع دونوں حنفی ہیں، اور یحییٰ بن معین امام محمد کے ناورد شاگرد ہیں

انہوں نے امام موصوف سے الجامع الصغیر نقل کی ہے۔^(۱۰)

امام شافعی کے سب سے بڑے شیخ:

امام محمد ائمہ اربعہ میں سے تیسرے امام، محمد بن ادریس شافعی (۱۵۰-۲۰۴ھ / ۷۶۷-۸۲۰) کے اکبر شیوخ میں

ہیں، (۱۱) اس لئے کہ جتنی مدت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے استفادہ کیا، کسی اور سے نہیں کیا۔ ذہبی المتوفی ۷۴۸ھ نے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے شاگردوں میں ان کو سب سے زیادہ فقیہ قرار دیا ہے۔ (۱۲)

اسلامی دنیا کے تین اہم علمی مراکز، حجاز، عراق، اور شام کے جامع اور ناقد:

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کو یہ فخر حاصل ہے کہ وہ اسلامی دنیا کے تین اہم علمی مراکز حجاز، عراق اور شام کے علوم کے جامع، ناقد و محقق، حافظ حدیث، فقیہ، مقتداء انام، امام اور نہایت ثقہ راوی ہیں، چنانچہ مؤرخ ابن سعد المتوفی ۲۳۰ھ نے ”طبقات الکبریٰ“ میں موصوف کا تذکرہ جن الفاظ میں کیا ہے وہ ان کے حافظ حدیث ہونے کی صریح دلیل ہے، وہ لکھتے ہیں:

نشأ بالكوفة، و طلب الحديث، و سمع سماعاً كثيراً من مسعر، و مالک بن مغول، و عمر بن ذر، و سفیان الثوري، و الازاعي، و ابن جريج و مسحل الضبي، و بكر بن ماعز، و أبي حرة و عيسى الخياط و غيرهم، و جالس أبا حنيفة، و سمع منه، و نظر في الراي فغلب عليه و عرف به و نفذ فيه و قدم بغداد، فنزلها، و اختلف الناس و سمعوا منه الحديث و الراي (۱۳)

”موصوف نے کوفہ میں نشوونما پائی اور حدیث کی تحصیل کی، مسعر، مالک بن مغول، عمر بن ذر، سفیان ثوری، ازاعی، ابن جریج، مسحل ضبی، بکر بن ماعز، ابو حریثہ، عیسیٰ خیاط وغیرہ سے حدیثوں کا بکثرت سماع کیا، ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی صحبت اختیار کی، ان سے حدیثوں کا سماع کیا، اور اہل الراي کے مذہب میں غور و فکر کیا تو یہی موصوف پر غالب رہا، اس سے ان کی شہرت ہوئی، اور یہی ان کے افکار کی جولانگاہ رہی، بغداد آئے، یہیں فروکش ہوئے، اہل علم اور طلبہ کی ان کے پاس آمد و رفت رہی، انہوں نے موصوف سے حدیث کا سماع کیا اور فقہ کی تعلیم پائی۔“

یہاں یہ امر بھی ملحوظ خاطر رہنا چاہئے کہ مؤرخ واقدی المتوفی ۲۰۷ھ علماء عراق کے مخالف اور ان سے منحرف تھے، چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانی المتوفی ۸۶۲ھ ”ہدی الساری مقدمۃ فتح الباری“ میں رقمطراز ہیں:

ابن سعد يقلد الواقدی علی طريقة أهل المدينة فی الانحراف علی أهل العراق، فاعلم ذلك ترشد إن شاء الله (۱۴)

”ابن سعد، مؤرخ واقدی کی تقلید کرتا ہے، واقدی اہل عراق سے انحراف میں اہل مدینہ کی روش پر گامزن ہے، اس بات کو ذہن میں رکھو، ان شاء اللہ، یہ بات تمہاری رہنمائی کرتی رہے گی۔“

بائیں ہمہ انحراف مؤرخ ابن سعد المتوفی ۲۴۰ھ سطور بالا میں اس حقیقت کا اعتراف کئے بغیر نہ رہ سکا۔

﴿طلب الحديث، و سمع سماعًا كثيرًا... واختلف إليه الناس، وسمعوا منه الحديث﴾ (۱۵)

۱ موصوف نے حدیث کی تحصیل کی۔

۲ بہت زیادہ حدیثوں کا سماع کیا۔

۳ تحصیل علم کی خاطر اہل علم ان کی خدمت میں حاضر ہوئے۔

۴ ان سے حدیثوں کا سماع کیا۔

حدیث کی طلب و کثرت، اس سے وابستگی و شغف، تحصیل حدیث کے لئے طلبہ و اہل علم کی ان کے یہاں آمد رفت، ان کے حافظ ہونے کی دلیل ہے، چنانچہ میرزا معتمد خاں محمد بن رستم بدخشی نے ”تراجم الحفاظ“ میں امام محمد رحمہ اللہ علیہ کا شمار حفاظ حدیث میں کیا ہے۔ (۱۶)

امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا معتبر و ثقہ حفاظ میں شمار:

حافظ ابوالحسن الدارقطنی المتوفی ۳۸۵ھ ”غرائب مالک“ میں امام محمد کے متعلق تصریح کی ہے۔
إنه من الثقات الحفاظ ”امام محمد ثقات حفاظ میں سے ہیں“۔ (۱۷)

موطاء امام مالک کی موطاء امام محمد سے شہرت:

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی مرویات کے ساتھ اختلاف کی صورت میں موطاء میں اپنی سند سے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک، ان کے اقوال اور دوسرے شیوخ کی سند سے حدیثیں نقل کی ہیں، اس طرح ان کا مذہب اور دلیل دونوں معلوم ہو جاتے ہیں، اس بناء پر اسے موطاء امام محمد سے شہرت حاصل ہے۔

استاد و شاگرد تابعی اور ہمسر و قرین:

استاد شاگرد امام مالک اور امام محمد دونوں کا تعلق خیر القرون سے دونوں تبع تابعی اور قرین و ہمسر ہیں۔ (۱۸)
حاکم نیشاپوری المتوفی ۴۰۵ھ ”معرفۃ علوم الحدیث“ میں حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث:

﴿خير الناس القرن الذي بعثت فيهم، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم﴾ (۱۹)

”بہترین لوگ وہ ہیں جو اس زمانے میں موجود ہیں جس میں اللہ تعالیٰ نے مجھے بھیجا، پھر وہ لوگ ہیں جو اس سے ملتے ہیں (یعنی تابعین)، پھر وہ ہیں جو ان کے بعد آنے والے ہیں (یعنی تبع

تابعین۔“

پر روشنی ڈالتے ہوئے رقم طراز ہیں:

”قال الحاكم فهذه صفة أتباع التابعين، إذ جعلهم النبي صلى الله عليه وسلم خير الناس بعد الصحابة و التابعين المنتخبين، وهم الطبقة الثالثة بعد النبي صلى الله عليه وسلم۔“

و فيهم جماعة من أئمة المسلمين و فقهاء الامصار مثل مالك بن أنس الاصبحي، و عبدالرحمن بن عمرو الازاعي، و سفيان الثوري، و شعبة بن الحجاج العتكي، و ابن جريج۔“

ثم بعد ايضاً فيهم جماعة من تلامذة هؤلاء الأئمة الذين ذكرناهم مثل يحيى بن سعيد القطان، و قد أدرك أصحاب أنس و عبدالله ابن المبارك، و قد أدرك جماعة من التابعين۔“

و محمد بن الحسن الشيباني ممن روى المؤطاء عن مالك، و قد أدرك جماعة من التابعين (۲۰)

”حاکم کہتا ہے یہ تبع تابعین کی صفت ہے، جنہیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے برگزیدہ صحابہ و تابعین کے بعد سب سے بہتر لوگ قرار دیا ہے، اور وہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تیسرا طبقہ ہے۔“

تبع تابعین میں مشہور ائمہ مسلمین و فقہاء امصار:

”تبع تابعین میں مشہور ائمہ مسلمین و فقہاء امصار کی ایک جماعت ہے جیسے امام مالک بن انس صحیحی، عبدالرحمن بن عمرو الازاعي، سفيان ثوري، شعبة الحجاج عتكي، اور ابن جريج رحمهم الله تعالى ہیں۔“

پھر انہی میں جن کا ہم نے اوپر ذکر کیا ہے ان کے شاگردوں کی ایک جماعت شمار کی جاتی ہے جیسے یحییٰ بن سعید القطان رحمۃ اللہ علیہ ہیں، انہوں نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور عبداللہ بن المبارک رحمۃ اللہ علیہ کے تلامذہ کو پایا اور تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ کی ایک جماعت کو پایا ہے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے تابعین کی ایک جماعت کو پایا اور ان سے اکتساب فیض کیا۔“

امام محمد کا تابعین کی ایک جماعت سے استفادہ:

”اور محمد بن الحسن (شیبانی) ان علماء میں سے ہیں جنہوں نے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے موطاء روایت کی ہے اور تابعین کی ایک جماعت کو پایا ہے۔“

حاکم رحمۃ اللہ علیہ کے مذکورہ بالا بیان سے معلوم ہوا کہ امام مالک، اوزاعی، سفیان ثوری، شعبۃ، ابن جریج رحمۃ اللہ علیہم کا شمار تابعین میں ہے، اور محمد بن الحسن شیبانی رحمۃ اللہ علیہ نے تابعین کی ایک جماعت کو پایا، اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے موطاء کے راویوں میں ان کا شمار ہے، فقہاء امصار امام مالک، اوزاعی، سفیان ثوری، ابن جریج وغیرہ سے علوم کی تحصیل کی، نیز ائمہ و فقہاء امصار و تابعین سے بہرہ مند ہونے کا فخر بھی انہیں حاصل ہے۔

راویان مالک میں امام محمد کا مقام:

رواة مالک میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ متعدد وجوہ سے برتری و فضیلت رکھتے ہیں۔

① امام مالک سے پوری موطاء کا زبانی سننا۔

② رواة مالک میں وہ تنہا ایسے راوی ہیں جنہیں تین سال کی طویل مدت میں جمعہ کی خصوصی مجلس میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی زبان سے پوری موطاء سننے کی سعادت حاصل ہے، اس لئے کہ جمعہ کی مجلس میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ خود پڑھتے اور شاگرد سنتے تھے۔ (۲۱)

③ روات مالک میں وہ سب سے بڑھ کر فقیہ ہیں۔

④ روات مالک میں ایسا راوی مشکل سے ملے گا جس نے پوری موطاء کا سماع امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی زبان مبارک سے کیا ہو۔

⑤ موطاء امام مالک کے نسخوں میں یحییٰ بن یحییٰ لیشی المتوفی ۲۳۴ھ کے نسخہ کو شہرت حاصل ہے، مگر اس میں ادہام ہیں (۲۲) اور امام محمد کے نسخہ میں ادہام نہیں ہیں جو امام محمد کے حفظ و اتقان اور ثقاہت کی نہایت روشن دلیل ہے۔

⑥ راویان امام مالک میں امام محمد نہایت قوی، معتبر اور ثقہ راوی ہیں چنانچہ مؤرخ اسلام علامہ شمس الدین ذہبی المتوفی ۷۴۸ھ ”میزان الاعتدال“ میں لکھتے ہیں۔

﴿کان من بحور العلم و الفقه قویاً فی مالک﴾ (۲۳)

”موصوف علم اور فقہ کے سمندر تھے اور مالک رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرنے والوں میں قوی تھے۔“

حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے مذکورہ بالا بیان سے حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کو اتفاق ہے، اس لئے

موصوف نے تعجیل المنفعۃ میں اس پر تنقید نہیں کی ہے۔ (۲۴)

② موطاء امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نسخہ میں بعض ایسی حدیثیں موجود ہیں جو موطاء کے دوسرے نسخوں میں نہیں۔ (۲۵)

⑧ روایت موطاء میں ایک امام، مجتہد و فقیہ عراق محمد بن الحسن شیبانی رحمۃ اللہ علیہ، دوسرے امام، مجتہد مستقل و فقیہ مدینہ، امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے راوی ہے، اس لئے معارضہ کی صورت میں اصول حدیث کی رو سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی روایت کو ترجیح ہوگی۔

اصول حدیث میں فقیہ کی روایت کی وجہ ترجیح:

یہ اصول امام ابو حنیفہؒ کے شاگرد امام وکیعؒ کی سند سے اصول حدیث کی کتابوں کی زینت بنا، چنانچہ حاکم نیشاپوریؒ "معرفۃ علوم الحدیث" میں بسند متصل امام وکیع سے نقل کرتے ہیں:

﴿قال لنا وکیع ای الاسناد أحب إلکم، الاعمش عن أبی وائل عن عبد اللہ؟ أو سفیان عن منصور عن إبراهیم عن علقمة عن عبد اللہ؟﴾

قلنا الاعمش عن أبی وائل فقال! سبحان الله الاعمش شیخ، و أبو وائل شیخ، و سفیان فقیہ، و منصور فقیہ، و إبراهیم و علقمة فقیہ، و حدیث یتداولہ الفقهاء خیر من أن یتداولہ الشیوخ ﴿﴾ (۲۶)

"وکیع رحمۃ اللہ علیہ نے ہم سے پوچھا تمہاری نظر میں ان دو سندوں میں اعمشؒ از ابو وائل از عبد اللہ یا سفیان از منصور از ابراہیم از علقمہ از عبد اللہؒ میں کون سی سند زیادہ پسندیدہ و معتبر ہے؟ ہم نے عرض کیا اعمش از ابو وائل زیادہ دل کو بھاتی ہے، تو وکیع بولے سبحان اللہ! اعمش شیخ ہیں، ابو وائل شیخ ہیں۔ اور سفیان فقیہ ہیں، منصور فقیہ ہیں، ابراہیم فقیہ ہیں، علقمہ فقیہ ہیں۔

و حدیث جو فقہاء میں متداول و مقبول ہو اور ان کی سند سے آئے وہ اس روایت سے جے

شیوخ کے یہاں متداول و مقبول حاصل ہو اور شیوخ کی سند سے آئے، بہتر ہوتی ہے۔"

یہاں شیوخ حدیث کی سند عالی ہے اس لئے کہ اس میں واسطے کم ہیں اور فقہاء کی سند نازل ہے اس لئے کہ اس میں واسطے زیادہ ہیں پھر بھی اسے ترجیح دی جا رہی ہے، وجہ یہ ہے کہ حدیث و اثر پر فقیہ کی نظر احکام سے متعلق امور پر زیادہ رہتی ہے اور محدث و شیخ کی نظر سند و بیان روایت پر ہوتی ہے، فقہی باتوں پر نہیں ہوتی۔ (۲۷)

پھر یہ بھی حقیقت ہے کہ فقیہ اگر ایسی روایت سنتا ہے جسے اس کے ظاہری معنی پر قائم رکھنا ٹھیک نہیں تو وہ اس پر غور

(۲۸)

کرتا اور اس حقیقت کو پالیتا ہے جس سے وہ اشکال جاتا رہتا ہے۔
امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے موطا پر بھی لیکن ان کا نسخہ نہ محفوظ ہے نہ منقول ہے، حیرت ہے کہ ارباب صحاح ستہ بھی اپنی کتابوں میں الشافعی عن مالک روایت نقل نہیں کرتے۔ (۲۹)

کتاب الآثار بروایت محمدؐ کی وجہ ترجیح:

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ جو صاحب ابی حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے لقب سے ممتاز ہیں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرنے میں زیادہ معتبر و زیادہ قوی ہیں، کتاب الآثار کی ہر روایت میں ”محمد قال اخبرنا ابو حنیفہ“ موجود ہے اس میں ظاہر ہے دو مجتہد فقیہ ایسے آگئے ہیں جس نے ہر روایت کو قوی تر بنا دیا ہے۔

کتاب الآثار کی تدوین اور اس کے رواۃ کا خیر القرون سے تعلق:

یہ ایک حقیقت ہے کہ کتاب الآثار کی تدوین خیر القرون میں عمل میں آئی ہے۔

① اس میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سندوں سے روایتیں نقل کی ہیں، امام موصوف کی امتیازی حیثیت: (الف) تابعی ہیں۔

(ب) زبردست حافظ حدیث ہیں۔

(ج) فن رجال کے امام ہیں۔

(د) مجتہد مطلق اور صاحب مذہب ہیں۔

② امام ابو حنیفہ نے جن سے روایتیں اور آثار نقل کئے ہیں ان کی خصوصیات:

① وہ بالاتفاق تابعی ہیں۔

② یا وہ اکابر تابعین میں سے ہیں۔

③ اور موصوف کبھی راست صحابی سے روایت کرتے ہیں۔

④ یا اپنے معاصرین سے روایت نقل کرتے ہیں۔

⑤ ظاہر ہے کتاب الآثار کے تمام راویوں کا تعلق خیر القرون سے ہے۔

⑥ وہ سب ثقہ ہیں۔

⑦ ان میں بہت سے حفاظ اور فقہاء امصار ہیں۔

تابعین کے دور میں ایسا راوی مشکل سے ملے گا جس پر انگلی اٹھائی جائے، اس کے دو سبب ہیں۔
اولاً حفاظ و محدثین ایسے راوی سے روایت ہی نہیں لیتے۔

ثانیاً ائمہ جرح و تعدیل نے ایسے رواۃ کی نشاندہی کی ہے اور کتاب الآثار ان باتوں سے بالاتر ہے۔

معمول بہار و آیات و آثار، مجتہدین صحابہؓ و خیار تابعینؓ کی آراء و فتاویٰ کا قدیم ترین اور معتبر ترین ذخیرہ:

کتاب الآثار:

① رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کا۔

② معمول بہار و آیات و آثار کا۔

③ مجتہدین صحابہؓ کے اقوال و آراء کا۔

④ کبار و خیار تابعین و مجتہدین کی آراء و فتاویٰ کا قدیم ترین و معتبر ترین ذخیرہ ہے۔

کتاب الآثار کی ایک اہم منصوبیت جس کی طرف ہم نے اوپر اشارہ کیا ہے کہ اس میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے معمول بہار سنن و آثار کا بیش بہا ذخیرہ جمع کیا ہے جن پر موصوف کا عمل ہے اور حنفی مذہب کی بنیاد ہیں اس ذخیرہ میں کوئی ایک حدیث و اثر ایسا نہیں جن کے متعلق یہ کہا جاسکے کہ اس پر امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا عمل نہیں اس کے برعکس موطا امام مالکؒ میں سترے اوپر ایسی سنن و آثار موجود ہیں جن کے متعلق ائمہ سنن نے تصریح کی ہے کہ ان پر خود امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا عمل نہیں ہے چنانچہ حافظ مغرب ابن عبد البر کے نامور شاگرد علامہ ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ (۳۸۴-۵۵۶ھ = ۹۹۴-۱۰۶۴ء) مراتب الدیانہ میں رقمطراز ہیں۔

وفیه نیف وسبعون حدیثاً قد ترک مالک نفسه العمل بها، فیہا احادیث ضعیفہ وھاھا

جمہور العلماء (۳۰)

اور موطا امام مالکؒ میں سترے اوپر ایسی حدیثیں موجود ہیں جن پر خود امام مالکؒ نے عمل نہیں کیا اور ان حدیثوں میں ضعیف بھی ہیں جنہیں جمہور علماء نے ضعیف قرار دیا ہے۔

کتاب الآثار، موطاء اور شرح معانی الآثار کا مقام:

شیخ تقی الدین ابو عمرو ابن الصلاح شافعی المتوفی ۶۴۳ھ نے کتب مسانید اور کتب مصنفات (فقہی البواب پر مرتب کتابیں) سے احتجاج و استدلال میں فرق ملحوظ رکھا ہے، وہ اپنی مشہور تصنیف ”مقدمہ ابن الصلاح“ میں رقمطراز ہیں:

کتب المسانید غیر ملتحقۃ بالکتب الخمسة التي هي الصحيحان وسنن أبي داود و

سنن النسائي وجامع الترمذی، و ما جرى مجراها الاحتجاج بها والركون إلى ما يورد

فیہا مطلقاً کمسند ابی داود الطیالسی، ومسند عبد اللہ بن موسیٰ، ومسند إحمد بن حنبل ومسند إسحاق بن راہویہ ومسند عبد بن حمید، ومسند الدارمی، ومسند ابی یعلیٰ الموصلی، ومسند ابی الحسن بن سفیان ومسند البزار أبی بکرو أشباهہا، فہذہ عادتہم فیہا أن یخرجوا فی مسند کل صحابی ماروہ من حدیثہ غیر متقید بأن یكون حدیثاً محتجاً بہ، فلہذا تأخرت مرتبہا وإن جلت لجلالۃ مؤلفیہا۔ عن مرتبۃ الکتب الخمسة وما التحق بہا من الکتب المصنفة علی الابواب، واللہ اعلم ﴿۳۱﴾

”کتب مسانید، کتب خمسہ (۱-۲) صحیحین (۳) سنن ابوداؤد (۴) سنن نسائی (۵) جامع ترمذی کے ہم پایہ نہیں ہیں، اور ان کتابوں کے جو احتجاج میں ان کے قائم مقام ہیں اور جن کی بیان کردہ روایتوں کی طرف بھی علماء کو ویسا ہی میلان ہے جیسا کہ ان کی روایات کی طرف ہے، کتب مسانید جیسے مسند ابی داود طیالسی، مسند عبید اللہ بن موسیٰ، مسند احمد بن حنبل، مسند اسحاق بن راہویہ، مسند عبد بن حمید، مسند دارمی، مسند ابی یعلیٰ موصلی، مسند حسن بن سفیان، مسند بزار ابوبکر اور انہی جیسی مسندیں، تو اہل مسانید کی یہ عادت ہے کہ وہ ہر صحابی کی مسند میں اس کی جتنی حدیثیں ملتی ہیں ان کی تخریج کرتے ہیں، اس امر کا لحاظ کئے بغیر کہ وہ روایت قابل احتجاج ہے یا نہیں، اس وجہ سے ان مسانید کا مرتبہ اگرچہ ان کے مصنفین کی جلالت قدر کی بناء پر بلند ہے کتب خمسہ اور ان کتابوں سے جو کتب خمسہ کی طرح ابواب فقہ پر مرتب ہیں فروتر ہو گیا ہے واللہ اعلم۔“

امام طحاوی کی شرح معانی الآثار، امام اعظم ابو حنیفہؒ کی کتاب الآثار اور امام مالک رحمہ اللہ کی کتاب الموطاء وغیرہ جو ابواب فقہ پر مرتب ہیں وہ اس زمرے میں داخل ہو جاتی ہیں۔

کتاب الآثار میں معاصرین سے روایتیں موجود ہیں، ان میں تتبع تابعی بھی ہیں جن کا تعلق خیر القرون سے ہے، انہیں بھی ثقات میں شمار کیا جاتا ہے، چنانچہ ائمہ فن نے اصول حدیث کی کتابوں میں تتبع تابعین کو عام طور پر ثقات کے زمرے میں شمار کیا ہے، حاکم نیشاپوری کتاب ”معرفۃ علوم الحدیث“ میں اصح الاسانید کی بحث میں لکھتے ہیں:

لأن هؤلاء الأئمة الحفاظ قد ذکر کل ما أدى إليه اجتهاده في أصح الاسانید ولکل صحابی رواة من التابعین ولهم اتباع و اکثرهم ثقات فلا يمكن أن یقطع الحکم فی أصح الاسانید ﴿۳۲﴾

”بلاشبہ ان ائمہ حفاظ حدیث کا کسی ایک سند کو زیادہ صحیح قرار دینا اس اجتہاد کا ثمرہ ہے جس کی طرف اس نے اپنے اجتہاد سے رہنمائی پائی ہے اور ہر صحابی کے تابعین میں سے بعض راوی ہیں

اور تابعین سے تبع تابعین روایات کے ناقل ہیں، تبع تابعین اکثر ثقات و قابل اعتماد راوی ہیں، اس لئے ممکن نہیں کہ اصح الاسانید میں کسی ایک روایت کے متعلق اصح ہونے کا حتمی حکم لگایا جائے۔“

حدیث کو صحیح اور حسن وغیرہ کہنے کی حیثیت:

حاکم نیشاپوری کے مذکورہ بالا بیان سے یہ حقیقت عیاں ہو گئی کہ ائمہ فن کو اس امر کا اعتراف ہے کہ کسی حدیث پر اصح، صحیح، حسن وغیرہ کا حکم لگانا ایک اجتہادی بات ہے اور یہ ایسی بات ہے جیسی فقہاء کی بات ہے کہ یہ امر مباح، یہ مستحب، یہ واجب اور یہ فرض ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ جس طرح فقہ کا تمام تر ذخیرہ اجتہاد کا ثمرہ ہے اسی طرح سنن و آثار کا تمام تر سرمایہ اصح، صحیح، حسن و ضعیف وغیرہ کے اعتبار سے ائمہ فن حفاظ حدیث کے اجتہاد کا نتیجہ ہے، اور جس طرح ائمہ اربعہ کے پیروکاروں کو تقلید ائمہ کے بغیر چارہ نہیں اسی طرح دنیا بھر کے اہل حدیث کو ائمہ فن حفاظ حدیث کی تقلید سے مفر نہیں، ان مذکورہ بالاتاریخی حقائق کی روشنی میں کسی کا یہ کہنا کہ ہم کسی کی تقلید نہیں کرتے، کیا حقائق کے خلاف نہیں؟

حاکم کے بیان سے یہ حقیقت بھی واضح ہوئی کہ ائمہ فن کا جب کسی ایک سند کے اصح ہونے پر اتفاق نہیں ہو سکا تو بھلا حدیث کی کسی ایک کتاب کے اصح ہونے کا دعویٰ کیوں کر قابل قبول ہو سکتا ہے اور وہ بھی متاخرین کے دور میں؟ پھر تبع تابعین میں جن کا تعلق بھی خیر القرون سے ہے ان میں بھی اکثر و بیشتر ثقات ہیں جب کہ اوپر حاکم کی تصریح گزری ہے، ایسے ثقات کی مراسل کو قبول کرنے سے انکار کیا معنی رکھتا ہے؟ ائمہ فن نے تصریح کی ہے کہ ثقہ کی تدلیس قابل قبول ہے چنانچہ ابن حبان نے اس کی مثال میں کبار تابعین کی مراسل کو پیش کیا ہے، حافظ جلال الدین سیوطی ”تدریب الراوی“ میں فرماتے ہیں:

”ثم مثل ذالك بمراسل كبار التابعين، فانهم لا يرسلون الا عن صحابي سبقه الى ذالك ابوبكر البزار و ابو الفتح الازدي، و عبارة البزار من كان يدلّس عن الثقات كان تدليسه عند اهل العلم مقبولا“ (۳۳)

”پھر ابن حبان نے اس کی مثال کبار تابعین کی مراسل سے پیش کی کہ وہ صحابی سے ارسال کرتے ہیں چنانچہ یہی بات اس سے پہلے ابوبکر بزار اور ابو الفتح ازدی نے کہی ہے بزار رحمہ اللہ کی عبارت یہ ہے ”من كان يدلّس عن الثقات الخ“ جو کوئی ثقات سے تدلیس کرتا ہے اس کی تدلیس اہل علم کے یہاں مقبول ہے۔“

امام ابو داؤد سجستانی المتوفی ۲۷۵ھ ”رسالة إلى أهل مكة في وصف سننه“ میں لکھتے ہیں:

﴿۱﴾ اما المراسیل فقد کان یحتج بها العلماء فیما مضی، مثل سفیان الثوری و مالک
والاوزاعی حتی جاء الشافعی، فتکلم فیہ و تابعہ علی ذالک أحمد بن حنبل وغیرہ
(۳۴)

”لیکن مراسیل علماء سلف نے اس سے استدلال کیا جیسے سفیان ثوری، مالک، اوزاعی، یہاں تک کہ
شافعی آئے اور انہوں نے اس میں کلام کیا اور احمد بن حنبل وغیرہ نے ان کی پیروی کی۔
کتاب الآثار میں مرسل روایتیں بھی موجود ہیں اس لئے مرسل روایت پر روشنی ڈالنا بھی ضروری ہے۔

مراسیل

خیر القرون، صحابہ، تابعین و تبع تابعین کے زمانے میں صحابہ، اکابر تابعین، تبع تابعین، ائمہ قبوعین، امام
الہدیفہ، امام مالک، امام اوزاعی، مرسل حدیث کو حجت اور قابل استدلال مانتے تھے، ایک جلیل القدر تابعی جس نے
سینکڑوں صحابہ رضی اللہ عنہم کو دیکھا، سنا بھلا وہ کس کس کا نام لے کر بیان کرے گا۔

تعب اس امر پر ہے کہ ایک مجتہد تابعی جو فقیہ اور حجت ہے، اس کے قول پر حلال و حرام میں اعتماد کیا جاتا ہے، ائمہ
فن حدیث و آثار ان فقہاء مجتہدین کا مذہب نقل کرنا فرض منہی سمجھتے ہیں، چنانچہ مصنف عبدالرزاق، مصنف ابن ابی
شیمہ اور خاص طور سے جامع الترمذی میں ان فقہاء امصار کا مذہب اور فتوے مذکور و منقول ہیں اور ان کی رائے اور
مذہب کو نقل کرنا جامع الترمذی کے خصائص میں سے شمار کیا جاتا ہے، ایسے فقہاء امصار اگر ار سال کرتے، اور حدیث
واثر کی سند بیان نہیں کرتے، صحابی کا نام نہیں لیتے، ایسے قابل حجت و مستند ائمہ کے قول پر اعتبار و اعتماد کرنے سے گریز
کو کیوں کر حق بجانب کہا جاسکتا ہے؟ یہ تضاد حیرت کا باعث ہے۔ چنانچہ حسن بصریؒ (۲۱-۱۱۰ھ / ۶۴۲-۷۲۸ء)
جیسے مجتہد جن کے متعلق ابن حزم اندلسی المتوفی ۴۵۶ھ کا بیان ہے:

﴿۲﴾ الحسن بن أبی الحسن أدرك خمس مائة من الصحابة ﴿۳۵﴾

”حسن بن ابی الحسن بصریؒ نے پانچ سو صحابہؓ کو پایا ہے۔“

زما غور فرمائیں وہ روایت بیان کرتے وقت کس کس کا نام بتائیں؟ جبکہ خیر القرون کے تمام ائمہ فن مرسل سے دلیل
پیش کرتے تھے، جیسے سفیان ثوری، مالک، اوزاعی، تا آنکہ امام شافعیؒ آئے اور انہوں نے اس میں کلام کیا اور احمد
بن حنبل وغیرہ نے اس امر میں ان کی پیروی کی۔

عہد صحابہ، تابعین اور تبع تابعین جس کے خیر و برکت ہونے کی خبر رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہے، اس

زمانے میں تمام فقہاء اصناف و ائمہ حدیث کا مرسل سے حجت پیش کرنے پر اجماع و اتفاق ہے چنانچہ امام ابن جریر طبری المتوفی ۳۱۰ھ کا بیان ہے:

﴿إِنَّ التَّابِعِينَ بِأَسْرِهِمْ أَجْمَعُوا عَلَى قَبُولِ الْمُرَاسِيلِ وَلَمْ يَأْتِ عَنْهُمْ إِنْكَارُهُ وَلَا عَنْ وَاحِدٍ مِنَ الْأَتْمَةِ بَعْدَهُمْ إِلَى آخِرِ الْمَائَتِينَ الَّذِينَ هُمْ مِنَ الْقُرُونِ الْفَاضِلَةِ الْمَشْهُودِ لَهَا مِنَ الشَّارِعِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْخَيْرِ بِهٖ﴾ (۳۶)

”تمام تابعین کا مراسیل کے قبول کرنے پر اجماع ہے، نہ ان میں سے کسی سے اور نہ دوسو برس تک ان کے بعد کے کسی امام سے مراسیل کا انکار مروی ہے، یہ دونوں صدیاں اس مبارک عہد میں داخل ہیں جس کی خیر و برکت کی خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شہادت دی ہے۔“

اب عہد تابعین میں حضرت سعید بن المسیبؒ کی مراسیل کو قابل حجت قرار دینا اور دیگر ائمہ تابعین کی مراسیل کو قبول کرنے سے انکار کرنا اصول انصاف کے صریح خلاف ہے اور اس کو نہ ماننا زبردستی کی بات ہے۔ چنانچہ امام ابو جعفر الطحاوی المتوفی ۳۲۱ھ ”شرح معانی الآثار“ میں رقم طراز ہیں:

﴿فَإِنْ قَالَ إِنَّمَا قَبْلَتُهُ وَإِنْ كَانَ مُنْقَطِعًا لِأَنَّهُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ، وَمُنْقَطِعٌ سَعِيدٌ يَقُومُ مَقَامَ الْمُتَّصِلِ، قِيلَ لَهُ وَمَنْ جَعَلَ لَكَ أَنْ تَخْصَ سَعِيدًا بِهَذَا؟ وَمَنْعَ مِثْلِهِ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مِثْلَ أَبِي سَلَمَةَ وَسَالِمٍ، وَعُرْوَةَ، وَسُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَأَمْثَالِهِمْ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ، وَالشَّعْبِيِّ وَابِرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ وَأَمْثَالِهِمَا رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمَا، مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ وَالحَسَنِ وَابْنِ سِيرِينَ وَأَمْثَالِهِمْ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ، مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ وَكَذَلِكَ مِنْ كَانَ فِي عَصْرِ مَنْ ذَكَرْنَا مِنْ سَائِرِ الْفُقَهَاءِ الْأَمْصَارِ مَنْ كَانَ فَوْقَهُمْ مِنَ الطَّبَقَةِ الْأُولَى مِنَ التَّابِعِينَ مِثْلَ عَلْقَمَةَ وَالْأَسَدِ وَعُمَرُ بْنُ شَرْحَبِيلٍ وَعَبِيدَةُ وَشُرَيْحٌ لَنْ كَانَ هَذَا لَكَ مُطْلَقًا فِي سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ فَإِنَّهُ مُطْلَقٌ لَغَيْرِكَ فَيَمْنُ ذَكَرْنَا وَإِنْ كَانَ مَمْنُوعًا مِنْ ذَلِكَ فَإِنَّكَ مَمْنُوعٌ مِثْلَهُ، لِأَنَّ هَذَا حُكْمٌ وَلَيْسَ لِأَحَدٍ أَنْ يَحْكُمَ فِي دِينِ اللَّهِ بِالتَّحْكُمِ﴾ (۳۷)

”پس اگر وہ کہتا ہے کہ میں نے سعید بن المسیبؒ کی روایت کو اگرچہ وہ منقطع و مرسل ہے قبول کیا، اس لئے کہ ان کی منقطع و مرسل روایت متصل روایت کے قائم مقام ہے تو اس سے پوچھا جائے گا کہ تجھے سعید بن المسیبؒ کی مرسل و منقطع روایت کی تخصیص کا حق کس نے دیا اور ان کے ہم پایہ مدینہ کے اور علماء کی مرسل و منقطع روایات قبول نہ کرنے سے کس نے روکا جیسے ابو سلمہؒ، سالمؒ، عروہؒ اور سلیمان بن یسارؒ ہیں اور شعبیؒ اور ابراہیم نخعیؒ اور ان کے ہمسر کوئی علماء ہیں، حسنؒ اور ابن

سیرین اور انہی کی طرح دیگر بصری علماء موجود ہیں اللہ کی ان پر رحمت نازل ہو، اور اسی طرح ان کے زمانے میں جنہیں ہم نے نام بنام ذکر کیا ہے باقی فقہاء امصار ہیں، اللہ تعالیٰ کی ان پر رحمت نازل ہو، اور وہ جو تابعین کے طبقہ اولیٰ میں بھی بلند تر ہیں جیسے علقمہ، اسود، عمرو بن شریل، عبیدہ اور شریح، ہیں، اللہ کی ان پر رحمت نازل ہو اور اگر تمہیں حضرت سعید بن المسیب کی منقطع و مرسل روایتوں کو مطلقاً متصل کے قائم مقام تسلیم کرنے کا حق حاصل ہے تو پھر تمہارے سوا دوسروں کو مذکورہ بالا فقہاء کی منقطع و مرسل روایات کو مطلقاً متصل روایات کے قائم مقام تسلیم کرنے کا حق بھی حاصل ہے۔ اور اگر انہیں حق حاصل نہیں تو پھر تمہیں بھی اس قسم کی بات کہنے اور کرنے کا حق نہیں، کیونکہ یہ سراسر ہٹ دھرمی ہے اور اللہ تعالیٰ کے دین میں کسی کو ہٹ دھرمی کا حکم کرنے کی اجازت نہیں۔“

ابوبکر احمد بن علی الجصاص المتوفی ۷۰۳ھ ”الفصول فی الاصول“ میں رقم طراز ہیں:

وقال أبو بكر والصحيح عندی وما يدل عليه مذهب أصحابنا أن مرسل التابعين و أتباعهم مقبول ما لم يكن الراوى ممن يرسل الحديث عن غير الثقات والدليل على صحة ما ذكرنا أن ظاهر أحوال الناس كان في عصر التابعين و أتباعهم الصلاح و الصدق ولمادل عليه حديث النبي صلى الله عليه وسلم خير الناس قرني..... الخ۔

ومن جهة الاخرى لان من فقهاء التابعين من قد أخبروا عن أنفسهم أنهم لا يرسلوا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا بعد صحته و ثبوته عندهم، قال الاعمش قلت لابراهيم إذا حدثني فأسند، فقال اذا قلت لك حدثني فلان عن عبد الله فهو الذي حدثني واذا قلت لك قال عبد الله فقد حدثني جماعة عنه۔

وروى عن الحسن قال كنت إذا اجتمع لى أربع نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم تركتهم وأسندته إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (۳۸)

”ابوبکر جصاص فرماتے ہیں اور میرے نزدیک صحیح بات یہ ہے اور وہ ہمارے اصحاب احناف کا مذہب ہے کہ تابعین و تبع تابعین کی مرسل روایتیں مقبول ہیں جب تک راوی کا غیر ثقہ لوگوں سے روایت کرنا ثابت نہیں ہوتا، ہم نے جو بات کہی ہے اس کی صحت کی دلیل یہ ہے کہ عہد تابعین و تبع تابعین میں لوگوں کا ظاہر احوال راست گوئی اور صلاح و تقویٰ تھا اس پر حدیث رسول خیر الناس قرنی الخ ”سب سے بہتر لوگ وہ ہیں جن میں مجھے بھیجا گیا ہے“ شاہد ہے۔

اور دوسری وجہ یہ ہے کہ فقہاء میں سے جنہوں نے اپنی نسبت اس امر سے آگاہ کیا ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے انہی احادیث و آثار کا ارسال کرتے ہیں جن کی صحت روایت کا انہیں جزم و یقین ہے چنانچہ اعمشؒ کا بیان ہے کہ میں نے ابراہیم نخعیؒ سے عرض کیا کہ آپ مجھ سے حدیث سند سے کیوں بیان نہیں فرماتے؟ کہ میں اسے مرفوعاً بیان کروں انہوں نے فرمایا جب میں تم سے ”حدثنی فلان عن عبد اللہ“ کہوں کہ فلان نے مجھ سے بواسطہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کیا تو سمجھ لو کہ وہی ایک راوی ہے جس نے مجھ سے وہ حدیث بیان کی ہے اور جب میں تم سے کہوں ”قال عبد اللہ“ تو سمجھ لو کہ مجھ سے (ان کے شاگردوں کی) ایک جماعت نے اس روایت کو بواسطہ عبد اللہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔

اور حسن بصریؒ سے منقول ہے کہ موصوف نے فرمایا جب میرے پاس صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے چار صحابیؒ ایک روایت بیان کرتے ہیں تو میں حدیث کو مرسل بیان کرتا ہوں اور اس کی نسبت راست رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کرتا ہوں۔“

صحابہؓ کا اپنے درمیانی واسطہ کو ”تابعین“ ساقط کرنے کے باوجود انہیں مدلسین سے موسوم نہ کرنے کے اسباب:

صحابہ رضی اللہ عنہم اور تابعین رحمہم اللہ کا سند میں تدلیس کو روارکھنے کے اسباب کی نشاندہی کرتے ہوئے جصاصؒ ”الفصول من الاصول“ میں رقم طراز ہیں:

”الصحابہ رَوَوْا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْأَحَادِيثِ الَّتِي لَمْ يَسْمَعُوا هُوَ حَذْفٌ أَذْكَرُ مِنْ بَيْنِهِمْ وَبَيْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاقْتَصَرُوا عَلَى أَنْ قَالُوا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَذَلِكَ التَّابِعُونَ وَلَا يَسْمُونَ مَدْلِسِينَ مِنْ وَجْهَيْنِ -

أحدهما أنهم إنما قصدوا الاختصار و تقريب الاسناد على السامعين منهم والآخر أنهم أرادوا بالارشاد و تأكيد الحديث و القطع على رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه قاله ولم يقصدوا التزوين بعلو الاسناد، و كذلك نقول فيمن بعدهم من قصد منهم بحذف الرجل الذي بينه وبين المروى عنه أخذ هذين الوجهين فإننا لانسميه مدلساً وأما المدلس من يقصد بحذف الرجل الذي سمعه التزوين بعلو السند ونحو ذلك وهذا القصد غير محدود، غير أنه من ثبت أن لا يدلس إلا عن الثقات فهو مقبول الخبر وإن لم

یقل حدثنا ومن يدلّس عن غیر الثقات فالأظهر ان من كره أنه غیر مقبول الروایة حتی

یبین^(۳۹)

”صحابہ رضی اللہ عنہم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت سی ایسی حدیثیں روایت کی ہیں جن میں رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے درمیان واسطہ موجود تھا، مگر انہوں نے صرف قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم کہنے پر اکتفاء کیا، اس طرح تابعینؒ نے عمل کیا مگر انہیں مدلسین کے نام سے یاد نہیں کیا جاتا، اس کے دو سبب ہیں:

ایک یہ کہ ان کا مقصد سند میں اختصار سے کام لینا اور سامعین سے سند کو قریب تر کرنا تھا۔ دوسرا ان کا مقصد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث کی نسبت کو یقینی بنانا تھا کہ یہ بات یقینی ہو جائے کہ یہ آپ کا ارشاد ہے اور ان کا مطمح نظر محض حدیث کو علو اسناد سے آراستہ کرنا نہ تھا اس طرح ہم ان لوگوں کے متعلق کہتے ہیں جو ان کے بعد آئے ہیں، ان کا مقصد بھی راوی و مروی عنہ کے مابین واسطہ ساقط کرنے سے یہی دو باتیں مقصود تھیں، یہی وجہ ہے کہ ہم ان کو مدلس کے نام سے موسوم نہیں کرتے۔

مدلس وہ ہے جو اس واسطہ کو جس سے اس نے حدیث بلا واسطہ سنی ہے سند کو عالی بنانے کی خاطر واسطہ کو ساقط کرتا ہے اور اس قسم کی اغراض کی وجہ سے واسطہ کو ذکر نہ کرنا یہ نیت و ارادہ پسندیدہ نہیں، بجز اس کے کہ جس کی نسبت ثابت ہو کہ وہ ثقات و معتبر راویوں سے تدلیس کرتا ہے، اس کی حدیث تو مقبول ہے، اگرچہ وہ ”حدثنا“ بھی نہ کہے اور جو غیر معتبر راویوں سے تدلیس کرتا ہے اس کی حدیث کا معاملہ ظاہر ہے کہ قابل قبول نہیں تا آنکہ اس امر کی وضاحت نہ ہو جائے کہ اس نے ثقہ سے روایت کی ہے۔“

پاک و ہند کے اہل حدیث کا مسلک (صحیحین کی حدیثوں پر عمل کیلئے اصرار):

ہندوستان اور پاکستان کے اہل حدیث صحیحین کی حدیثوں کے سوا کسی حدیث کو قابل حجت و لائق اعتناء سمجھتے ہی اس لئے وہ صحیحین میں صحیح بخاری کی روایتوں پر عمل کرتے اور دوسروں سے اس پر عمل کرنے پر اصرار کرتے ہیں حالانکہ

① صحیحین میں صحیح حدیثیں بھی ہیں اور حسن بھی ہیں۔

② تمام صحیح حدیثوں کا احاطہ و استیعاب بھی اس میں نہیں کیا گیا۔ (۴۰)

③ صحیح بخاری صحیح مسلم کے متعلق امام بخاری اور امام مسلم میں سے کسی سے ان کے اصح ہونے کا دعویٰ ثابت نہیں

④ یہ فی الجملہ صحیح حدیثوں کا انتخاب ہے۔ (۴۱)

۵ اس میں بہت زیادہ صحیح حدیثوں کو چھوڑ دیا گیا ہے۔ (۴۲)

۶ حسن حدیثوں کی تعداد بھی اس میں کثیر ہے۔ (۴۳)

۷ بلکہ ہماری تحقیق کے مطابق اس میں مراہیل بھی پائی جاتی ہیں۔

اس حقیقت کو فراموش نہیں کرنا چاہئے کہ صحیح حدیثوں کا ذخیرہ حدیث کی دوسری کتابوں میں بھی پھیلا ہوا ہے اور ان میں بھی صحیحین کی فکر کی حدیثیں موجود ہیں جنہیں نظر انداز کرنا صحیح حدیثوں کے عظیم تر ذخیرہ سے دستبردار ہونا اور دلائل کے عظیم الشان ذخیرہ سے صرف نظر کرنا اصول انصاف کے تقاضوں کے خلاف اور حقیقت سے انحراف کرنا ہے چنانچہ حافظ ابن کثیر الشافعی المتوفی ۷۷۴ھ کا بیان ہے وہ فرماتے ہیں:

و کذا لک یوجد فی مسند الامام أحمد من الاسانید و المتون ثنی کثیر ما یوازی کثیراً من احادیث مسلم، بل و البخاری ایضاً ولیست عندهما ولا عند أحدهما بل ولم یخرجه أحد من أصحاب الكتب الاربعة، وهم أبو داود، و الترمذی، و النسائی، و ابن ماجه، و کذا لک یوجد فی معجم الطبرانی الكبير و الاوسط، و فی مسندی أبي یعلی و البزار، و غیر ذلک من المسانید و المعاجم و الفوائد و الاجزاء، ما یتمکن المتبحر فی هذا الشأن من الحکم بصحته کثیراً منه، بعد النظر فی حال رجاله و سلامته من التعلیل المفسد، و یجوز له الاقدام علی ذلک، ولم ینص علی صحته حافظ قبله، موافقة للشیخ أبي زکریا یحیی النوی، و خلافاً للشیخ أبي عمرو (۴۴)

حافظ ابن کثیر کا بیان:

”اور تخریجات صحیحین میں جس طرح مفید اضافے اور جید اسانید پائی جاتی ہیں (اسی طرح مسند امام احمد میں بہت زیادہ متون و اسانید موجود ہیں جو صحیح مسلم کی حدیثوں کے مقابلے کی ہیں بلکہ بخاری کی فکر کی بھی موجود ہیں، جو صحیحین میں نہیں، یا ان میں سے کسی ایک میں نہیں، بلکہ ارباب سنن اربعہ نے بھی ان کی تخریج نہیں کی ہیں وہ ابو داود، ترمذی، نسائی، اور سنن ابن ماجہ ہیں، اور اسی طرح معجم کبیر و معجم اوسط طبرانی، مسند ابی یعلی و مسند بزار وغیرہ مسانید و معاجم، فوائد اور اجزاء میں حدیثیں پائی جاتی ہیں جو اس فن میں قبحر عالم کو رجال سند کی حالت پر غور کرنے اور متن و سند کی تعلیل مفید سے سلامتی کی صورت میں بہت سی حدیثوں کی صحت پر حکم لگانے کی قدرت بخشتا، اور اس اقدام عمل کو جائز کرتا ہے اگرچہ اس سے پہلے کسی حافظ حدیث نے شیخ ابو زکریا یحییٰ نووی کی

موافقت اور شیخ ابو عمرو بن صلاح کی مخالفت میں اس کی صحت کا حکم نہ لگایا ہو۔“

حافظ ابن کثیر کے بیان کی تائید:

شیخ الاسلام سراج الدین بلقینی شافعی المتوفی ۸۶۸ھ ”محاسن الاصطلاح و تضمین علوم الحدیث لابن الصلاح“ میں لکھتے ہیں:

”و يوجد في مسند الامام أحمد من الاسانيد والمتون شني كثير ليس في الصحيحين ولا في السنن أيضاً، ومن أربعة السنن سن أبي داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، وكذلك يوجد في (مسند البزار، وابن منيع، والمعجم الطبراني، وغيره و مسند أبي يعلى، والاجزاء) مما يتمكن العارف بهذا الشأن من الحكم بصحة كثير منه بعد النظر السديد، ويجوز له أن يحكم بالصحة كما تقدم“ (۳۵)

”اور مسند امام احمد میں بہت زیادہ اسانید و متون ایسے پائے جاتے ہیں جو صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں موجود نہیں اور وہ سنن میں بھی نہیں ہیں، سنن چار ہیں: سنن ابی داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، اور اسی طرح مسند بزار، مسند ابن منیع اور معجم طبرانی وغیرہ میں حدیثیں اور اسانید موجود ہیں، مسند ابی یعلیٰ اور اجزاء میں پائی جاتی ہیں، جسے اس فن میں مہارت و قدرت حاصل ہے وہ بنظر صحیح بہت سی حدیثوں کو صحیح قرار دے گا اور اسے صحت کا حکم لگانا جائز ہوگا جیسا کہ گزر چکا ہے۔“

اس زمانے میں حافظ ابن کثیر کے بیان کی صداقت:

محدث احمد شاکر المتوفی ۱۳۷۷ھ نے ”الباعث الحثيث“ میں حافظ ابن کثیر کے مذکورہ بالا بیان میں صرف مسند احمد کے متعلق جس کی جلد اول و جلد ثانی طبع قدیم کی ایک تھائی حدیثوں پر تحقیقی کام کیا یہ فقرہ لکھا ہے۔

”هذا الكلام جيد محقق“ ابن کثیر کی مسند احمد کے متعلق یہ بات بہت تحقیقی بات ہے اس لئے کہ میں نے (۶۵۱۱) چھ ہزار پانچ سو گیارہ حدیثوں کی تحقیق کی، ان میں (۵۷۳۳) پانچ ہزار سات سو تینتیس حدیثیں صحیح ہیں (بقیہ مختلف درجات کی ہیں) اور ان میں ایسی ضعیف جو ناقابل اعتبار ہو مشکل سے ملے گی (اس لئے حافظ ابن کثیر کے بیان کی اس زمانے میں بھی صداقت عیاں ہو جاتی ہے)۔“ (۳۶)

دوسری صدی ہجری میں امام محمد کی کتابوں کا تنقیدی جائزہ:

امام محمد نے حنفی فقہ کو کتابی صورت میں مرتب و مدون کیا وہی کتابیں آج بھی فقہ کا اصل اور بنیادی سرمایہ ہیں، امام

شافعیؒ نے ۱۶۴ھ میں امام مالکؒ سے موطاء پڑھی پھر یمن سے عراق آکر امام محمدؒ سے فقہ پڑھی اور ان کی تصانیف کی نقل پر ساٹھ دینار خرچ کئے، مورخ اسلام شمس الدین ذہبی نے ”تاریخ الاسلام“ میں امام شافعی کا بیان ان الفاظ میں نقل کیا ہے:

﴿أنفقت على كتب محمد بن الحسن ستين ديناراً ثم تدبرتها فوضعت إلى جنب كل مسألة حديثاً﴾ (۴۷)

”میں نے امام محمد کی کتابوں پر ساٹھ دینار خرچ کئے پھر میں نے ان پر غور و فکر کیا اور ہر مسئلہ کے پہلو میں حدیث لکھی۔“

یہ ان مسائل کا تنقیدی جائزہ تھا جو امام شافعی نے کیا تھا۔

اس سے معلوم ہوا کہ امام محمدؒ کی مرتب کتابوں میں ائمہ مجتہدین بھی غور و فکر کرتے اور ان سے بہت کچھ حاصل کرتے رہے ہیں اور ان کی کتابیں امت میں مقبول رہی ہیں، نیز اس سے اس حقیقت کا بھی انکشاف ہوا کہ ان مسائل پر جس کی نظر سنن و آثار کے وسیع تر ذخیرہ پر محیط نہ ہو اور فقہی بصیرت سے محروم ہو ان مسائل کی تہ تک نہیں پہنچ سکتا۔

امام محمد پر مخالفت حدیث کا الزام اور موصوف کی وضاحت:

محدثین عموماً رائے و قیاس کے خلاف ہوتے ہیں اس لئے وہ فقہاء کو حدیث کا مخالف سمجھتے ہیں چنانچہ عیسیٰ بن ابان المتوفی ۲۲۱ھ جن کا شمار مشہور حفاظ حدیث میں تھا اہل الرائے کی صحبت سے بچتے، کتراتے اور فرماتے تھے:

﴿هو لاء قوم يخالفون الحديث﴾ (۴۸)

”یہ لوگ حدیث کے خلاف کرتے ہیں۔“

حافظ محمد بن سماعہ (۱۳۰-۲۳۳ھ / ۷۴۸-۸۴۷ء) جو ان کے دوست تھے وہ چاہتے تھے کہ یہ امام محمدؒ کی مجلس درس میں کبھی شریک ہو جائیں تو ان پر حقیقت آشکار ہو جائے، ایک بار ایسا ہوا کہ عیسیٰ بن ابانؒ محمد بن سماعہؒ سے ملنے آئے، امام محمدؒ کے درس کا وقت قریب تھا، محمد بن سماعہ نے ان سے کہا ذرا مجلس درس میں بیٹھو اور دیکھو، عیسیٰ بیٹھ گئے، درس کے بعد وہ انہیں امام محمدؒ سے ملانے لے گئے اور صاف کہا کہ یہ آپ کو حدیث کا مخالف سمجھتے ہیں، امام محمد نے ان سے فرمایا:

﴿وما الذي رأيتنا نخالفه من الحديث؟ لا تشهد علينا حتى نسمع منا، فسأله يومئذ عن

خمسة وعشرين باباً من الحديث، فجعل محمد بن الحسن يجيبه عنه، ويخبر بما فيها

من المنسوخ وأتت بالشهاده والدلائل﴾ (۴۹)

”تم نے ہم سے کون سی ایسی بات دیکھی کہ جس میں ہم نے حدیث کے خلاف کیا ہو؟ ہمارے خلاف شہادت نہ دو جب تک تم ہم سے خلاف حدیث کوئی بات نہ سنو، تو عیسیٰ نے ان سے پچیس باب کی حدیثوں کے متعلق سوال کیا، انہوں نے عیسیٰ کو بتایا کہ ان میں بعض حدیثیں منسوخ ہیں اور ان کے دلائل و شواہد پیش کئے۔“

پھر یہ مجلس سے اٹھ کر آئے تو کہا جو پردہ حائل تھا وہ اٹھ گیا اور کہا:

﴿مَا ظَنَنْتُ أَنْ فِي مَلِكٍ اللَّهُ مِثْلَ هَذَا الرَّجُلِ يَظْهَرُهُ لِلنَّاسِ، وَلِزَمَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ لِرُؤْمَا شَدِيداً حَتَّى تَفْقَهُ﴾ (۵۰)

”میں سوچ نہیں سکتا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی مملکت میں اس طرح کا عالم، اللہ تعالیٰ لوگوں کے فائدہ کی خاطر نمودار فرمائے گا، اور امام محمد کی صحبت میں ہمہ وقت کی حاضر باشی اختیار کی تا آنکہ فقیہ بن گئے۔“

محدثین کے یہاں ان کی مخالفت حدیث کا ایسا چرچا تھا کہ ابتداء میں اس کی صدائے بازگشت امام احمد بن حنبلؒ کے یہاں بھی سنائی دیتی تھی چنانچہ موصوف فرماتے تھے:

﴿كَانَ أَبُو يَوْسُفَ مُنْصَفّاً فِي الْحَدِيثِ فَأَمَّا أَبُو حَنِيفَةَ وَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ مُخَالَفِينَ لِلْأَثَرِ﴾ (۵۱)

”ابو یوسفؒ حدیث میں انصاف پسند و منصف تھے لیکن ابو حنیفہ اور محمد بن الحسن حدیث و اثر کے مخالف تھے۔“

چنانچہ مؤرخ اسلام حافظ شمس الدین الذہبیؒ المتوفی ۷۴۸ھ نے حقیقت حال پر ان الفاظ میں روشنی ڈالی:

﴿كَانَ يَخَالَفُ الْإِحَادِيثَ وَيَأْخُذُ بِعَمُومِ الْقُرْآنِ﴾ (۵۲)

”موصوف کا احادیث کے خلاف کرنا عموم قرآن پر عمل کرنے کی وجہ سے تھا (بظاہر حدیث کی مخالفت محسوس ہوتی ہے حقیقت میں وہ قرآنی نصوص پر عمل کرتے تھے)۔“

امام محمدؒ کے متعلق محدثین کرام کا طرز عمل:

یہی وجہ ہے کہ محدثین نہ آئمہ احناف کی کتابیں پڑھتے نہ ان کی مجالس میں بیٹھتے تھے بلکہ ان کی کتابوں کا مطالعہ کئے بغیر ان کے متعلق رائے قائم کرتے اور لوگوں کو ان کی کتابوں کے مطالعہ سے روکتے تھے، چنانچہ حافظ ابن عدیؒ

الموتی ۳۶۵ھ کتاب الکامل فی ضعف الرجال میں امام محمدؒ کی حدیث کی کتابوں کے متعلق رقمطراز ہیں:

﴿والاشتغال بحديثه شغل لا يحتاج اليه لانه ليس من أهل الحديث فينكر عليه﴾ (۵۳)

”اور امام محمدؒ کی حدیثوں کے مطالعہ میں لگے رہنا ایک ایسا کام ہے جس کی حاجت ہی نہیں کیونکہ وہ اہل حدیث میں سے نہیں اس لئے مطالعہ سے روکا جاتا ہے۔“

ذرا غور فرمائیں:

① جو عالم امیر اموئین فی الحدیث، سفیان ثوریؒ، امام اوزاعیؒ اور امام مالکؒ کا شاگرد ہو۔

② ائمہ حدیث اسے رواۃ مالک میں قوی قرار دیں۔

③ ثقات حفاظ میں اس کا شمار ہو۔

④ شافعیہ کے مقتداء مجتہد مطلق امام شافعیؒ کا استاد ہو۔

⑤ امام شافعیؒ حدیث میں اس سے احتجاج کرتے ہوں، چنانچہ حافظ شمس الدین الذہبی لکھتے ہیں:

﴿أما الشافعي رحمه الله فاحتج بمحمد بن الحسن في الحديث﴾ (۵۴)

”لیکن شافعیؒ تو حدیث میں محمد بن الحسن سے حجت پکڑتے ہیں۔“

① اذکیاء عالم میں اس کا شمار ہوتا ہو۔

اس پر اس قسم کے ریمارک پاس کرنا کیا حق و انصاف قرار دیا جاسکتا ہے، یہی طرز عمل عام محدثین نے امام ابوحنیفہؒ اور امام ابویوسفؒ، امام زفر و غیرہم کے ساتھ روار کھا ہے۔

انہی حقائق کے پیش نظر ائمہ احناف نے اصول فقہ کی کتابوں میں اس امر کی تصریح کی ہے کہ جو ائمہ حدیث، ہمارے ائمہ پر مبہم جرح کرتے ہیں، وہ جرح قابل اعتبار و لائق اعتناء نہیں، اس لئے کہ وہ مذہبی تعصب اور طرفداری پر مبنی ہوتی ہے، چنانچہ فخر الاسلام بزدوی المتوفی ۴۸۲ھ ”کنز الوصول الی معرفۃ الاصول“ میں رقم طراز ہیں:

﴿أما الطعن من أئمة الحديث فلا يقبل مجملا لان العدالة في المسلمين ظاهرة

خصوصاً فی القرون الاولى فلوجب الرد بمطلق الطعن لبطلت السنن﴾ (۵۵)

”لیکن ائمہ حدیث کی طرف سے مجمل و مبہم جرح و طعن قابل اعتبار نہیں اس لئے کہ عدالت

مسلمانوں میں ظاہر ہے (مسلمان ایمان کی بدولت عادل ہوتا ہے) خاص طور پر قرون اولیٰ (جس میں

خیر کی شہادت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سے ثابت ہے) اگر مطلق جرح و طعن کی بناء

پر رد کیا جائے لگا تو سنن و آثار کا سارا ذخیرہ معطل اور بیکار ہو کر رہ جائے گا۔“

چنانچہ موصوف آگے بعض وجوہ طعن کی نشاندہی کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

وقد يقع الطعن بسبب هو مجتهد مثل الطعن بالارسال و مثل الطعن بالاستكثار من فروغ مسائل الفقه فلا يقبل فإن وقع الطعن مفسراً بما هو فسق و جرح لكن الطاعن متهم بالعصبية والعداوة لم يسمع مثل طعن الملحدين في أهل السنة طعن من ينتحل مذهب الشافعي رحمه الله على بعض أصحابنا المتقدمين رحمهم الله (۵۶)

” ۱ اور کبھی طعن اس سبب سے واقع ہوتا ہے کہ وہ ایسا مجتہد ہے کہ اس پر مثلاً ارسال کا طعن کیا جاتا ہے۔

۲ کثرت سے فقہ کے فروعی مسائل کے استخراج و استنباط کرنے پر جرح کی جاتی ہے، یہ طعن و جرح قابل قبول نہیں۔

۳ اور اگر طعن مفسر فسق و فجور کی تہمت کے ساتھ ہو لیکن طعن کرنے والے پر عصبیت و عداوت کی تہمت لگی ہو تو بھی طعن قابل سماعت نہیں جیسے طرد بے دینوں کا اہل سنت پر طعن کرنا۔

۴ اس طرح ان لوگوں کا جنہوں نے شافعی مذہب اختیار کیا ہمارے ائمہ حنفیہ میں پر جرح کا حکم ہے۔“

اس سے یہ حقیقت عیاں ہوئی کہ قدام حنفیہ پر عداوت کی وجہ سے جو جرح و طعن کیا جاتا ہے وہ قابل التفاد نہیں۔

امام محمد کے درسی افادات کی قدر و قیمت:

قاضی عیسیٰ بن امان ”کا بصرہ میں جب انتقال ہوا تو ان کے کتب خانہ کی کتاب کا ورق و ورق جدا جدا بکا، علامہ سہلا کتب الأنساب میں اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے رقمطراز ہیں۔

ولمات عیسیٰ بن امان و بیعت کتبہ أوراقاً کل ورقة بدرهم أنه کان درس علی محمد بن الحسن و علق العلل والفوائد علی الحواشی (۵۷)

”اور (۲۳۱ھ) میں جب عیسیٰ بن امان کا انتقال ہوا، ان کی کتابیں ورق و ورق کر کے فروخت کی گئیں، ہر ورق ایک درہم میں فروخت کیا گیا، اس لئے کہ موصوف نے امام محمد کے درس میں کتاب کے حاشیوں پر مسائل کی تحقیق اور فوائد لکھے تھے۔“

مذکورہ بالا واقعہ سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ امام محمدؒ کے درسی افادات کی اس دور میں کیا قدر و قیمت تھی۔

شکل و صورت اور حسن و جمال:

امام محمدؒ بہت زیادہ حسین و جمیل تھے ان کے والد جب انہیں امام ابو حنیفہ کی مجلس درس میں لائے، انہوں نے فرمایا ”لڑکے کے سر کے بال منڈوائیں، پرانے کپڑے پہنائیں تاکہ لوگ فتنہ میں نہ پڑیں۔“ (۵۸)

امام محمدؒ کا بیان ہے کہ والد نے میرا سر منڈایا پرانے کپڑے پہنائے تو حسن اور دوبالا ہو گیا۔ (۵۹)

امام شافعیؒ کی امام محمدؒ سے پہلی ملاقات:

امام شافعی کا بیان ہے:

”میں نے پہلی بار جب امام محمدؒ کو دیکھا ان کے پاس اہل علم بیٹھے تھے، میری نظر ان کے چہرے پر پڑی تو وہ سب سے زیادہ حسین و جمیل تھا، پیشانی تو گویا تھنی دانت کی طرح روشن و صاف تھی، لباس سب سے بہتر تھا، ایک اختلافی مسئلہ پوچھا تو اپنا مذہب زوردار انداز میں پیش کیا، بیان کر کے تیر کی طرح گذر گئے۔“ (۶۰)

عادات و خصائل اور کمالات و فضائل:

امام شافعیؒ ان کے عادات و خصائل اور کمالات و فضائل پر گونا گوں الفاظ میں متواتر روشنی ڈالتے رہے ہیں چنانچہ فرمایا:

”میں نے کسی کو نہیں دیکھا کہ اس سے کوئی اختلافی مسئلہ پوچھا ہو اور اسے ناگوار نہ ہوا ہو سوائے

امام محمدؒ کے۔“ (۶۱)

حلال و حرام کے علل و اسباب اور ناسخ و منسوخ کا بے نظیر عالم:

موصوف کا بیان ہے:

”میں نے امام محمدؒ سے بڑھ کر کتاب اللہ کا فصیح و بلیغ عالم، حلال و حرام کا جاننے والا، اسباب و علل کا واقف، اور ناسخ و منسوخ پر نظر رکھنے والا نہیں دیکھا، لوگ اگر انصاف سے کام لیں تو یقین کریں کہ انہوں نے امام محمدؒ حسن الثیابی کا نظیر نہیں دیکھا۔“ (۶۲)

امام محمدؒ سے پڑھ کر کسی فقیہ کے پاس کبھی نہیں بیٹھا اور نہ فقہی زبان بولنے والا دیکھا وہ فقہ اور

اسباب علل فقہ کی ایسی باتیں جانتے تھے جن کو بیان کرنے سے بڑے بڑے لوگ عاجز تھے۔

(۶۳)

امام مالکؒ اور امام محمدؒ کے مابین امام شافعیؒ کا موازنہ:

امام شافعی رحمہ اللہ نے امام مالکؒ اور امام محمدؒ دونوں سے پڑھا اور سنا تھا اور انہیں ان کی ہمنشینی کا فخر حاصل تھا۔ ایک مرتبہ ان سے پوچھا گیا کہ بتائیں ان میں کون زیادہ فقیہ تھا؟ فرمایا! محمد بن الحسن زیادہ فقیہ النفس تھے۔ (۶۴)

امام شافعیؒ امام محمدؒ کی مجلس درس میں:

ابو عیید قائم بن سلام کا بیان ہے:

”میں امام محمدؒ کی خدمت میں حاضر ہوا دیکھا امام شافعیؒ بھی مجلس میں بیٹھے مسئلہ پوچھ رہے ہیں موصوف نے عمدہ جواب دے کر خاموش کر دیا اور درہم دے کر فرمایا، علم چاہتے ہو تو یہاں جے رہو چنانچہ میں نے امام شافعیؒ کو فرماتے ہوئے سنا، واللہ میں نے امام محمدؒ سے ایک بار شتر علم قلمبند کیا ہے۔“ (۶۵)

اس زمانے میں ایک بار شتر علم بہت زیادہ سمجھا جاتا تھا۔ (۶۶)

امام شافعیؒ کا اعتراف فضل و کمال:

امام شافعیؒ کا قول ہے ”امام محمدؒ اگر نہ ہوتے تو مجھ پر علم کا ایسا انکشاف اور فیضان نہ ہوتا جیسا کہ اب ہوا ہے۔“ (۶۷) سبک روحی:

”امام شافعیؒ فرماتے ہیں میں نے فریہ انسان محمد بن الحسن سے زیادہ سبک روح (چست اور مستعد) نہیں دیکھا۔“ (۶۸)

والدین کی میراث کا صحیح مصرف:

ابو عمرو بن عمرو شاگرد امام محمدؒ کا بیان ہے:

”امام محمدؒ نے فرمایا والدؒ نے تیس ہزار درہم چھوڑے تھے، ان میں سے پندرہ ہزار میں نے شعر و ادب پر اور پندرہ ہزار حدیث و فقہ پر خرچ کئے۔“ (۶۹)

امام محمد کی کتابوں سے ائمہ لغت و ادب کا اعتناء:

موصوف نے حدیث و فقہ، عربیت و ادب میں ایسی مہارت حاصل کی تھی کہ ائمہ لغت ان کے اقوال اپنی کتابوں میں سند کے طور پر پیش کرتے ہیں چنانچہ کوفی و بصری مکاتب فکر کے ترجمان و جامع، ابو عبیدہ قاسم بن سلام لغوی بغدادی (۱۵۳-۲۲۲ھ / ۷۷۲-۸۳۸ء) اپنی کتابوں میں امام محمد کے اقوال سے استدلال کرتے ہیں۔ (۷۰)

امام طحاوی المتوفی ۳۲۱ھ اپنے شیخ محمد بن شاذان المتوفی ۲۷۲ھ سے نقل کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرماتے تھے:

”ما وضع شئ قط یوافق ذلک الا کتاب محمد بن الحسن فی الایمان فانہ وافق کلام الناس“ (۷۱)

”کوئی چیز کسی چیز کے لئے اس طریقہ پر ہرگز وضع نہیں کی گئی کہ وہ اس کے مطابق ہو مگر امام محمد بن الحسن کی کتاب الایمان (جو قسموں کی بیان میں) ہے وہ عوام الناس کے کلام کے عین مطابق ہے۔“

امام لغت ابو علی فارسی (۲۸۸-۳۷۷ھ / ۸۹۷-۹۸۷ء) جو مبرد لغوی کا ہمسر سمجھتا تھا امام محمد کی فقہ کی کتابوں کا مطالعہ کرتا اور انہیں عزیز رکھتا تھا چنانچہ یا قوت رومی المتوفی ۶۲۶ھ کا بیان ہے:

”ایک مرتبہ بغداد میں آگ لگی تو ابو علی کا وہ سارا علمی سرمایہ جو اس نے ایک مرتبہ اپنے استاد سے دوران سبق قلبند کیا تھا خاکستر ہو گیا، ایک صندوق میں صرف امام محمد کی کتاب الطلاق کا آدھا حصہ بچ گیا تھا، اس ذخیرہ کے جلنے کا موصوف کو ایسا صدمہ تھا کہ اس نے دو دن تک کسی سے بات نہیں کی تھی۔“ (۷۲)

ائمہ لغت و نحو میں امام محمد کی کتابوں کی مقبولیت:

ابو علی فارسی کا شاگرد ابوالفتح ابن جنی المتوفی ۳۹۲ھ ”کتاب الخصائص“ میں رقم طراز ہے:

”کذلک کتب محمد بن الحسن رحمۃ اللہ علیہ ینتزع أصحابنا عنها العلل، لانہم یجدونہا منشورة فی أثناء کلامہ فی جمع بعضها إلی بعض بالملاطفة والرفق، ولا یجدلہ علة فی کلامہ مسترخاة محورة، وهذا معروف من هذا الحدیث عند الحاجة غیر منکور“ (۷۳)

”اسی طرح محمد بن الحسن رحمہ اللہ کی کتابیں ہیں جن سے ہمارے نحوی علتیں نکالتے ہیں، ان کے کلام میں علل منتشر جا بجا پھیلی ہوئی ہیں، انہیں خوش اسلوبی اور سلیقہ سے ایک ایک کر کے جمع کیا جاتا ہے، ہم ان کے کلام میں علت ایک جگہ پوری لکھی ہوئی نہیں پاتے، یہ بات نحو یوں کی جماعت میں مشہور و مسلم ہے۔“

موصوف آگے لکھتے ہیں:

﴿لو كان لا يخاض في علم من العلوم إلا بما لا بد من وقوع مسائله معينة محصلة لم يتم علم على وجه، ولبقى مبهوراً بلا لحظ ومخشوباً بلا صنعة، ألا ترى إلى كرة مسائل الفقه والفرائض والحساب والهندسة وغير ذلك من المركبات المستصعبات (ذلك) إنما يمر في القوط منها الجزء النادر الفرد، وإنما الانتفاع بها من قبل ما تقتنيه نفس من الارتياض بمعاناتها﴾ (۷۳)

”علوم میں سے کسی علم میں غور و خوض نہیں کیا جاتا مگر صرف انہی متعین موجود ناگزیر مسائل میں جن کا علم کسی طور حاصل نہ ہو تو انسان ان مسائل میں مبسوت و پریشان رہتا اور بے سمجھے بات کہتا ہے، کیا تم فقہ، فرائض، ریاضی اور ہندسہ وغیرہ کے بہت سے مرکبات اور مشکل مسائل کو نہیں دیکھتے کہ انسان ان پر وقتاً فوقتاً اور کچھ دن گزر جانے کے بعد بھی اہم و نادر مسائل پر غور و فکر کرتا رہتا ہے اور ان سے وہ اس وقت فائدہ اٹھاتا ہے جب اس کا مذاق مشقت و ریاضت سے بچتا ہو جاتا ہے۔“

کوفہ اور بصرہ کی علمی مناسبت و چشمک اور فخر و ناز:

کوفہ و بصرہ کی علمی برتری و چشمک میں فراء (جو امام محمد کے خالہ زاد بھائی تھے)۔ (۷۵) کی کتابیں اور امام محمد ستائیس ہزار مسائل پیش کئے جاتے تھے، چنانچہ ابو علی حسن بن داؤد کا بیان ہے۔

﴿فخر أهل البصرة فأربعة كتب: كتاب البيان والتبيين للجاحظ، وكتاب الحيوان له، وكتاب سيبويه، وكتاب الخليل في اللغة العین۔

ولحن نفتح بسة وعشرين ألف مسألة في الحلال والحرام عملها رجل من أهل الكوفة، يقال له محمد بن الحسن قياسية عقلية، لا يسع الناس جهلها، وكتاب الفراء في المعاني وكتاب المصادر في القرآن، كتاب الوقف والابتداء فيه، وكتاب الواحد والجمع فيه﴾ (۷۶)

”اہل بصرة کو چار کتابوں پر فخر و ناز ہے۔

۱ کتاب البیان و التبتین جاحظ کی اور اس کی،

۲ دوسری کتاب الحیوان،

۳ کتاب سیبویہ (نحو میں)

۴ اور لغت میں خلیل کی کتاب العین۔

امام محمدؐ کا عظیم کارنامہ:

اور ہم ان ستائیس ہزار حلال و حرام کے مسائل پر فخر کرتے ہیں جنہیں اہل کوفہ میں ایک شخص نے مرتب و مدون کیا جسے محمد بن الحسن کہا جاتا ہے یہ تمام مسائل قیاسی و عقلی ہیں جن سے لوگ بے نیاز نہیں رہ سکتے، اور فراء کی کتاب ”معانی القرآن“ ”مصادر القرآن“ ”کتاب الوقف والابتداء“ اور ”کتاب الواحد و الجمع فی القرآن“ ہیں۔“

حقیقت یہ ہے کہ اس زمانے میں کوفہ میں علوم قرآن و سنت اور لغت و نحو کے ایسے ماہر و ارباب کمال جمع تھے جن کی نظیر اسلامی قلمرو میں موجود نہیں تھی، مؤرخ اسلام شمس الدین الذہبی ”سیر اعلام النبلاء“ میں یحییٰ بن اکثم سے ناقل ہیں وہ فرماتے تھے:

”کان فی الناس رؤساء، کان سفیان الثوری رأساً فی الحدیث و أبو حنیفہ رأساً فی

القیاس و الکسانی رأساً فی القراءة، فلم یبق الیوم رأس فی فن من الفنون“ (۷۷)

”لوگوں میں چوٹی (کے ماہر فن اور بے نظیر) علماء تھے، چنانچہ حدیث کے فن میں سفیان ثوری

لاٹانی تھے، قیاس میں ابو حنیفہ تھے، قراءت کے فن میں کسائی تھے آج کوئی بھی ان فنون میں ایسا

لاٹانی و ماہر باقی نہیں رہا۔“

مذکورہ بالا ائمہ فن کی شہادت و ارباب کمال کی تصریحات سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ علوم قرآن و سنت اور علوم لغت و عربیت میں امام محمدؐ کو امت مسلمہ میں کیسا بلند مقام حاصل ہے اور ان کے علمی کارنامے اور عظیم خدمات روز روشن کی طرح عیاں ہیں جن کی روشنی سے سارا عالم فیض یاب ہے اور رہتی دنیا تک اہل علم ان سے رہنمائی پاتے رہیں گے

ہرگز نمیرد آنکہ دلش زندہ شد بعش

ثبت است بر جریدہ عالم دوام ما

حاشیہ

(۱) مولانا ڈاکٹر محمد عبدالحلیم چشتی دامت برکاتہم، قسم التحقیق فی علم الحدیث، جامعۃ العلوم الاسلامیہ، بنوری ٹاؤن کراچی، کے مشرف و نگران کی خدمت میں جب ”روضۃ الازہار شرح کتاب الآثار“ پر مقدمہ لکھنے کی درخواست کی گئی تو موصوف نے یہ تحقیقی مقالہ پہلو قلم کیا، جو نئی معلومات سے آراستہ ہے، اس سے ان شاء اللہ بہت سے علمی گوشے کھلیں گے اور طلبہ اور اہل علم کو فائدہ ہوگا۔ محرم صیبن صدیقی۔

(۲) عبدالرحمن بن ابی حاتم الرازی، تقدمۃ المعرفة لکتاب الجرح و التعديل، حیدرآباد دکن، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانیہ ۱۲۷۱ھ، ص ۵۹، ۱۱۸ (ترجمہ سفیان الثوری)

(۳) محمد بن احمد الذہبی، سیر اعلام النبلاء تحقیق شعيب الارنؤوط، ط: ۲۰ بیروت: موسسة الرسالہ ۱۴۰۲ھ، ج ۷ ص ۱۰۷۔ تذکرۃ الحفاظ، ط: ۳، حیدرآباد الدکن، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانیہ ۱۳۷۵ھ، ج ۱ ص ۷۸۔ (۴) الذہبی، تذکرۃ الحفاظ ۲۰۹/۱۔

(۵) ابن ابی حاتم، ص ۱۱ و ۳۱ (ترجمہ مالک بن انس) و ج ۱ ص ۳۲۳ ترجمہ حماد بن زید۔

(۶) ابن الصلاح ص ۳۳۳

(۷) ابن ابی حاتم ۱۱ ص ۵۹-۶۰۔ حسن بن عبدالرحمن الرامهرمزى، المحدث، الفاصل بين الراوى والراعى، تحقيق محمد عجاج الخطيب ط: ۲، بیروت، دارالفکر ۱۳۰۳ھ - ۱۹۸۳ء، ص ۶۱۳۔ احمد بن علی الخطیب البغدادی، تاریخ بغداد، بیروت دارالفکر العلمیہ، ب، ت، ج ۱۱ ص ۱۷۹۔ جمال دین یوسف المزى، تهذيب الكمال في اسماء الرجال، بیروت، دارالماعون للتراث، ۱۳۰۲ھ - ۱۹۸۲ء، ج ۱/۵۳۷ (ترجمہ سلیمان الاعمش)۔ الذہبی، تذکرۃ الحفاظ ط: ۳، ج ۱ ص ۳۶۰ (ترجمہ محمد بن شہاب الزہری و یحییٰ بن آدم)

(۸) الذہبی، ج ۵ ص ۳۰۱

(۹) الرامهرمزى، ص ۶۲۰

(۱۰) الخطیب البغدادی، ج ۲ ص ۱۷۶

(۱۱) الذہبی، سیر اعلام النبلاء ج ۹ ص ۱۳۵ (أخذ عنه الشافعی فاكثر جلد ۱)۔

(۱۲) الذہبی ج ۵ ص ۲۳۶ (ألقه أصحاب محمد، ابو عبد الله الشافعی رحمهم الله)۔

(۱۳) محمد بن سعد، الطبقات الکبری، بیروت، دارصادر، ب، ت، ج ۷ ص ۳۲۶۔

(۱۴) احمد بن علی بن حجر العسقلانی، هدى السارى مقدمه فتح البارى، القاهرة، ادارة الطباعة المنيرية ۱۳۳۷ھ، ج ۲ ص ۱۶۳۔

(۱۵) ابن سعد، ج ۷ ص ۳۲۶۔

(۱۶) محمد بن رستم البدخشی، تراجم الحفاظ المستخرج من كتاب الانساب للسمعاني (مخطوطه) ورق ۳۶۱، رقم الحروف نے اس پر تحقیق کام کیا ہے۔

(۱۷) محمد زاهد بن الحسن الکوثری، تالیب الخطیب علی ماساقہ فی ترجمۃ أبی حنیفۃ من الاکاذیب، القاہرہ، مطبعۃ تجلیۃ الانوار ۱۹۳۲ء، ص ۱۸۲۔

(۱۸) الذہبی ج ۸ ص ۵۲۔ (من أقرانه.... محمد بن الحسن الفقیہ)

(۱۹) محمد بن عبد اللہ الحاکم النیسابوری، کتاب معرفۃ علوم الحدیث، تحقیق معظم حسین، القاہرہ، مطبعۃ دار الکتب المصریہ، ۱۹۳۷ء، ص ۳۳۔

(۲۰) ایضاً۔

(۲۱) حافظ الدین محمد المعروف ابن البزار الکردی، مناقب الامام اعظم، کوئٹہ، مکتبہ اسلامیہ، ب ت، ج ۲ ص ۱۶۰۔ یوسف بن عبد البر، الانتقاء فی فضائل الثلاثة الائمه، القاہرہ، مکتبۃ القدسی ۱۹۳۰ء، ص ۲۵۔ الذہبی ج ۸ ص ۷۵ ولہ مناقب الامام أبی حنیفۃ وصاحبہ، مصر، دار الکتب العربی، ص ۵۲۔

(۲۲) عبد الرحمن السيوطي تنوير الحوالک علی موطاء مالک، مصر، عبد الحمید احمد حنفی، ۱۳۵۳ھ، ج ۱ ص ۵۷، ج ۲ ص ۱۵۔

(۲۳) الذہبی، میزان الاعتدال فی نقد الرجال، سانگھل شیخوپورہ، المکتبۃ الاثریہ، ۱۳۸۲ھ، ج ۳ ص ۵۱۳ رقم ترجمہ ۷۳۷۴۔

(۲۴) ابن حجر العسقلانی، تعجیل المنقعة بزوائد رجال الائمه الاربعہ، تحقیق ایمن صالح شعبان، بیروت، دار الکتب العلمیہ، ۱۴۱۶ھ، ص ۱۳۰۔

(۲۵) السيوطي، تنوير الحوالک ج ۱ ص ۱۰۔

(۲۶) الحاکم النیسابوری ص ۱۱ و ۱۲۔ الخطیب البغدادی۔ کتاب الکفایہ فی علوم الراویۃ، حیدرآباد الدکن، مطبعہ مجلس دائرۃ المعارف العثمانیہ، ۱۳۵۷ھ۔ ص ۳۶۱۔ المزی، ج ۱ ص ۵۔ ابو عمرو بن صلاح الدین، مقدمہ ابن الصلاح و محاسن الاصطلاح، تحقیق عائشہ عبد الرحمن، القاہرہ، دار المعارف، ۱۴۱۱ھ، ص ۲۴۳۔ السيوطي، تدريب الراوی فی شرح تقریب النواوی، تحقیق عبد الوہاب عبد اللطیف، المدینہ المنورہ، المکتبۃ العلمیہ، ۱۳۷۹ھ، ص ۶۸۔ الذہبی، سیر اعلام النبلاء، ج ۱ ص ۳۲۸، ۳۲۹۔

(۲۷) الخطیب البغدادی، الکفایہ، ص ۳۶۱۔

(۲۸) السيوطي، تدريب الراوی ص ۳۸۹۔

(۲۹) بحمد اللہ ہم نے اپنی نگرانی میں جامعۃ العلوم الاسلامیہ بنوری ٹاؤن کراچی، سے قسم التخصص فی علم الحدیث میں ایک انڈرٹشی طالب علم لطفی بن محمد یوسف الشافعی (اللہ تعالیٰ اس کی عمر دراز کرے اور مزید کام کی توفیق بخشے) سے اس عنوان ”مارواہ الشافعی عن مالک“ پر ۱۹۹۹ء میں تحقیقی مقالہ لکھوا کر اس علمی خلاء کو جو باقی تھا پر کرایا ہے، اس پر جامعۃ العلوم الاسلامیہ نے اس کو سند سے سرفراز کیا، جلد چھپ سکے تو اہل علم کو فائدہ پہنچے گا، وما ذلک علی اللہ بعزیز۔

(۳۰) مراتب الدیانہ۔ بحوالہ تدريب الراوی شرح تقریب النواوی ۲۴۔ القاہرہ، دار الکتب محدیثہ ۱۳۸۵ھ، ج ۱ ص ۱۱۱۔

(۳۱) ابن الصلاح ص ۱۸۳، ۱۸۴۔

(۳۲) الحاکم النیشاپوری ص ۵۵، ۵۴

(۳۳) السيوطي، تدريب الراوي، مصر، دار الكتب الحديثية ۱۳۸۸ھ ص ۲۲۹۔

(۳۴) ابوداود سليمان بن الاشعث السجستاني، رسالة الى أهل مكة في وصف سننه، تحقيق عبدالفتاح ابو غدة،

حلب، المطبوعات الاسلامية ۱۴۱۷ھ ص ۳۲۔ یہ رسالہ ثلاث رسائل في علم مصطلح الحديث کے ساتھ شائع کیا گیا

۔

(۳۵) علی بن حزم الاندلسی، الاحکام فی اصول الاحکام، مصر، مطبعة السعادة ۱۳۳۷ھ ج ۵ ص ۹۷۔

(۳۶) محمد بن اسمعيل الامير اليماني، توضيح الافكار لمعاني تنقيح الانظار، تحقيق محمد محي الدين

عبد الحميد، القاهرة، مكتبة الخالجي ۱۳۶۶ھ ج ۱ ص ۲۹۱، ۲۹۲۔

(۳۷) احمد بن محمد الطحاوي، شرح معاني الآثار، لکھنؤ، مطبع مصطفى ۱۳۰۰ھ ج ۲ ص ۲۵۲ "باب الرهن يهلك

في يد المرتهن۔"

(۳۸) احمد بن علي الجصاص، الفصول في الاصول (مصور نسخه) ورق ۵۱۷-۵۱۸۔

(۳۹) ايضاً ورق ۵۳۲-۵۳۳۔

(۴۰) محمد بن طاهر المقدسي، شروط الائمة الستة، القاهرة، ۱۳۵۷ھ ص ۱۳۔ محمد بن موسى الحازمي، شروط

الائمة الخمسة ص ۴۹-۵۱۔ ابن الصلاح، ص ۱۶۲۔ يحيى بن شرف النووي، ارشاد طلاب الحقايق الى معرفة من

خير الخلائق، تحقيق عبدالباري فتح الله السلفي، المدينة النورة، مكتبة الايمان، ۱۴۰۸ھ ص ۱۱۹۔

(۴۱) الحازمي ص ۵۱۔ ابن حجر العسقلاني، هدى الساري ج ۱ ص ۳۔ السيوطي، تدريب الراوي ص ۳۷، ۳۸۔ احمد

محمد شاكر، الباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث لابن كثير، دمشق، دار الفيجا، ۱۴۱۳ھ ص ۳۵۔

(۴۲) الحازمي، ص ۵۱۔ ابن حجر، هدى الساري ج ۱ ص ۳۔

(۴۳) الذهبي، الموقظة في علم مصطلح الحديث، تحقيق عبدالفتاح ابو غدة، حلب، مكتب المطبوعات

الاسلامية ۱۴۰۵ھ ص ۸۰۔

(۴۴) ابن كثير اختصار علوم الحديث ص ۳۸، ۳۷۔

(۴۵) البلقيني، محاسن الاصطلاح ص ۱۶۵۔

(۴۶) احمد شاكر ص ۳۸، ۳۷۔

(۴۷) تاريخ الاسلام، حوادث ۱۸۱ تا ۱۹۰ ص ۳۶۱۔

(۴۸) عبد الكريم بن محمد السمعاني، الانساب، بيروت، دار الحبان، ۱۴۰۸ھ ج ۲ ص ۳۳۱ (ترجمہ عيسى بن ابان)۔

(۴۹) صيمري ص ۱۳۲۔

(۵۰) ايضاً۔

(۵۱) الخطيب البغدادي، ج ۲ ص ۱۷۲۔

(۵۲) الذهبي، تاريخ الاسلام ص ۳۶۱، حوادث ۱۸۱، ۱۹۰۔

- (٥٣) عبد الله بن عدي الجرجاني، الكامل في ضعفاء الرجال، بيروت، دار الفكر، ب، ت، ج ٦ ص ٢١٨٣.
- (٥٣) الذهبي، مناقب الامام أبي حنيفة وصاحبيه، ص ٥٩.
- (٥٥) فخر الاسلام علي بن محمد البزدوي، كنز الوصول إلى معرفة الاصول، كراچی، نور محمد كارخانه تجارت
كتب ١٢٨٤ هـ، ص ١٩٦.
- (٥٦) ايضاً ص ٢٠٠. محمد احمد السرخسي، اصول السرخسي، حيدرآباد الدكن، لجنة احياء المعارف النعمانية
١٣٤٢ هـ، ج ٢ ص ٩.
- (٥٤) السمعاني ج ٣ ص ٣٨٣. (القاضي)
- (٥٨) عبد الحي ابن العماد الحنبلي، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، بيروت، احياء التراث العربي، ب، ت، ج ١
ص ٣٣.
- (٥٩) ايضاً
- (٦٠) ايضاً.
- (٦١) حسين بن علي الصيمري، أخبار أبي حنيفة واصحابه، ط: ٢، بيروت: عالم الكتب، ١٣٠٥ هـ - ١٩٨٥ م، ص ١٢٩.
- الخطيب البغدادي، ج ٢ ص ١٤٤. الذهبي، مناقب الامام أبي حنيفة وصاحبيه، ص ٥١. ابن العماد، ج ١ ص ٣٢٢.
- (٦٢) ص ١٢٨. ابن العماد ج ١ ص ٣٢٢.
- (٦٣) الصيمري، ص ١٢٨. ابن العماد ج ١ ص ٣٢٢ - ٣٢٣.
- (٦٣) ابن العماد ج ١ ص ٣٢٢.
- (٦٥) ايضاً
- (٦٦) ايضاً. خطيب بغداد ج ٢ ص ١٤٦. صيمري ١٢٨ ص
- (٦٤) ابن العماد. صيمري ص ١٢٨.
- (٦٨) تاريخ بغداد ج ٢ ص ١٤٥. الذهبي، مناقب الامام أبي حنيفة وصاحبيه، ص ٥١.
- (٦٩) الخطيب البغدادي ج ٢ ص ١٤٣. صيمري ص ١٣٩.
- (٤٠) رامهرمزي ص ٢٥١، المحدثات الفاضل، طبع چارم. اصول الجصاص ص ٣٠ ج ١.
- (٤١) ابو الفتح عثمان بن جني، كتاب الخصائص، تحقيق محمد علي نجار، بيروت: دار الكتب العربي، ب، ت.
- (٤٢) ياقوت الرومي، معجم الادباء، دهلي كتاب بهون، كلان محل، ب، ت، ج ٢ ص ٢٠.
- (٤٣) ابن جني، كتاب الخصائص.
- (٤٣) ايضاً
- (٤٥) وفيات الاعيان، ج ٦ ص ١٤٩. تاريخ بغداد ج ١ ص ١٥٢.
- (٤٦) تاريخ بغداد ج ٢ ص ١٤٤. الكردري، المناقب ج ٢ ص ١٥٩.
- (٤٤) سير اعلام النبلاء ج ٤ ص ٢٣٩ (تذكرة سفیان ثوري)

امام اعظم ابو حنيفة نعمان بن ثابت

رحمة الله عليه

مقدمہ کتاب الآثار امام ابو حنیفہ کا دوسرا حصہ

امام موصوف کی فقہی بصیرت اور معرفت رجال کے مباحث پر مشتمل ہے۔
اس میں مروی عنہ امام ابو حنیفہؒ کی علمی زندگی کے انہی پہلوؤں پر روشنی ڈالی گئی ہے جن کا
تعلق فن حدیث اور معرفت رجال سے ہے۔
یہ مقدمہ ۳۶ عنوانات پر مشتمل ہے مجھے امید ہے ان شاء اللہ اس سے امام ابو حنیفہؒ کے متعلق
بہت سے شکوک و شبہات کا ازالہ ہو سکے گا اور معلومات میں بھی اضافہ ہوگا۔

محمد عبدالحلیم چشتی

۲۷ صفر ۱۴۲۱ھ

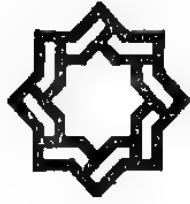
بوقت سحر

سحر بار می گفتم حدیث آرزو مندی
ندا آمد کہ واثق شو ز الطاف خداوندی

عنوانات کی فہرست (حصہ دوم)

- امام ابو حنیفہؒ کی فقہ حدیث پر نظر اور صحیح حدیث کا ادراک و بصیرت
- صحیح حدیث کی معرفت و شناخت
- مجتہدین صحابہ و فقہاء امصار کے علمی سلسلہ کی کڑیاں
- عہد صحابہؓ میں مجتہدین صحابہ کی رائے کی پیروی
- چھ مجتہدین صحابہ میں سے تین صحابی کوئی
- عہد رسالت میں چھ صحابہؓ
- خلافت راشدہ اور عہد صحابہؓ میں رائے اور فتوے پر عمل
- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ
- فقیہان کوفہ
- شاگردان ابن مسعود، زید بن ثابت اور ابن عباس اپنے استادوں کے اقوال اور فتوؤں کے مقلد و ناشر
- اسلامی دنیا میں سب سے پہلے کوفہ میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے مذہب و فتاویٰ کی تشکیل و تدوین
- اصول استنباط کی تشکیل و تدوین اور ائمہ مجتہدین اور ان کے تلامذہ کی مساعی جلیلہ
- امام اعظم رحمہ اللہ مجتہدین و مکثرین صحابہ کے علوم و روایات کے جامع
- امام اعظم رحمہ اللہ کی تحصیل حدیث کا زمانہ
- امام ابو حنیفہؒ کا نامور فقہاء امصار میں سے چار سے راست روایت و استفادہ
- امام اعظم ابو حنیفہؒ کی روایات و آثار سے ان کے تلامذہ اور ائمہ کبار حفاظ حدیث کا اعتناء
- چوتھی صدی ہجری تک حفاظ و ائمہ حدیث کے یہاں احادیث و آثار ابو حنیفہؒ کا حفظ و مذاکرہ
- مشہور ائمہ ثقات میں امام ابو حنیفہؒ کا شمار
- امام ابو حنیفہؒ کی بعض اسانید زمرہ اصح الاسانید میں
- امام ابو حنیفہؒ کی عالی صفت سے آراستگی
- اصول حدیث کی کتابوں میں امام ابو حنیفہؒ کی آراء و نظریات سے ائمہ فن کا اعتناء
- ائمہ جرح و تعدیل کے یہاں امام ابو حنیفہؒ کا مقام

- امام ابوحنیفہ سے مشہور ائمہ فن کی روایت
- ائمہ فن جرح و تعدیل کا اپنی تصانیف میں امام اعظم کے قول سے استدلال
- کسی محدث کی احادیث کو نظر انداز کرنے کا معیار
- امام اعظم ابوحنیفہ پر طعن و تشنیع کا ثمرہ
- متعارض احادیث و آثار میں ائمہ اربعہ کا نقطہ نظر اور انہیں حل کرنے کے لئے ہر امام کے رہنما اصول
- اصول امام مالکؒ
- اصول امام شافعیؒ
- اصول امام احمدؒ
- اصول و قواعد امام ابوحنیفہؒ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

امام ابو حنیفہؒ کی فقہ حدیث پر نظر اور صحیح حدیث کا ادراک و بصیرت:

فقہی بصیرت کی اہمیت کا اندازہ اس امر سے کیا جاسکتا ہے کہ یہ فنون حدیث نہایت اہم عنصر ہے اور اسے نصف علم کی حیثیت حاصل ہے چنانچہ ”امیر المؤمنین فی الحدیث“ امام بخاری کے استاد حافظ علی بن المدینی المتوفی ۲۳۳ھ کا قول ہے۔

﴿التفقه فی الحدیث نصف العلم و معرفة الرجال نصف العلم﴾^(۱)

”علم حدیث میں تفقہ (فقہی بصیرت حاصل کرنا) آدھا علم ہے، اور معرفت رجال نصف علم ہے۔“

مذکورہ بالا دونوں علموں میں اگر کسی کو دقت نظر و مہارت فن حاصل ہے اسے حدیث کا پورا علم حاصل ہے، امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ میں یہ دونوں باتیں بدرجہ اتم موجود ہیں، امام موصوف کی فقہی بصیرت اور تفقہ فی الحدیث کے متعلق مجتہد مطلق امام شافعی المتوفی ۲۰۴ھ کا قول ہے۔

﴿الناس عیال علی ابی حنیفۃ فی الفقہ﴾^(۲)

”فقہ میں لوگ امام ابو حنیفہ کے بال بچے ہیں۔“

علامہ رامہرمزی نے اس بات کو ان الفاظ میں نقل کیا ہے۔

﴿من أراد الفقہ فهو عیال علی ابی حنیفۃ﴾^(۳)

”جو فقہ و فقہی بصیرت حاصل کرنا چاہے وہ امام ابو حنیفہ کے محتاج اور ان کی اولاد ہیں۔“

امام شافعی رحمہ اللہ کا یہ قول کتب سیر و تراجم میں کثرت سے نقل کیا گیا ہے اور اسے شہرت کا درجہ حاصل ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ حدیث میں مطلوب و مقصود فقہی بصیرت ہے۔ حاکم نیشاپوری المتوفی ۴۰۵ھ معرفۃ علوم الحدیث میں رقمطراز ہیں۔

﴿معرفة فقہ الحدیث إذ هو ثمرة هذه العلوم و به قوام الشریعة۔ فأما فقہاء الاسلام و

أصحاب القیاس و الرأی والاستنباط و الجدل و النظر فمعروفون فی کل عصر و أهل

کل بلد﴾^(۴)

”فقہ حدیث کی معرفت یہ ان علوم کا شمرہ ہے اس سے شریعت کی بنیاد اور قوت قائم ہے لیکن فقہاء اسلام، اصحاب قیاس اور رائے و استنباط نیز ارباب جدل و نظر ہر زمانے میں ہر شہر میں معروف و مشہور ہیں۔“

سفیان بن عیینہ المتوفی ۱۹۸ھ اپنی مجالس درس میں فقہی بصیرت حاصل کرنے پر زیادہ زور دیتے لیکن ان کے شاگرد اس پر دھیان نہیں دیتے تھے، چنانچہ علی بن خشرم کا بیان ہے۔

”کنا فی مجلس سفیان بن عیینہ فقال یا أصحاب الحدیث تعلموا فقه الحدیث لا یقهرکم أصحاب الرأی ما قال أبو حنیفہ شیئاً إلا ونحن نروی فیہ حدیثاً أو حدیثین قال فترکوه وقالوا: عمرو بن دینار عمن؟“ (۵)

”ہم سفیان بن عیینہ کی مجلس میں حاضر تھے وہ فرماتے تھے اے طالبان حدیث، فقہ حدیث (یعنی فقہی بصیرت) سیکھو تاکہ تمہیں اصحاب رائے مغلوب نہ کریں، ابو حنیفہ نے کوئی بات نہیں کہی مگر یہ کہ ہم اس سلسلہ میں ایک دو حدیثیں بیان کر سکتے ہیں، موصوف نے یہ فرمایا اور اصحاب حدیث نے فقہ حدیث کو چھوڑ دیا اس پر توجہ نہ دی اور بولے، بتائیے عمرو بن دینار کن سے راوی ہیں؟“

امام ابو یوسفؒ جو امام ابو حنیفہؒ کے شاگردوں میں سب سے بڑھ کر فقیہ ہیں، (۶) اور دیگر ائمہ مجتہدین اور حفاظ حدیث کی نظر میں امام ابو حنیفہؒ کے شاگردوں میں سب سے زیادہ حدیث کی اتباع و پیروی کرنے والے ہیں۔ (۷) حدیث میں انصاف پسند ہیں۔ (۸) ان کا بارہا کا تجربہ و مشاہدہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ سے زیادہ حدیث کی اچھی تفسیر و تشریح کرنے والا اور فقہ حدیث کے مقامات کو سمجھنے والا، اس کے اسرار و نکات تک رسائی پانے والا، ابو حنیفہؒ سے بڑھ کر کوئی نہیں دیکھا، چنانچہ امام قاضی ابو یوسفؒ کا بیان ہے:

”میں نے کسی کو ابو حنیفہؒ سے بڑھ کر حدیث کی تفسیر تشریح کرنے والا اور نکات کی ان جگہوں کا جن کا تعلق فقہ حدیث سے ہوتا ہے، موصوف سے بڑھ کر نہیں دکھا۔“

”وور بما ملت الی الحدیث، وکان هو أبصر بالحدیث الصحیح معنی“ (۹)

بارہا ایسا ہوا کہ میں حدیث دیکھ کر اس کی طرف مائل ہوا لیکن حقیقت میں صحیح حدیث کی سمجھ اور پرکھ مجھ سے زیادہ انہیں حاصل تھی۔

اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کی نظر صحیح حدیثوں پر کیسی گہری تھی، اور وہ فقہ حدیث تک رسائی میں اپنے تمام معاصرین میں سب سے ممتاز تھے۔

اس حقیقت کو نظر انداز نہیں کرنا چاہئے کہ محض سلسلہ اسناد سے حدیث کی صحت معلوم نہیں ہوتی، حاکم نیشاپوری

”معرفۃ علوم الحدیث“ میں رقم طراز ہیں۔

صحیح حدیث کی معرفت و شناخت:

﴿إِنَّ الصَّحِيحَ لَا يَعْرِفُ بِرِوَايَتِهِ فَقَطْ وَانَّمَا يَعْرِفُ بِالْفَهْمِ وَالْحِفْظِ وَكَثْرَةِ السَّمَاعِ﴾^(۱)

”صحیح حدیث محض اپنی سلسلہ سند سے نہیں پہچانی جاتی اس کی صحت تین باتوں ① فہم و فراست ② حفظ ③ اور سماع سے معلوم کی جاتی ہے۔“

امام اعظم کی فہم و فراست اصابت رائے پر کم و بیش سب ہی کا اتفاق ہے حفاظ حدیث میں ان کا شمار ہے ائمہ فن سے انہیں احادیث کا سماع حاصل ہے۔

معرفۃ رجال:

امام اعظم کی رواۃ حدیث کے مراتب پر گہری نظر تھی، یہی وجہ ہے کہ وہ:

- ① خيار تابعین سے روایت کرتے ہیں، اور
- ② وہ زیادہ تر فقہاء امصار ہیں جن کا مرتبہ ہر اعتبار سے نہایت بلند ہے،
- ③ انہیں تقدم زمانی حاصل ہے اس لئے کہ ان کا تعلق خیر القرون سے ہے،
- ④ انہیں تقدم علمی و شرف رتبی بھی حاصل ہے کہ ان کی سند بھی عالی ہے، تقویٰ و پرہیزگاری میں بھی ان کا مقام بلند ہے۔

⑤ ان کے شیوخ و اساتذہ سیادت علمی سے ممتاز ہیں،

- ⑥ صحاح کی زیادہ تر حدیثوں کا دار و مدار ان کی اسانید پر ہے۔ (جیسا کہ آگے تفصیل سے آرہا ہے)
- ⑦ شیوخ حدیث کی سند اور فقہاء کی سند سے مروی حدیث کی ترجیح کا مسئلہ اصول حدیث کی کتابوں میں امام اعظم کے شاگرد و کعب بن الجراح کی سند سے آیا ہے۔^(۱۱)

⑧ ائمہ فن جرح و تعدیل کا امام اعظم کے قول سے سند پیش کرنا اس فن میں ان کی مہارت اور دقت نظر کی روشن دلیل ہے۔

کتاب الآثار:

امام اعظم ابو حنیفہؒ کی کتاب الآثار مجتہدین صحابہؓ و خيار تابعینؒ اور فقہاء امصار سے مروی تمام ابواب فقہ پر سنن و آثار کا سب سے پہلا مرتب، قدیم ترین و معتبر ترین ذخیرہ ہے، چنانچہ یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ امام ابو حنیفہؒ نے

سب سے پہلے سنن و آثار کو فقہی ابواب پر مرتب کیا ہے چنانچہ علامہ جلال الدین سیوطیؒ ”تبییض الصحیفہ بمناقب الامام ابی حنیفہ“ میں رقمطراز ہیں:

﴿من مناقب ابی حنیفۃ التی انفرد بها انه اول من ذون علم الشریعة ورتبه أبو ابا، ثم تابعه مالک بن انس فی ترتیب الموطأ، ولم یسبق أبا حنیفۃ احد﴾ (۱۳)

ابو حنیفہؒ کے مناقب میں سے یہ منقبت (قابل تعریف کارنامہ) ہے جس میں وہ منفرد ہیں کہ وہ پہلے امام فن ہیں جس نے علم شریعت کی سب سے پہلے ترتیب و تدوین کی اور اسے فقہی ابواب پر مرتب کیا، پھر امام مالکؒ نے موطا کی ترتیب میں اس کی پیروی کی اور اس معاملہ میں موصوف پر کسی کو سبقت حاصل نہیں۔

مجتہدین صحابہ و فقہاء امصار کے علمی سلسلہ کی کڑیاں:

اس علمی سلسلہ کی کڑیوں کو سمجھنا اور انہیں پیش نظر رکھنا چاہئے، اس سے کتاب الآثار کے علمی مقام کا بخوبی اندازہ کیا جاسکے گا، چنانچہ اس سلسلہ کی مختصر تاریخ ہدیہ ناظرین ہے۔

عہد صحابہؓ میں مجتہدین صحابہ کی رائے کی پیروی:

مؤرخ خطیب بغدادی المتوفی ۴۶۳ھ ”الجامع لأخلاق الراوی و آداب السامع“ میں رقمطراز ہیں:

﴿كان العلماء بعد نبیہم صلی اللہ علیہ وسلم ستة نفر الذین یفتون فیؤخذ بفتواہم، و یفرضون فیؤخذ فرائضہم، و یسنون فیؤخذ بسننہم، عمر بن الخطاب، و علی بن ابی طالب، و عبد اللہ بن مسعود، و ابی بن کعب، و زید بن ثابت، و أبو موسی الاشعری، فانفرد عمر، و انفرد معہ عبد اللہ بن مسعود، و زید بن ثابت، فكان عمر بن الخطاب إذا قضی برأیہ قضاء و قضیا برأیہما قضاء ترکا رأیہما لرأیہ تبعاً۔

وانفرد علی بن ابی طالب و انفرد معہ ابی بن کعب، و أبو موسی الاشعری فكان إذا قضی برأیہ قضاء و قضیا برأیہما قضاء، ترکا رأیہما لرأیہ تبعاً فكان من هؤلاء الستة بالكوفة ثلاثة و ثلاثة فی سائر الارض﴾ (۱۴)

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس دنیا سے پردہ فرمانے کے بعد چھ مجتہدین صحابہ کرام تھے جن کا فتویٰ چلتا تھا اور ان کے فنون پر عمل کیا جاتا تھا اور ان کے مقرر کردہ حصص کے مطابق میراث تقسیم کی جاتی تھی، وہ راستے نکالتے اور انہی کے راستوں پر لوگ چلتے تھے، اور یہ حضرت عمر بن

خطاب، حضرت علی بن ابی طالب، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت ابی بن کعب، حضرت زید بن ثابت اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہم تھے، چنانچہ جن مسائل میں حضرت عمرؓ منفرد ہوئے ان کے ساتھ ایسے مسائل میں حضرت عبداللہؓ اور حضرت زید بن ثابتؓ بھی اپنی جداگانہ رائے رکھتے تھے، چنانچہ حضرت عمر بن خطابؓ نے جب اپنی رائے سے کوئی فیصلہ کیا تو ان دونوں نے اپنی رائے کو چھوڑ کر ان کی رائے و فیصلہ کی پیروی کی، اور حضرت علی بن ابی طالبؓ کسی مسئلے میں منفرد ہوئے تو ان کے ساتھ حضرت ابی بن کعب اور حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ اپنی مختلف و منفرد رائے رکھتے تھے، پھر حضرت علیؓ جب اپنی رائے سے فیصلہ دیتے تو یہ دونوں (ان کے مقابلہ میں) اپنی رائے چھوڑ کر ان کی رائے پر عمل کرتے تھے۔“

چھ مجتہدین صحابہ میں سے تین صحابی کو فی:

چنانچہ مذکورہ بالا چھ علماء میں سے تین حضرت علیؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کا شمار فقہاء کوفہ میں رہا، اور دوسرے تین علماء و مجتہدین کا تعلق بقیہ اسلامی بلاد سے ہے۔

مذکورہ بالا چھ صحابہؓ کا شمار ان مجتہدین صحابہؓ میں ہے جنہیں فقہ و نظر میں بلند مقام حاصل تھا جو عہد رسالت میں بھی فتویٰ دینے کے اہل تھے اور فتویٰ دیتے تھے چنانچہ مؤرخ ابن سعد ۱۶۸-۲۳۰ھ نے ”طبقات الکبریٰ“ میں ایک مستقل باب اس عنوان ”ذکر من کان یفتی بالمدينة ویقتدی بہ من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ سے قائم کیا ہے اس میں ان مجتہدین صحابہؓ کو نام بنام لگایا ہے۔ (۱۴)

چھ مجتہدین صحابہؓ کی آراء میں اختلاف اور موافقت:

امام احمد بن حنبل المتوفی ۲۴۱ھ نے ”کتاب العلل“ میں حضرت مسروق المتوفی ۶۳ھ کا بیان نقل کیا ہے کہ:

”وَكَانَ سِتَّةٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْتُونَ النَّاسَ فَيَأْخُذُونَ بِفَتْيَاهُمْ وَإِذَا أَقَالُوا قَالُوا: ائْتَهُوا إِلَى قَوْلِهِمْ: عُمَرُ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ، وَعَلِيٌّ، وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ، وَأَبِي بَنْ كَعْبٍ، وَأَبُو مُوسَى، وَكَانَ ثَلَاثَةٌ مِنْهُمْ يَدْعُ قَوْلَهُ لِقَوْلِ ثَلَاثَةٍ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُ قَوْلَهُ لِقَوْلِ عُمَرَ، وَكَانَ أَبُو مُوسَى يَدْعُ قَوْلَهُ لِقَوْلِ عَلِيٍّ، وَكَانَ زَيْدٌ يَدْعُ قَوْلَهُ لِقَوْلِ أَبِي بَنْ كَعْبٍ“ (۱۵)

عہد رسالت میں چھ صحابہؓ:

① حضرت عمر رضی اللہ عنہ (۴۰ ق - ۲۳ / ۵۸۴ - ۶۴۴ء)

۱ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ (۵۳۲-۰۰۰ / ۶۵۳ء)

۲ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ (۶۲۳ق-۶۰۰ / ۶۶۱ء)

۳ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ (۵۲۱-۰۰۰ / ۶۳۲ء)

۴ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ (۵۳۵-۱۱ / ۶۶۵ء)

۵ حضرت ابو موسیٰ عبداللہ بن قیس اشعری رضی اللہ عنہ (۶۲۲-۶۰۲ / ۶۶۵ء)

۶ فتویٰ دیتے تو ان کے قول پر بات ٹھرتی ان میں تین صحابی اپنے قول اور فتوے کو تین صحابہ کے مقابلے میں چھوڑ دیتے تھے، چنانچہ حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عمرؓ کے مقابلے میں اور حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ حضرت علیؓ کے مقابلے میں اور حضرت زیدؓ حضرت ابیؓ کے مقابلے میں اپنی رائے اور فتویٰ سے دستبردار ہو جاتے تھے۔

خلافت راشدہ اور عہد صحابہؓ میں رائے اور فتوے پر عمل:

اس سے معلوم ہوا کہ خلافت راشدہ اور عہد صحابہؓ میں رائے اور فتویٰ پر عمل کیا جاتا تھا اور پیش آنے والے مسائل میں مجتہدین صحابہؓ کی تقلید کی جاتی تھی پھر بعض علماء کا یہ کہنا کہ تقلید دو سو برس بعد وجود میں آئی مذکورہ بالا تاریخی حقائق کے یکسر خلاف ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ:

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ ایسے بلند ترین فقیہ تھے کہ حضرت فاروق اعظم جیسے مجتہد اعظم اور خلیفہ راشد سے فقہی مسائل میں سو سے بھی زیادہ مسئلوں میں اختلاف رکھتے تھے، چنانچہ ابن حزم اندلسی المتوفی ۵۴۵ھ ”الاحکام فی اصول الأحکام“ میں رقمطراز ہیں۔

﴿وَأَمَّا اخْتِلَافُهُمَا وَلَوْ تَقْصَىٰ يَبْلُغُ أَزِيدَ مِنْ مِائَةِ مَسْئَلَةٍ﴾^(۱۶)

”اور لیکن حضرت عمر اور حضرت عبداللہ بن مسعود کے مابین اختلافی مسائل کو شمار کیا جائے تو اس کی تعداد سو سے بھی زیادہ نکلے گی۔“

اسلامی دنیا کے چار مقبول و عظیم الشان فقہی مذاہب جو مذاہب اربعہ کے نام سے مشہور ہیں ان میں:

① عظیم ترین مذہب حنفی مذہب ہے پھر عظیم تر مذہب ② شافعی مذہب ③ مالکی مذہب اور ④ حنبلی مذہب ہے، مؤرخ الذکر مذاہب ثلاثہ بھی حضرت عبداللہ بن مسعود کے تلامذہ اور فقیہان کوفہ کے مرہون منت ہیں، خاص طور پر امام محمد رحمہ اللہ کے تربیت یافتہ شاگردوں کا فیض و شمرہ ہیں، مؤرخ اسلام علامہ شمس الدین الذہبی المتوفی ۷۴۸ھ ”سیر أعلام النبلاء“ میں لکھتے ہیں:

نقیبان کوفہ:

ثم أفقه أهل الكوفة على و ابن مسعود وأفقه أصحابهما علقمة وأفقه أصحاب علقمة إبراهيم، وأفقه أصحاب إبراهيم حماد وأفقه أصحاب حماد أبو حنيفة وأفقه أصحابه أبو يوسف وانتشر أصحاب أبي يوسف في الافاق، وأفقههم محمد وأفقه أصحاب محمد أبو عبد الله الشافعي رحمهم الله تعالى (۱۷)

”اہل کوفہ میں سب سے بڑھ کر فقیہ حضرت علیؑ اور ابن مسعودؓ ہیں اور ان دونوں مجتہدوں کے شاگردوں میں سب سے بڑھ کر فقیہ علقمہ اور علقمہ کے شاگردوں میں سب سے بڑھ کر فقیہ ابراہیمؓ تھے، اور ابراہیمؓ کے شاگردوں میں سب سے بڑھ کر فقیہ حمادؓ تھے اور حمادؓ کے شاگردوں میں سب سے بڑھ کر فقیہ ابو یوسفؓ تھے اور ابو یوسفؓ کے شاگرد سارے جہاں میں پھیل گئے اور ان شاگردوں میں سب سے بڑھ کر فقیہ محمدؓ تھے اور محمدؓ کے شاگردوں میں سب سے بڑھ کر فقیہ ابو عبد اللہ الشافعیؒ تھے۔“

مجتہدین صحابہ میں صرف تین صحابہ ہیں جن پر ابواب احکام کے علم کی انتہاء ہوئی چنانچہ علی بن المدینی المتوفی ۲۳۳ھ کا بیان ہے۔

”احکام سے متعلق صحابہ رسولؐ کا علم تین صحابیوں پر مٹتی ہوا، انہی سے وہ علم سیکھا اور روایت کیا گیا، وہ تین صحابہ حسب ذیل ہیں۔

① حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ

② حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ

③ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ

ان میں سے ہر ایک کے شاگرد تھے جو ان کے قول پر عمل کرتے اور اور لوگوں کو فتوے دیتے تھے۔“ (۱۸)

شاگردان ابن مسعود، زید بن ثابت اور ابن عباس اپنے استادوں کے اقوال اور فتوؤں کے مقلد و ناشر:

خلیب بغدادی المتوفی ۴۶۳ھ نے بسند متصل علی بن المدینی المتوفی ۲۳۳ھ کا بیان زینت کتاب کیا ہے کہ:

﴿لَمْ يَكُنْ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدٌ لَهُ أَصْحَابٌ يَقُومُونَ لَهُ فِي الْفَقْهِ إِلَّا ثَلَاثَةٌ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ، وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ، وَابْنُ عَبَّاسٍ، وَكَانَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ أَصْحَابٌ يَقُومُونَ لِقَوْلِهِ وَيَفْتُونَ النَّاسَ﴾ (۱۹)

”حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ میں کوئی ایک صحابی ایسا نہ تھا جس کے شاگرد فقہ میں اس کے اقوال پر جے رہتے اور عمل کرتے اور اس کے فقہی مذہب کو اختیار کرتے ہوں مگر صرف تین صحابی، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت زید بن ثابت اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم ایسے تھے کہ ان میں سے ہر ایک کے شاگرد ان کے قول کو اختیار کرتے اور لوگوں کو اس کے مطابق فتویٰ دیتے تھے۔“

مذکورہ بالا مجتہدین صحابہؓ کے تلامذہ میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے شاگردوں کو یہ امتیاز حاصل ہے کہ انہوں نے موصوف کے فقہی مذہب اور فتوؤں کو قید تحریر میں لا کر محفوظ کیا۔

اسلامی دنیا میں سب سے پہلے کوفہ میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے مذہب و فتاویٰ کی تشکیل و تدوین:

علامہ ابن القیم الجوزی المتوفی ۷۵۱ھ نے ”اعلام الموقعین“ میں امام محمد بن جریر طبری المتوفی ۳۱۰ھ کا بیان نقل کیا ہے، وہ فرماتے ہیں:

﴿لَمْ يَكُنْ أَحَدٌ لَهُ أَصْحَابٌ مَعْرُوفُونَ حَرَدُوا فِتْيَاهُ وَمَذْهَبَهُ غَيْرَ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ﴾ (۲۰)

”کوئی مجتہد صحابی ایسا نہ تھا سوائے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے جس کے مشہور و معروف شاگرد اس کے فتوؤں اور اس کے مذہب کو قید تحریر میں لائے ہوں۔“

سب سے پہلے تشکیل و تدوین مذہب و فتاویٰ کی سعادت صرف عبداللہ بن مسعودؓ کے تلامذہ کو حاصل ہے اور وہ بھی مرکز علم کوفہ میں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود قرأت، تفسیر، حدیث، فقہ و فتوؤں کی تعلیمی خدمات اور عظیم کارناموں کی وجہ سے فقیہ کوفہ ابو عمرو عامری المتوفی ۱۰۳-۱۱۰ھ نے موصوف کے متعلق کہا ہے:

﴿مَا كَانَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْقَهُ صَاحِبًا مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

مسعود رضی اللہ عنہ ﴿۲۱﴾

”صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں (خلفاء راشدین کے بعد) کوئی صحابی حضرت عبداللہ بن مسعود سے بڑھ کر فقیہ نہ تھا۔“

اصول استنباط کی تشکیل و تدوین اور ائمہ مجتہدین اور ان کے تلامذہ کی مساعی جمیلہ:

حقیقت یہ ہے کہ شریعت کے تمام ابواب میں غور و خوض کرنے اور شریعت کے اصول کی روشنی میں اسلامی معاشرہ میں پیش آنے والے مشکل مسائل کو حل کرنے کے اصول استنباط اور قواعد استخراج کی تشکیل و تدوین ائمہ مجتہدین کی مساعی جمیلہ کا ثمرہ ہے، چنانچہ شیخ عبدالقادر بغدادی المتوفی ۴۲۹ھ ”اصول الدین“ میں رقمطراز ہیں:

﴿وَأَرْبَعَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ تَكَلَّمُوا فِي جَمِيعِ أَبْوَابِ الْفَقْهِ وَهُمْ عَلِيٌّ، وَزَيْدٌ وَابْنُ عَبَّاسٍ، وَابْنُ مَسْعُودٍ، وَهَؤُلَاءِ الْارْبَعَةُ مَتَى أَجْمَعُوا فِي مَسْئَلَةٍ عَلَى قَوْلٍ فَلَا مَةَ فِيهَا مَجْمُوعَةٌ عَلَى قَوْلِهِمْ، غَيْرُ مُبْتَدِعٍ لَا يَعْتَبَرُ خِلَافُهُ فِي الْفَقْهِ، وَكُلُّ مَسْئَلَةٍ اخْتَلَفَ فِيهَا هَؤُلَاءِ الْارْبَعَةَ فَلَا مَةَ فِيهَا مُخْتَلَفَةٌ، وَكُلُّ مَسْئَلَةٍ اخْتَلَفَ فِيهَا عَلِيٌّ بِقَوْلٍ عَنْ سَائِرِ الصَّحَابَةِ تَبِعَهُ فِيهَا ابْنُ أَبِي لَيْلَى، وَشُعْبَةُ وَغَيْبَةُ السُّلَمَانِيِّ، وَكُلُّ مَسْئَلَةٍ انْفَرَدَ فِيهَا زَيْدٌ بِقَوْلٍ تَبِعَهُ مَالِكٌ، وَالشَّافِعِيُّ فِي أَكْثَرِهِ، وَيَتَّبِعُهُ خَارِجَةُ بْنُ زَيْدٍ لَا مُحَالَاةَ، وَكُلُّ مَسْئَلَةٍ انْفَرَدَ فِيهَا ابْنُ عَبَّاسٍ بِقَوْلٍ تَبِعَهُ فِيهَا عِكْرَمَةُ، وَطَاوُسٌ وَسَعِيدُ بْنُ جَبْرِ وَسَعْدٌ، وَكُلُّ مَسْئَلَةٍ انْفَرَدَ فِيهَا ابْنُ مَسْعُودٍ بِقَوْلٍ تَبِعَهُ فِيهَا عُلُقَمَةُ وَالْأَسْوَدُ وَأَبُو الثَّوْرِ﴾ ﴿۲۲﴾

”صحابہ میں سے چار صحابی۔

① حضرت علی رضی اللہ عنہ۔

② عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ۔

③ زید بن ثابت انصاری خزرجی رضی اللہ عنہ۔

④ عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ۔

نے تمام ابواب فقہ (شریعت) میں بحث کی ہے۔

یہ چار صحابی کسی مسئلہ میں کسی قول پر اتفاق کریں تو مبتدع کے سوا کہ فقہ میں اس کے اختلاف کا اعتبار نہیں، امت مسلمہ، ان کے قول پر مجتمع ہو جاتی ہے اور اسے اجماع کی حیثیت حاصل ہوتی ہے۔

یہاں یہ نکتہ بھی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ ہر وہ مسئلہ جس میں حضرت علی رضی اللہ عنہ تمام صحابہ کے قول کے مقابلہ میں اپنی رائے اور قول میں منفرد ہوں اس میں محمد بن عبد الرحمن ابن ابی لیلیٰ انصاری کوئی (۷۴-۱۳۸ھ / ۶۳۰-۷۶۵ء) عامر بن شرجیل شعبی کوئی (۱۹-۱۰۳ھ / ۶۳۰-۷۲۱ء) اور عبیدہ بن عمرو سلمانی (۷۲-۷۶۹ء) ان کی اتباع کرتے ہیں۔

اور ہر وہ مسئلہ جس میں حضرت زید بن ثابت منفرد ہوئے اس میں امام مالک و شافعی ان کی اکثر پیروی کرتے ہیں اور مدینہ کے فقہاء سبعہ میں سے ان کے فرزند خارجہ یقیناً انہی کے قول پر عمل کرتے ہیں، اور ہر وہ مسئلہ جس میں حضرت ابن عباس منفرد ہوئے اس میں عکرمہ بن عبد اللہ بربری مدنی (۲۵-۱۰۵ھ / ۶۳۵-۷۲۳ء) اور سعید بن جبیر کوئی (۴۵-۹۵ھ / ۶۶۵-۷۱۴ء) ان کی اتباع کرتے ہیں۔

ہر وہ مسئلہ جس میں حضرت عبد اللہ بن مسعود منفرد ہوئے اس میں علقمہ بن قیس نخعی کوئی (۷۲-۷۰۰ھ / ۶۸۱-۷۰۰ء) اسود بن یزید نخعی کوئی (۷۵-۷۰۰ھ / ۶۹۴-۷۰۰ء) اور ابو ثور ابراہیم بن خالد کلبی بغدادی (۷۴۰-۷۰۰ھ / ۸۵۴-۷۰۰ء) ان کی پیروی کرتے ہیں۔

امام اعظم رحمہ اللہ مجتہدین و مکثرین صحابہ کے علوم و روایات کے جامع:

یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کو بکثرت روایت کرنے والے حفاظ حدیث اور مجتہدین صحابہ رضی اللہ عنہم کا علم ان کے نامور تلامذہ سے حاصل کرنے کی سعادت حاصل ہے، چنانچہ مؤرخ خطیب بغدادی المتوفی ۵۳۳ھ نے اپنی سند سے ربیع بن انس کا بیان نقل کیا ہے کہ ابو حنیفہ خلیفہ ابو جعفر منصور عباسی (۹۵-۱۵۸ھ / ۷۱۳-۷۷۵ء) کے پاس آئے وہاں اس کا وزیر عیسیٰ بن موسیٰ بیٹھا تھا اس نے خلیفہ سے کہا کہ امام موصوف اس وقت دنیا کے سب سے بڑے عالم ہیں، منصور نے امام اعظمؒ سے پوچھا۔

﴿عمن أخذت العلم؟ قال عن أصحاب عمر عن عمر، وعن أصحاب علي عن علي، وعن أصحاب عبد الله عن عبد الله وما كان في وقت ابن عباس علي وجه الارض أعلم منه قال لقد استوثقت لنفسك﴾ (۲۳)

”تم نے کن سے علم حاصل کیا؟ فرمایا میں نے عمرؓ کے شاگردوں کے واسطے سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے، حضرت علیؓ کے شاگردوں کے واسطے سے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے، حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کے شاگردوں کے واسطے سے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے زمانے میں روئے زمین پر ان سے بڑھ کر کوئی عالم نہ تھا، یہ سن کر اس نے کہا تم نے خود کو خوب پختہ عالم بنایا۔“

امام اعظم رحمہ اللہ کی تحصیل حدیث کا زمانہ:

علامہ شمس الدین الذہبی المتوفی ۷۴۸ھ نے ”سیر أعلام النبلاء“ میں تصریح کی ہے کہ موصوف نے حدیث کی تحصیل ۱۰۰ھ اور اس کے بعد کے سالوں میں کی ہے وہ لکھتے ہیں:

﴿أن الامام أباحنيفة طلب الحديث وأكثر منه في منة وما بعده﴾ (۲۴)

”بلاشبہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے ۱۰۰ھ اور اس کے بعد کے سالوں میں حدیث کی تحصیل کی اور بہت زیادہ کی ہے۔“

مؤرخ ذہبی کے مذکورہ بالا بیان سے امام اعظم رحمہ اللہ کی۔

① طلب حدیث۔

② حدیث کی کثرت طلب۔

۳ اور طلب حدیث کے زمانے کی تعیین سے ایک محقق کے لئے بہت سے علمی گوشے کھل جاتے ہیں اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے مذکورہ بالا بیان سے ان کے علوم میں وسعت و تنوع اور جامعیت کا اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ وہ ائمہ اربعہ میں مجتہدین صحابہ و مکثرین صحابہ رضی اللہ عنہم کے علوم کے جامع تھے اور ان کے پاس احادیث و آثار کا سرمایہ دیگر ائمہ کی نسبت زیادہ وسیع تھا۔

امام ابوحنیفہؒ کا نامور فقہاء امصار میں سے چار سے راست روایت و استفادہ:

اس حقیقت سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا ہے کہ ائمہ اربعہ میں امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کو یہ فخر حاصل ہے کہ انہوں نے اس زمانے کی اسلامی دنیا اور اس کے علمی مرکز کے فقیہان امصار میں سے تین ائمہ عصر اور فقہاء دوراں عطاء بن ابی رباح کی المتوفی ۱۱۴ھ (۲۵) طاؤس بن کيسان المتوفی ۱۰۱ھ (۲۶) اور مکحول شامی المتوفی ۱۱۲ھ (۲۷) کو یا کہ یمن، مصر، شام کے فقہاء سے راست روایت و استفادہ کیا ہے۔ (۲۸)

ان تین فقہاء امصار سے کتاب الآثار اور جامع المسانید میں روایتیں موجود ہیں، اس سے یہ حقیقت بھی واضح ہو جاتی ہے کہ امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا علم کوفہ ہی کے ساتھ مخصوص نہیں تھا بلکہ امام کی شخصیت بلاد اسلامی کے علمی مرکزوں کے نامور و حفاظ و مشہور فقہاء امصار کے علوم کی جامع ہے، اور دینی قیادت و سیادت اور امامت اسی کو حاصل رہتی ہے جو دین کی بڑھ چڑھ کر خدمت کرتا ہے، مجتہدین ائمہ میں یہ سعادت و قبولیت بلاشبہ امام اعظم ابوحنیفہ کو نصیب ہے ذالک فضل اللہ یوتیہ من یشاء۔

یاد رکھئے یہی مرکزی شہر تھے جہاں پہلی اور دوسری صدی ہجری میں فقہ و حدیث کا بازار گرم تھا اور معمول یہاں کا وہ ذخیرہ جس سے احکام کا استخراج و استنباط کیا جاسکتا تھا انہی فقہاء و حفاظ میں موجود و محفوظ تھا۔

علم آثار و سنن میں ائمہ متقدمین و متاخرین کے درمیان بنیادی فرق:

ائمہ متقدمین کی نظر ذخیرہ سنن و آثار پر متاخرین کے مقابلے میں زیادہ وسیع اور گہری تھی، چنانچہ امام ابن تیمیہ المتوفی ۷۲۸ھ ”رفع الملام عن الائمہ الأعلام“ میں فرماتے ہیں:

لِإِبْلِ الدِّينِ كَانُوا قَبْلَ جَمْعِ هَذِهِ الدُّوَاوِينِ كَالْوَأَعْلَمِ بِالسَّنَةِ بِكَثِيرٍ لَّأَنَّهُ كَثِيرٌ أَمَّا بِلَفْهِمْ وَصَحَّ عِنْدَهُمْ قَدْ لَا يَبْلَغُنَا إِلَّا عَنْ مَجْهُولٍ أَوْ بِإِسْنَادٍ مُنْقَطِعٍ أَوْ لَا يَبْلَغُنَا بِالْكَلْبَةِ (۲۹)

”بلکہ وہ علماء فقہاء جو حدیث کی کتابوں کی تدوین و تشکیل (صحاح و سنن) سے پہلے تھے وہ متاخرین کی نسبت سنت و آثار کے زیادہ بڑے عالم تھے اس لئے بہت سی وہ حدیثیں جو متقدمین کو پہنچی ہیں اور ان کے نزدیک صحیح تھیں وہ ہمیں

۱۔ مجہول راوی کے ذریعہ پہنچی۔

۲۔ یا قطع سند سے پہنچی ہیں۔

۳۔ یا بالکل ہی نہیں پہنچی ہیں (اس لئے قدام کی نظر میں سنن و آثار کا ذخیرہ زیادہ ہے اور وہ متاخرین کے مقابلہ میں زیادہ بڑے عالم ہیں۔)“

امام اعظم ابو حنیفہؒ کی روایات و آثار سے ان کے تلامذہ اور ائمہ کبار حفاظ حدیث کا اعتناء:

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے تلامذہ کا ان سے حدیثیں بکثرت سماع کرنا اور اپنی سند سے روایتیں بیان کرنا۔
حافظ محمد بن جعفر مطری (۲۶۵-۳۶۰ھ) کے متعلق حاکم نیشاپوری ”ماریخ نیشاپور“ میں رقمطراز ہیں۔

شیخ العدالة و معدن الورع و المعروف بالسماع و الرحلة و الطلب علی الصدق و الضبط و الاتقان (۳۰)

”موصوف صفت عدالت میں ممتاز اور کان ورع و تقویٰ تھے، سماع حدیث، و طلب حدیث کی خاطر سفر کرتے، راست گوئی اور ضبط و اتقان کی صفت سے آراستہ تھے۔“

موصوف مطری امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کی مرویات کو اپنی سند سے بیان کرتے تھے چنانچہ ان کے شاگرد حافظ ابوالعباس احمد بن عقدہ (۲۲۹-۳۳۲ھ) کے متعلق علامہ سمحانی المتوفی ۵۶۲ھ نے کتاب ”الانساب“ میں تصریح کی ہے۔

ابوالعباس بن عقدہ کوئی نے ”احادیث ابی حنیفہ“ اور دوسرے محدثین کی حدیثوں کو موصوف کی سند سے بیان کیا ہے۔ (۳۱)

چوتھی صدی ہجری تک حفاظ و ائمہ حدیث کے یہاں احادیث و آثار ابو حنیفہؒ کا حفظ و مذاکرہ:
چوتھی صدی ہجری تک محدثین میں ائمہ فن کی حدیثوں کو یاد کرنے اور ان کا مذاکرہ کرنے کا سلسلہ قائم تھا چنانچہ ان میں امام اعظمؒ کی حدیثوں کو یاد کرنے ان کا مذاکرہ کرنے اور ان سے برکت حاصل کرنے کا چلن تھا۔
حاکم نیشاپوری ”معرفۃ علوم الحدیث“ کی انچاسویں نوع میں جس کا عنوان مندرجہ ذیل ہے۔

المعرفة الاثمة الثقات المشهورین من التابعین ممن یجمع حدیثہم للحفظ و

المذاکرۃ و التبرک بہم من الشرق و الغرب (۳۲)

”مشہور ائمہ ثقات تابعین جن کی حدیثیں حفظ و مذاکرہ اور برکت حاصل کرنے کے لئے جمع کی

جاتی ہیں اور ان ائمہ ثقات کا جن کی مشرق سے مغرب تک دھوم اور شہرت ہے۔“

اہل کوفہ کے تذکرہ میں امام اعظم ابو حنیفہ کے نام کی صراحت موجود ہے جو اس امر کی نہایت روشن دلیل ہے کہ چوتھی صدی ہجری تک محدثین جس طرح ائمہ فن کی حدیثوں کو یاد کرتے ان کا مذاکرہ کرتے اسی طرح وہ امام اعظم کی حدیثوں اور روایتوں کو یاد کرتے، ان کا مذاکرہ کرتے اور ان سے برکت حاصل کرتے تھے۔

مشہور ائمہ ثقات میں امام ابو حنیفہ کا شمار:

مذکورہ بالا بیان سے یہ حقیقت بھی آشکارا ہوگئی کہ امام اعظم کا شمار ائمہ ثقات میں تھا، نیز یہ بھی کہ محدثین و حفاظ حدیث کے یہاں امام ابو حنیفہ کی کتاب الآثار و مسانید میں منقولہ احادیث و آثار کو یاد کیا جاتا اور ان کا مذاکرہ کیا جاتا تھا اس لئے کہ کتاب الآثار ان کے تلامذہ میں متداول و معمول بہا رہی ہے (۳۳) اس کی احادیث و آثار سے محدثین و حفاظ کے یہاں اعتناء پایا جاتا ہے اور ائمہ فن کے یہاں ان کی کتاب کو قبول عام حاصل تھا۔

اس سے یہ حقیقت روز روشن کی طرح عیاں ہو جاتی ہے کہ امام اعظم رحمہ اللہ کی مرویات کا سلسلہ سند چوتھی صدی ہجری تک محدثین و حفاظ حدیث میں جاری و ساری تھا، چنانچہ بعد کے زمانے میں مشہور حفاظ و مسندین کے ثبت میں کتاب الآثار کی سند بھی منقول ہے۔

امام ابو حنیفہ کی بعض اسانید زمرۃ أصح الأسانید میں:

① ابو حنیفہ عن عطاء بن أبی رباح عن ابن عباس،

② ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر کو زمرۃ اسانید میں شمار کیا گیا ہے۔ (۳۴)

جس طرح مالک عن نافع عن ابن عمر صحیح ترین سند ہے (۳۵) یہی حکم ابو حنیفہ عن نافع عن ابن عمر کا ہونا چاہئے۔

امام ابو حنیفہ کی عالی صفت سے آراستگی:

ائمہ اربعہ میں امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی یہاں اسانید میں دوسرے ائمہ کی بنسبت واسطے کم پائے جاتے ہیں، اس کی بنیادی وجہ یہ ہے کہ موصوف تابعی ہیں ان کی حدیثیں ”ثنائی“ یعنی بعض بد واسطہ اور بعض ”وحدان“ بیک واسطہ مروی ہیں، دیگر ائمہ جیسے امام مالک کہ وہ تبع تابعی ہیں ان کے یہاں سند میں واسطے بڑھ جاتے ہیں، اور امام اوزاعی بھی تبع تابعی ہیں ان کے یہاں بھی واسطے زیادہ پائے جاتے ہیں، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے یہاں وحدان پائی جاتی ہیں، ان کے معاصرین امام مالک اور امام اوزاعی کے یہاں وحدان (بیک واسطہ روایت) نہیں پائی جاتی ہے۔

اصول حدیث کی کتابوں میں امام ابو حنیفہ کی آراء و نظریات سے ائمہ فن کا اعتناء:

اصول حدیث کی کتابوں میں ائمہ فن قدامت و متاخرین کا اپنی تصانیف میں امام اعظم ابو حنیفہؒ کے نظریات و آثار سے اعتناء و بحث کرنا یہ اس امر کا نہایت بین ثبوت ہے کہ اصول حدیث کی کتابوں میں موصوف کے نظریات کو نہایت بلند مقام حاصل ہے۔

یہ امر واقعہ ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ کا شمار بلند پایہ حفاظ حدیث میں کیا جاتا ہے تذکرۃ الحفاظ کے موضوع پر کم و بیش ہر کتب میں موصوف کا تذکرہ کیا گیا ہے۔

اس باب میں ان کی ثقاہت بھی مسلم ہے چنانچہ حافظ احمد بن عبد اللہ العجلی (۱۸۲-۳۶۱) نے تاریخ الثقات میں موصوف کا تذکرہ کیا ہے جو ان کی ثقاہت کی دلیل ہے۔ (۳۵)

ائمہ جرح و تعدیل کے یہاں امام ابو حنیفہ کا مقام:

اس امر کی صداقت سے کون انکار کر سکتا ہے کہ متعدد ائمہ جرح و تعدیل کے طبقہ اولیٰ، ثانیہ، ثالثہ، رابعہ میں کسی امام متقدم سے امام ابو حنیفہ کی جرح نقل نہیں کی گئی بلکہ ائمہ فن سے امام اعظم کی توثیق منقول ہے۔

چنانچہ طبقہ اولیٰ میں امیر المؤمنین فی الحدیث شعبہ (۸۰-۱۶۰) اور سفیان ثوری (۹۷-۱۶۱ھ / ۷۲۲-۸۱۳ء) کا شمار ہے اور شعبہ کے متعلق امام شافعی رحمہ اللہ کا قول ہے۔

لَوْلَا شُعْبَةُ لِمَا عَرَفَ الْحَدِيثَ بِالْعِرَاقِ (۳۶)

”شعبہ اگر نہ ہوتے تو حدیث کا عراق میں کوئی جاننے والا نہ ہوتا۔“

لیکن جرح کرنے میں شعبہ، سفیان ثوری سے زیادہ سخت اور تیز ہیں، شعبہ اولاً خود کو فی المذہب اور امام اعظم کے پیروں میں۔ (۳۷)

ثانیاً امام بخاری کے استاد ابوالولید طیالسی (۱۳۳-۲۲۷ھ) کا بیان ہے۔

كَانَ شُعْبَةُ حَسَنَ الذِّكْرِ لَا بِي جَنِيْفَةً، كَثِيرَ الدَّعَاءِ لَهُ مَا سَمِعْتَهُ قَطُّ يَذْكُرُ بَيْنَ يَدَيْهِ
إِلَادَعَالَهُ (۳۸)

”شعبہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ کو اچھے الفاظ سے یاد کرتے اور ان کے حق میں بہت دعا کرتے تھے، میں نے نہیں سنا کہ ان کے سامنے جب کبھی ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا ذکر کیا گیا ہو مگر انہوں نے موصوف کے لئے دعائے کی ہو۔“

اور یحییٰ بن معین المتوفی ۲۳۳ھ کا بیان ہے۔

﴿ہذا شعبہ بن الحجاج یکتب إلیہ أن یحدث ویأمرہ وشعبۃ شعبۃ﴾ (۳۹)

”یہ شعبہ بن الحجاج امام البوصیفہؒ کو لکھتے تھے کہ حدیث بیان کریں اور انہیں اس کے بیان کرنے کا حکم دیتے تھے، اور شعبہ تو شعبہ ہیں۔“

امیر المؤمنین فی الحدیث شعبہ کسی سے کہیں اور اسے حکم دیں خیال فرمائیں وہ کس درجہ کا محدث و حافظ حدیث ہوگا۔

طبقہ ثانیہ: طبقہ ثانیہ میں سید الحفاظ یحییٰ بن سعید القطان (۱۲۰-۱۹۸ھ / ۷۲۷-۸۱۲ء) اور عبدالرحمان بن مہدی (۱۳۵-۱۹۸ھ / ۷۵۲-۸۱۸ء) داخل ہیں، یحییٰ القطان کے متعلق امام احمد بن حنبل کا قول ہے۔

﴿ما رأیت یعنی مثل یحییٰ بن سعید القطان﴾ (۴۰)

”میری آنکھوں نے یحییٰ بن القطان کا شیل و نظیر نہیں دیکھا۔“

اور حافظ عصر امام حدیث و علل علی بن المدینی (۱۶۱-۲۳۴ھ) کا بیان ہے۔

﴿ما رأیت أحدا أعلم بالرجال منہ﴾ (۴۱)

”میں نے یحییٰ سے بڑھ کر رجال کا عالم نہیں دیکھا۔“

یحییٰ بن القطان جرح کرنے میں ابن مہدی سے زیادہ سخت ہیں، ابن عبدالبر نے الانتقاء میں یحییٰ کا یہ قول بصراحت نقل کیا ہے:

﴿یحییٰ بن سعید یقول لا نکذب اللہ عزوجل، کم من شیء حسن قالہ أبو حنیفۃ، وربما

استحسننا الشئ من رأیہ وأخذنا﴾ (۴۲)

”ہم جھوٹ نہیں بولتے، واللہ بہت سی اچھی باتیں البوصیفہؒ نے کہی ہیں اور ہم نے ان کی بہت سی باتوں کو اچھا سمجھا اور ان پر عمل کیا۔“

اور یحییٰ بن معین کا بیان ہے:

﴿کان یحییٰ بن سعید یذهب فی الفتویٰ مذهب الکوفیین﴾ (۴۳)

”یحییٰ بن سعید القطان کوفیوں کے مذہب کے مطابق فتویٰ دیتے تھے۔“

اس سے ظاہر ہے کہ یحییٰ بن سعید القطان بھی حنفی مذہب کے پیرو تھے۔

طبقہ ثالثہ: طبقہ ثالثہ میں سید الحافظ یحییٰ بن معین (۱۵۸-۲۳۳ھ / ۷۷۵-۸۲۸ء) اور امام احمد بن حنبل (۲۴۱-۲۴۱ھ / ۸۵۵-۸۸۰ء) داخل ہیں۔

اور یحییٰ بن معین کے متعلق علی بن مدینی کا بیان ہے:

﴿انتهی علم الناس علی یحییٰ بن معین﴾ (۳۳)

”علماء متقدمین کا علم یحییٰ بن معین پر ختم ہے۔“

اور امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں۔

﴿یحییٰ بن معین أعلمنا بالرجال﴾ (۳۵)

”یحییٰ بن معین ہم میں رجال کے سب سے بڑے عالم ہیں۔“

اور یحییٰ امام احمدؒ کی نسبت زیادہ سخت ہیں وہ فرماتے تھے:

﴿ما رأيت أحداً أقدمه علی وکیع، وکان یفتی برأی أبی حنیفة﴾ (۳۶)

”میں نے کسی کو نہیں دیکھا کہ میں اسے وکیع پر ترجیح دوں، وہ ابوحنیفہؒ کے مذہب پر فتویٰ دیتے

تھے۔“

یحییٰ بن معین سے امام ابوحنیفہ کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا:

﴿ثقة، ما سمعت أحداً ضعفه﴾ (۳۷)

”ابوحنیفہ ثقہ ہیں، میں نے کسی کو نہیں سنا کہ اس نے موصوف کو ضعیف کہا ہو۔“

یحییٰ بن معین بھی خفی تھے، موصوف نے امام محمدؒ سے الجامع الصغیر نقل کی تھی۔ (۳۸)

طبقہ رابعہ: طبقہ رابعہ میں امام حافظ کبیر ابو حاتم محمد بن ادیس حنظلی رازی (۱۹۵-۲۷۷ھ) اور محمد بن اسماعیل بخاری (۱۹۳-۲۵۶ھ / ۸۱۰-۸۷۰ء) کا شمار ہے اور ابو حاتم رازی جرح کرنے میں امام بخاری کے مقابلے میں زیادہ سخت واقع ہوئے ہیں، اسی طرح علی بن المدینی کو بھی تشدد سمجھا جاتا ہے ان سے بھی کوئی جرح منقول نہیں، امیر المومنین فی الحدیث شعبہ سید الحافظ یحییٰ بن سعید القطان اور یحییٰ بن معین سے امام اعظم کی توثیق منقول ہے اور تینوں ائمہ فن جرح و تعدیل ابوحنیفہ کے مقلد و پیرو تھے، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ دوسری صدی ہجری میں ائمہ فن حدیث و جرح و تعدیل ابوحنیفہؒ کی تقلید کرتے تھے، اس سے بڑھ کر امام ابوحنیفہؒ کی ثقاہت کی اور کونسی روشن دلیل ہو سکتی ہے، یہ وہ ائمہ فن ہیں جن کی اجتہادی آراء و اقوال سے فن رجال کی کتابیں بھری ہوئی ہیں اور راویان حدیث و آثار کی ثقاہت کے

فیصلے کئے جاتے ہیں اور انہی کے اقوال و آثار کی تقلید کی جاتی ہے۔

مذکورہ بالا ائمہ فن کی توثیق و روایت اور اکابر علماء کی امام اعظم سے عقیدت و محبت اور پیروی کے بعد کوئی قسائل امام اعظم کی جرح کرتا ہے تو وہ سراسر تعصب کا شکار ہے جیسے امام مالک، امام شافعی، امام بخاری، نسائی اور دیگر ائمہ فن کی جرح و حرف گیری کی گئی ہے، بھلا کوئی انہیں خاطر میں لاتا اور درخور اعتناء سمجھتا ہے؟

امام ابو حنیفہ سے مشہور ائمہ فن کی روایت:

ان کی نشاندہی علی بن المدینی نے کی ہے، وہ فرماتے ہیں:

ابو حنیفہ روى عنه الثوري، وابن المبارك، و حماد بن زيد، و هشيم، و وكيع بن الجراح، و عباد بن العوام، و جعفر بن عون و هو ثقة لا باس به (۳۹)

”ابو حنیفہ سے سفیان ثوری (۹۷-۱۶۱ھ = ۷۱۶-۷۷۸ء) ابن المبارک (۱۱۸-۱۸۱ھ = ۷۳۶-۷۹۷ء) حماد بن زید (۱۱۶-۱۹۷ھ = ۷۱۷-۷۹۰ء) ہشیم (۱۰۴-۱۸۳ھ = ۷۲۲-۷۹۹ء) وکیع بن الجراح (۱۲۹-۱۹۷ھ = ۷۴۶-۸۱۲ء) عباد بن العوام (۱۱۸-۱۸۵ھ = ۷۳۶-۸۰۱ء) جعفر بن عون (.....-۲۰۶ھ =-۸۲۱ء) نے روایت کی ہے اور ابو حنیفہ ثقہ ہیں ان سے روایت کرنے میں کوئی حرج نہیں۔“

ائمہ فن جرح و تعدیل کا اپنی تصانیف میں امام اعظم کے قول سے استدلال:

ائمہ فن جرح و تعدیل کا اپنی تصانیف میں امام اعظم کا قول اپنی سند سے نقل کرنا امام موصوف کی ثقاہت اور ان فنون میں مہارت و امامت کی روشن دلیل ہے چنانچہ امام ابو عیسیٰ ترمذی المتوفی ۲۷۹ھ کتاب العلل میں فرماتے ہیں:

حدثنا محمود بن عيلان، حدثنا أبو يحيى الحماني قال سمعت أبا حنيفة يقول:

ما رأيت أحدا أكذب من جابر الجعفي ولا أفضل من عطاء بن أبي رباح (۵۰)

”میں نے جابر جعفی سے بڑھ کر جھوٹا اور حضرت عطاء بن ابی رباح سے افضل کسی کو نہیں دیکھا۔“

اور حافظ عبد اللہ بن عدی جرجانی المتوفی ۳۶۵ھ نے ”الکامل فی اضعفاء الرجال“ میں اس بات کو ان الفاظ سے نقل کیا ہے:

ما رأيت فيمن لقيت أفضل من عطاء بن أبي رباح ولا لقيت أكذب من جابر

الجعفي (۵۱)

”میں نے جن لوگوں کو دیکھا ہے ان میں عطاء بن ابی رباح سے بڑھ کر کسی کو نہیں پایا اور میں جن سے ملا ان میں جابر جعفی سے زیادہ جھوٹا نہیں دیکھا۔“

کسی محدث کی احادیث کو نظر انداز کرنے کا معیار:

اس حقیقت کو نظر انداز نہیں کرنا چاہئے کہ کسی امام فن کی دو چار دوس روایت پر کلام ہو یا اس سے دو چار چھ غلطیاں ہو جائیں تو اس سے اس کے علم پر حرف نہیں آتا، نہ اس کی علمی شان میں کوئی فرق آتا ہے، اساطین علم اور ائمہ فن سے بھی دو چار دوس جگہ غلطیاں ہو جاتی ہیں اس سے ان کی علمی قدر و منزلت اور جلالت شان میں کوئی کمی واقع نہیں ہوتی، ورنہ علم کا دروازہ بند ہو جائے گا، یہ حق و انصاف کے سراسر خلاف ہے، چنانچہ ابو حاتم بستی المتوفی ۲۵۴ھ حافظ عبدالملک الحرزی المتوفی ۱۳۵ھ کے تذکرہ میں رقم طراز ہیں۔

”كان عبد الملك من خيار أهل الكوفة وحفاظهم، والغالب على من يحفظ ويحدث من حفظه أن يهم وليس من الانصاف ترك حديث شيخ ثبت صحت عدالته، لو سلكنا هذا المسلك للزمنا ترك حديث الزهري و ابن جريج و الثوري و شعبة لانهم أهل حفظ و إتقان و كانوا يحدثون من حفظهم ولم يكونوا معصومين حتى لا يهموا في الروايات۔“

بل الاولى في مثل هذا قبول ما يروى الثبت من الروايات وترك ما صح أنه وهم فيه مالم يفحش وذاك منه، حتى يغلب على صوابه، فإذا كان كذلك استحق الترك حينئذ (۵۲)

”عبدالملک بن ابی سلیمان عزری اہل کوفہ میں بہترین محدثین اور ان کے بہترین حفاظ حدیث میں سے تھے، جس پر حفظ کا غلبہ ہوتا ہے اور وہ اپنی یادداشت و حفظ سے حدیث بیان کرتا ہے وہم لائق ہو جاتا ہے اور یہ انصاف کی بات نہیں کہ ایسے متقن شیخ کی حدیث کو جس کی عدالت صحیح ہو اس سے روایات میں کچھ وہم واقع ہو جائے تو اس کی حدیث کو چھوڑ دیا جائے، اگر ہم اس روش پر چلنے لگے تو ہم پر لازم ہو جائے گا کہ ہم زہری، ابن جریج، ثوری اور شعبہ کی حدیثوں سے دست بردار ہو جائیں اس لئے کہ وہ اہل حفظ و اتقان سے تھے، اور وہ اپنے حافظہ کے بل بوتے پر حدیثیں بیان کرتے تھے وہ معصوم نہ تھے کہ روایات میں ان سے وہم نہ ہوتا ہو۔“

بلکہ ایسی صورت میں احتیاط اور بہتریہ ہے کہ ایسے متقن کی روایات کو قبول کیا جائے اور ایسی

روایات کو چھوڑ دیا جائے جن میں صحیح طریقہ سے یہ ثابت ہو جائے کہ ان میں وہم ہوا ہے اور وہم اس سے حد فاش تک نہ پہنچے کہ اس کا درست اور صحیح حصہ بھی مغلوب ہو کر رہ جائے، جب ایسا ہو جائے تو اس وقت وہ چھوڑنے کے لائق ہو جاتا ہے۔“

یہ معیار ہے جس پر کسی محدث کو اور اس کی روایات کو نظر انداز کیا جاتا ہے چنانچہ محقق عبدالعزیز بخاری المتوفی ۷۳۰ھ ”کشف الاسرار“ میں رقم طراز ہیں:

”ليس كل من اتهم بوجه ساقط الحديث مثل عبد الله بن لهيعة ومثل الحسن بن عماره ومثل سفیان الثوري وغيرهم وأنه قد طعن في كل واحد منهم بوجه، ولكن علو درجتهم في الدين، وتقدم رتبته في العلم والورع، منع من قبول ذالك الطعن في حقهم، ومن رد حديثهم به اذ لو رد حديث امثال هؤلاء بطعن كل أحد انقطع طريق الرواية و اندرس الاخبار، اذ لم يوجد بعد الانبياء عليهم السلام من لا يوجد فيه أدنى شئ مما يجرح به إلا من شاء الله تعالى. فلذلك لم يلتفت إلى مثل هذا الطعن ويحمل على أحسن الوجوه وهو قصد الصيانة كما ذكر“ (۵۳)

”ہر وہ عالم جسے کسی وجہ سے متہم کیا گیا اس کی روایت قابل اعتبار نہ رہے جیسے عبد اللہ بن لہیعہ، حسن بن عمارہ اور سفیان ثوری وغیرہ ان میں سے ہر ایک پر کسی نہ کسی وجہ سے حرف گیری کی گئی ہے، لیکن دین میں ان کے بلند مراتب اور علم و تقویٰ میں ان کے رتبہ و مقام کی عظمت ان کے حق میں ان کی طعن و تشنیع کو قبول کرنے اور ان کی حدیث کو رد کرنے سے مانع ہے اس لئے کہ اگر ان جیسے بلند پایہ حفاظ و محدثین کی حدیث کو ہر ایک کی طعن و تشنیع سے رد کیا گیا تو روایت کا راستہ بند ہو جائے گا اور سلسلہ روایت ہی مٹ جائے گا، اس لئے کہ انبیاء علیہم السلام کے بعد شاذ و نادر کوئی ہو جس پر ادنیٰ سی جرح بھی نہ کی گئی ہو، اس لئے اس قسم کی جرح کی طرف توجہ نہیں کی جاتی اور اس جرح کا بہت اچھا محمل نکالا جاتا ہے اور مقصد اس قسم کے طعن سے ان کی حفاظت کرنا ہے جیسا کہ ذکر کیا گیا۔“

امام ابو حنیفہ کی جن چند حدیثوں پر ابن عدی المتوفی ۳۶۵ھ دارقطنی المتوفی ۳۸۵ھ کو اعتراض ہے تو اولاً علماء نے ان کے جواب دیئے ہیں۔

ثانیاً پانچ دس حدیثوں پر کلام ہر مجتہد اور امام فن کے یہاں موجود ہے، کوئی امام بھی معصوم نہیں، نبی نہیں ہے۔

امام اعظم ابو حنیفہ پر طعن و تشنیع کا شمار:

ہاں ہمہ فضل و کمال اور قبولیت و شہرت امام اعظم پر بہت طعن و تشنیع کی گئی، مستقل کتابیں اور رسالے لکھے گئے، لیکن اس کا جو نتیجہ نکلا اس کے متعلق محقق عبدالعزیز المتوفی ۷۳۰ھ شرح اصول بزدوی میں تحریر فرماتے ہیں:

وقد طعن الحساد فی حقہ بهذا الجنس کثیراً حتی صنفوا فی طعنه کتباً و رسائل
ولکن لم یزده طعنہم إلا شرفاً و علواً و رفعةً بین الانام و سمواً، فشاع مذهبہ فی الدنیا
واشتہر و بلغ أقطار الارض نور علمہ و انتشر (۵۴)

”اور حاسدوں نے امام اعظم کے متعلق اس قسم کے بے سروپا اعتراضات بہت کئے ہیں لیکن اس طعن و تشنیع نے ان کی عزت و شرف میں اضافہ کیا اور خلق خدا میں ان کی سرفرازی اور بلندی کو بڑھایا، چنانچہ امام کا مذہب دنیا میں خوب پھیلا، پھلا پھولا اور چار دانگ عالم میں ان کے علم کی روشنی پہنچی اور ان کے علم کی نشرو اشاعت ہوئی۔“

متعارض احادیث و آثار میں ائمہ اربعہ کا نقطہ نظر اور انہیں حل کرنے کے لئے ہر امام کے رہنما اصول:

فقہ ہند شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی (۱۱۵۹-۱۲۳۹ھ / ۱۷۶۱-۱۸۲۳ء) نے متعارض احادیث و آثار کو حل کرانے میں ائمہ اربعہ کا نقطہ نظر فتاویٰ عزیزی میں جس کا عنوان ”بیان مأخذ مذاہب اربعہ“ ہے، پیش کیا اور تعارض و اختلاف کو حل کرنے کے لئے جو بنیادی اصول ہر امام کے پیش نظر رہے ہیں ان کی طرف رہنمائی ہے اہل علم اور طلبہ دونوں کے لئے اس کا مطالعہ مفید ہے، وہ ہدیہ ناظرین ہے:

ثم ان المجتهدين الباحثين عن دلائل الاحكام الشرعية و مأخذها لمار أو احاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم متعارضة و آثار الصحابة و التابعين مختلفة، وهي أعم المأخذ و أكثرها في الاحكام، تحيروا و اختلف آرائهم في وجه التفصي عن هذا التعارض و الاختلاف۔

فالذي اختار مالك رحمه الله تحكيم أهل المدينة لان المدينة بيت الرسول، و موطن خلفائه، و مسكن أولاد الصحابة و أهل البيت و مهبط الوحي، و أهلها أعرف بمعاني الوحي فكل حديث أو أثر يخالف علمهم، لابد أن يكون منسوخاً أو مأولاً أو مخصصاً أو محذوف القصة فلا يعتنى به۔

والذي اختاره الشافعي رحمه الله تحكيم أهل الحجاز، و اشتغل بالدراسة مع ذالك، و حمل بعض الروايات على حالة، و بعضها على حالة أخرى، و سلك مسلك التطبيق مهما أمكن، ثم لما ارتحل إلى مصر و العراق، و سمع روايات كثيرة عن ثقات تلك البلاد، و ترجع عنده بعض تلك الروايات على عمل أهل الحجاز، فحدث في مذهبه قولان القديم و الجديد۔

و أما الذي اختاره أحمد بن حنبل رحمه الله إجراء كل حديث على ظاهره لكنه خصص بمواردها مع اتحاد الملة، و جاء مذهبه على خلاف القياس و اختلاف الحكم مع عدم الفارق و لذلك نسب مذهبه إلى الظاهرية، و أما الذي اختاره أبو حنيفة و تابعوه هو أمرين جداً،

و بیانہ انا إذا تتبعنا فوجدنا في الشريعة صنفين من الاحكام، صنف هي القواعد الكلية المطردة المنعكسة، كقولنا "لاتزرر وازرة وزر أخرى"، وقولنا "الغنم بالغرم"، وقولنا "الخراج بالضمان"، وقولنا "العناق لا يحتمل الفسخ" وقولنا "البيع يتم بالايجاب والقبول" وقولنا "البينة على المدعى واليمين على من انكر" ونحو ذلك مما لا يحصى،

وصنف وردت في حوادث جزئية و أسباب مختصة كأنها بمنزلة الاستثناء من تلك الكليات، فالواجب على المجتهد أن يحافظ على تلك الكليات ويترك ماوراءها لان الشريعة في الحقيقة عبارة عن تلك الكليات۔

و الاحكام المخالفة لتلك الكليات لاندرى أسبابها ومخصصاتها على اليقين فلا يلتفت إليها۔

مثال ذلك أن البيع يبطل بالشروط الفاسدة، قاعدة كلية، وماورد في قصة جابر أنه اشترط الحملان إلى المدينة في بيع الجمل قصة شخصية جزئية، فلا يكون معارضا لتلك الكلية، وكذا حديث المصراة لاتعارض القاعدة الكلية التي ثبتت في الشرع قطعاً، وهي قولنا "الغنم بالغرم" ونحو ذلك من المسائل۔

ولزم من هذا ترك العمل باحاديث كثيرة وردت على هذا النسق الجزئي، لكنهم لا يبالون بهذا بل يعدون الاجتهاد والمحافظة على الكليات ودرج الجزئيات في تلك الكليات، مهما أمكن، هذا الكلام إجمالى له تفصيل طويل لايسع الوقت له والله الهادى (۵۵)

”مجتہدین جو دلائل احکام شرعیہ اور اس کے مآخذ سے بحث کرنے والے ہیں انہوں نے جب دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں میں تعارض ہے اور آثار صحابہ و تابعین بھی باہم مختلف ہیں حالانکہ وہ حدیثیں اور آثار عام طور پر مآخذ کی حیثیت رکھتے اور بیشتر احکام ان سے ثابت ہوئے ہیں، تو مجتہدین کو حیرت ہوئی کہ اس اختلاف و تعارض سے بچنے اور چھٹکارا حاصل کرنے کی صورت و تدبیر کیا کی جاسکتی ہے؟ چنانچہ اس مسئلے کو حل کرنے کے لئے ائمہ اربعہ میں سے ہر ایک امام کی رائے اور نقطہ نظر ایک دوسرے سے مختلف ہوا، اور ہر ایک کی حقیقت تک رسائی میں نقطہ نظر مختلف رہا۔“

اصول امام مالک:

”چنانچہ امام مالک رحمہ اللہ نے عمل و تعامل اہل مدینہ کو معیار قرار دیا اس لئے کہ

① مدینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گھر ہے اور،

② آپ کے خلفاء کا وطن ہے،

③ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل و عیال اور آپ کے صحابہؓ کی اولاد کا مسکن ہے،

④ یہ وحی الہی کے نازل ہونے کی جگہ ہے اور،

⑤ اہل مدینہ وحی الہی کے معانی کے زیادہ آشنا ہیں، چنانچہ ایسی حدیث و اثر کو جو اہل مدینہ کے

عمل کے خلاف ہوتا ہے وہ اسے:

① منسوخ،

② یا مؤول،

③ یا مختص،

④ یا محذوف القصد سمجھتے ہیں اور اس سے اعتناء نہیں کرتے۔

اصول امام شافعی:

امام شافعیؒ نے ایسے موقع میں اہل مکہ کے تعامل کو حکم و سند بنایا لیکن فہم و روایت سے کام لے کر حدیث و اثر کا محل و مصداق جد گانہ قرار دیا حتی الامکان روایتوں کے مابین تطبیق دی پھر مصر و عراق میں جب آئے اور اہل مصر اور اہل عراق کے ثقافت سے بہت زیادہ حدیثیں سنیں تو موصوف نے بعض روایات کو اہل حجاز کے عمل پر ترجیح دی، اس وجہ سے امام شافعی کے مذہب میں دو قول ہو گئے ایک قول قدیم ہوا، اور ایک قول جدید۔

اصول امام احمد:

لیکن امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے ہر حدیث کو اس کے ظاہری معنی پر برقرار رکھا، البتہ علت و سبب کے متحد ہونے کی صورت میں حدیث کو اس کے حادثہ کے ساتھ وابستہ رکھا، اس لئے امام احمد کا مذہب خلاف قیاس قرار پایا اور اس مذہب میں وجہ فرق نہ پائے جانے کے باوجود اختلاف موجود ہے اس لئے اس مذہب کی ظاہریہ کی طرف نسبت کی گئی۔

اصول وقوائد امام ابوحنیفہؒ :

اس اختلافی صورت میں امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور ان کے پیروکاروں نے جو طریقہ اختیار کیا وہ بہت صاف اور سادہ ہے، اور اس کی وضاحت یہ ہے کہ ہم نے جب شرعی احکام میں جستجو اور تتبع کیا تو ہم نے شریعت میں دو قسم کے احکام پائے۔

ایک قسم قواعد کلیہ کی پائی یہ نہایت جامع و مانع ہیں مثلاً ہمارا یہ کہنا کہ ”لا تزر وازرة وزر“ اخروی کہ کوئی کسی کا بوجھ نہیں اٹھائے گا، اور ہمارا یہ کہنا کہ ”الغنم بالغرم“ ضمان تاوان کی وجہ سے آتا ہے اور ہمارا یہ کہنا کہ ”العناق لا یحتمل الفسخ“ عناق، غلام کی آزادی تبدیلی و فسخ کا احتمال نہیں رکھتی، اور ہمارا یہ کہنا کہ ”البیع یتیم بالا یجاب و القبول“ خرید و فروخت کا معاملہ ایجاب و قبول سے پورا ہو جاتا ہے، اور ہمارا یہ کہنا کہ ”الینة علی المدعی والیمین علی من انکر“ گواہ کا پیش کرنا مدعی پر لازم ہے اور قسم منکر پر ہے اور اس طرح کے بیشمار قواعد کلیہ ہیں۔

اور دوسری قسم احکام کی وہ ہے جن کا تعلق جزئی واقعات سے ہے اور وہ خاص اسباب کے تحت اور خاص حالات میں پیش آتے ہیں، قسم اول کے قواعد کلیہ کے مقابلہ میں ان کی حیثیت استثنائی ہے، لہذا مجتہد پر لازم ہے کہ وہ قواعد کلیہ کی پابندی کرے، انہیں ملحوظ رکھے اور جو امور ان قواعد کلیہ کے خلاف ہوں ان کو نظر انداز نہ کرے اس لئے کہ شریعت در حقیقت انہی قواعد کلیہ سے عبارت و مراد ہے۔

ان قواعد کلیہ کے خلاف جو احکام پائے جاتے ہیں ان کے اسباب و مخصصات ہمارے خیال میں یقینی طور پر ثابت نہیں اس لئے وہ قابل اعتبار نہیں۔

اس کی مثال یہ ہے کہ قاعدہ کلیہ ہے کہ جب بیع میں فاسد شرطیں لگائی جائیں تو وہ بیع باطل ہو جاتی ہے۔

چنانچہ حضرت جابرؓ کی روایت میں جو یہ آیا کہ انہوں نے اونٹ فروخت کیا اور شرط کی کہ یہ اونٹ مدینہ تک ہمارے تصرف میں رہے گا، یہ قصہ ایک جزئی واقعہ ہے، قواعد کلیہ کے معارض و مخالف نہیں ہوگا، اسی طرح ”حدیث مصراۃ“ قاعدہ کلیہ کے جو قطعی طور پر شریعت میں ثابت و محقق ہے اور وہ ہمارا قول ”الغنم بالغرم“ ضمان تاوان کی وجہ سے آتا ہے، کے مخالف و معارض ہے اور اس طرح کے بہت سے مسائل ہیں۔

ان اصول کے تحت بہت سی ایسی حدیثوں پر عمل سے صرف نظر کرنا لازم آتا ہے جن میں جزئی

واقعات کا ذکر آتا ہے جو حنفی مذہب کے کسی قاعدہ کلیہ کے خلاف ہیں لیکن حنفی علماء اس امر کی پرواہ نہیں کرتے ان کی تمام تر توجہ مجتہد کے اجتہاد پر اور ان قواعد کلیہ کی محافظت پر مبذول رہتی ہے کہ اس طرح جہاں تک ممکن ہو سکے جزئیات ان قواعد کلیہ کے تحت داخل رہیں، یہاں ہم نے ان قواعد کلیہ کی طرف اجمالی طور پر اشارہ کیا ہے اس کی تفصیل بہت لمبی چوڑی ہے یہاں اس کے تفصیلی بیان کی گنجائش نہیں۔“

امام اعظم ابو حنیفہ کے اس قاعدہ کلیہ کا ذکر ابو بکر ابن العربی المعافری المتوفی ۵۴۳ھ نے ”کتاب القبس فی شرح موطاء مالک بن انس“ میں کیا ہے وہ فرماتے ہیں:

عندہ (أبی حنیفہ) خبر الواحد اذا خالفت الاصول سقط فی نفسه وقد مهدنا ذالک فی اصول الفقہ (۵۶)

”ابو حنیفہ کے یہاں خبر واحد اگر اصول کلیہ کی مخالفت کرے تو وہ خود لائق اعتبار نہیں رہتی اور ہم نے اصول فقہ میں اس پر روشنی ڈالی ہے۔“

حافظ ابن عبد البر القرطبی المتوفی ۴۶۳ھ ”الانتقاء فی فضائل الثلاثة الائمة الفقہاء“ میں رقم طراز ہیں۔

کثیر من اهل الحديث استجازوا الطعن على أبي حنیفہ لردہ کثیراً من أخبار الاحاد العدول لانه كان يذهب فی ذالک الى عرضها على ما اجتمع عليه من الاحادیث ومعانی القرآن فماشذ عن ذالک رده و سماه شاذاً..... وکان مع ذالک محسوداً لفهمه وفطنته (۵۷)

”بہت سے اہل حدیث امام اعظم پر اس وجہ سے کہ وہ ایسی بہت سی اخبار احاد کو جو ثقہ و عادل روایوں سے مروی ہوں رد کرتے ہیں، طعن و تشنیع کرنے میں حد اعتدال سے نکل گئے،

موصوف کا اصول یہ ہے کہ اخبار احاد کو معانی قرآن اور ان روایتوں اور حدیثوں پر پیش کرتے ہیں جو اس موضوع سے متعلق ہوتی ہیں چنانچہ جو روایت ان سے موافقت نہیں رکھتی اور ان سے جدا رہتی ہے اس کو قبول نہیں کرتے اور اس روایت کو شاذ کا نام دیتے ہیں، اور جو حدیث و روایت سنت و قرآن کے بیان کردہ اصول کلیہ کے مطابق نہیں اسے وہ شاذ کہہ کر رد کرتے ہیں۔... اس کے باوجود ان کی فطانت اور فہم و فراست پر حسد کیا جاتا ہے۔“

مذکورہ بالا ائمہ فن حافظ مغرب ابن عبد البر القرطبی مالکی المتوفی ۴۶۳ھ اور مورخ اسلام حافظ شمس الدین الذہبی

الشافعی المتوفی ۷۶۸ھ کی تصریحات سے یہ حقیقت عیاں ہو جاتی ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے یہاں وہ احادیث و آثار جن میں عموم و معانی قرآن سے مطابقت پائی جاتی ہے، وہ مقبول و معمول بہا ہوتی ہیں اور جو حدیثیں عموم و معانی قرآن سے مطابقت و موافقت نہیں رکھتی ہیں وہ شاذ کہلاتی ہیں اور شاذ حدیثیں اگرچہ ان کی سند صحیح ہوں قابل عمل نہیں، جن اہل علم کے پیش نظر یہ اصول نہیں وہ حقیقت حال سے واقف نہیں، وہی یہ بات کہتے ہیں کہ حنفیہ صحیح حدیثوں کے خلاف کرتے ہیں، اور یہ خلاف حقیقت بات ہے۔

مذکورہ بالا اصول اور قواعد کلیہ جن اہل علم کے پیش نظر نہیں وہ پیشوایان ملت، خاص طور پر امام اعظم پر صحیح سند سے مروی حدیثوں پر عمل نہ کرنے کا الزام دھرتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ وہ قیاس کے مقابلہ میں قصداً حدیث کے خلاف عمل کرتے ہیں، ان کے اس خیال کی تردید کرتے ہوئے علامہ ابن تیمیہ (۶۶۱-۷۲۸) فرماتے ہیں:

وَمِنْ ظَنِّ بَابِي حَنِيفَةَ أَوْ غَيْرَهُ مِنْ أُمَّةِ الْمُسْلِمِينَ أَنَّهُمْ مُتَعَمِدُونَ مُخَالَفَةَ الصَّحِيحِ لِقِيَاسِ أَوْ غَيْرِهِ وَقَدْ أَخْطَأَ عَلَيْهِمْ، وَ تَكَلَّمَ إِمَامُ بَظَنِّ أَوْ بَهْوِي، فَهَذَا أَبُو حَنِيفَةَ يَعْمَلُ بِحَدِيثِ التَّوَضُّعِ بِالنَّبِيذِ فِي السَّفَرِ مُخَالَفَةً لِلْقِيَاسِ، وَ بِحَدِيثِ الْقَهْقَهةِ فِي الصَّلَاةِ مَعَ مُخَالَفَتِهِ لِلْقِيَاسِ لِإِعْتِقَادِهِ صَحَّتَهُمَا، وَإِنْ كَانَ أُمَّةُ الْحَدِيثِ لَمْ يَصَحِّحُوا هَا- وَقَدْ بَيَّنَّا هَذَا فِي رِسَالَةِ رَفْعِ الْمَلَامِ عَنْ أُمَّةِ الْإِسْلَامِ لَا يَخَالَفُ حَدِيثًا صَحِيحًا بِغَيْرِ عَذَرٍ، بَلْ لَهُمْ نَحْوُ عَشْرِينَ عَذْرًا ۝ (۵۸)

”اور جو شخص امام ابو حنیفہ اور ان کے سوا دوسرے ائمہ مسلمین کی نسبت یہ گمان رکھتا ہے کہ وہ قیاس وغیرہ کی بنا پر جان بوجھ کر حدیث کی مخالفت کرتے ہیں، تو یہ اس کا ان پر افترا ہے، یہ بات اس نے ظن اور گمان سے یا ہوئی وہوس سے کہی ہے، یہ امام ابو حنیفہ قیاس کی مخالفت کرتے ہوئے حدیث کی وجہ سے سفر میں نبیز سے وضو کرنے کے قائل ہیں اور اس طرح وہ حدیث کی وجہ سے نماز میں قہقہہ کو مفسد نماز سمجھتے ہیں، حالانکہ یہ بات قیاس کے سراسر خلاف ہے، اس لئے کہ امام ابو حنیفہ کا یقین اور اعتقاد ہے کہ اس باب میں یہ دونوں حدیثیں صحیح ہیں حالانکہ دوسرے ائمہ ان حدیثوں کو صحیح نہیں مانتے ہیں۔

”ہم نے اس بات کو ”رفع الملام عن الائمة الاعلام“ میں وضاحت سے بیان کیا ہے کہ ائمہ اسلام میں سے کوئی امام بغیر عذر کے صحیح حدیث کی مخالفت نہیں کرتا بلکہ ان کے پاس حدیث چھوڑنے کے تقریباً بیس عذر ہوتے ہیں۔“

یہاں یہ بات بھی یاد رکھنے کے لائق ہے کہ مجتہدین فقہاء کے یہاں سنن و آثار کے جانچنے، پرکھنے اور سمجھنے کے

اصول اور ہیں اور محدثین کے یہاں اصول اور ہیں، یہی وجہ ہے کہ محدثین نے اصول حدیث کی کتابوں کے آغاز میں اس امر کی طرف اشارہ کیا ہے، چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانی المتوفی ۸۵۲ھ ”نخبة الفکر“ میں تحریر فرماتے ہیں۔

﴿فإن التصانيف في اصطلاح أهل الحديث قد كثرت وبسطت واقتصرت﴾ (۵۹)

”اہل حدیث کی مصطلحات میں کثرت سے کتابیں تصنیف کی گئی ہیں، مبسوط بھی اور مختصر بھی۔“

لہذا یہ اصول محدثین کے یہاں جاری و ساری ہیں، مجتہدین فقہاء میں مقبول و متداول نہیں، مجتہدین ائمہ فقہاء کے اصول جداگانہ ہیں، محدثین کے اصول ان کے یہاں معمول بہا اور مقبول نہیں پھر بھی ائمہ فن نے اصول حدیث کی کتابوں میں امام اعظم کے نظریات و آراء سے اعتناء کیا ہے جیسا کہ مقدمہ ابن الصلاح اور تقریب الراوی کے مطالعہ سے عیاں ہے۔



حاشیہ

- (۱) حسن بن عبد الرحمن الراهمر مزی، المحدث الفاصل بین الراوی والواعی، تحقیق محمد عجاج الخطیب ط: ۳ بیروت، دار الفکر، ۱۴۰۳ھ، ص ۳۲۔
- (۲) محمد بن احمد الذہبی، تاریخ الاسلام، تحقیق عمر عبدالسلام تدمری، بیروت، دار الکتب العربی، ۱۴۱۱ھ۔ حوادث ووفیات ۱۱۱-۱۶۰، ص ۲۰۷۔ خطیب نے تاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۶۶ میں یہ فقرہ یوں نقل کیا ہے۔
- (۳) احمد بن علی الخطیب البغدادی، تاریخ بغداد بیروت، دار الکتب العلمیہ، ب ت، ج ۱ ص ۳۳۔
- (۴) محمد بن عبد اللہ الحاکم النیسابوری، معرفة علوم الحديث، تحقیق معظم حسین القاہرہ، مطبعة دار الکتب المصریہ، ۱۹۳۷ء، ص ۶۳۔
- (۵) ایضاً ص ۶۵-۶۶۔
- (۶) الذہبی، سیر اعلام النبلاء، ج ۵ ص ۲۳۶، (ترجمہ حماد بن ابی سلیمان)۔
- (۷) الخطیب البغدادی، ج ۲ ص ۱۷۶ (ترجمہ محمد بن الحسن الشیبانی)
- (۸) ایضاً ص ۱۷۹۔
- (۹) ایضاً ج ۱ ص ۳۴۰ (ترجمہ نعمان بن ثابت)
- (۱۰) الحاکم، ص ۵۹۔ النوع التاسع عشر من علوم الحديث۔
- (۱۱) ایضاً ص ۱۱۔
- (۱۲) علامہ جلال الدین سیوطی، تبیض الصحیفہ بمناقب الامام ابی حنیفہ، حیدر آباد دکن، مطبع دائرۃ المعارف النظامیہ، ۱۴۱۱ھ، ص ۳۶ (نئے نسخے سے اس عبارت کو اڑا دیا گیا ہے)
- (۱۳) الخطیب البغدادی، الجامع لاخلاق الراوی والسامع، تحقیق محمود الطحان، الرياض، مكتبة المعارف، ۱۴۰۲ھ ج ۲ ص ۲۸۸ (معرفة الشيوخ الذين تروى عنهم الاحاديث الحكميه و المسائل الفقهيه) احمد بن حنبل، كتاب العلل ج ۱ ص ۱۹۷۔
- (۱۴) محمد ابن سعد، الطبقات الكبرى، بیروت، دار صادر، ۱۴۰۵ھ ج ۲ ص ۲۳۲۔ الذہبی، سیر اعلام النبلاء ج ۲ ص ۳۳۳۔ احمد بن حجر العسقلانی، الاصابہ فی تمییز الصحابہ، مصر، مطبعة السعاده، ۱۴۲۸ھ ج ۱ ص ۵۶۲ (۱۲۸۸)۔ منصور بن احمد السمعانی، قواطع الادله فی الاصول، تحقیق محمد حسن، مکہ، عباس احمد الباز، ۱۴۰۲ھ ج ۲ ص ۲۵-۳۶۔ السوطی، تدريب الراوی فی شرح التقريب النواوی، تحقیق عبدالوہاب عبداللطیف، بیروت دار الکتب الحديثہ، ۱۳۸۵ھ ج ۲ ص ۱۲۹۔ (ابو بکر صدیق، عثمان بن عفان، معاذ بن جبل)
- (۱۵) احمد بن حنبل، کتاب العلل و معرفة الرجال، استنبول، المكتبة الاسلامیہ، ۱۹۸۷ء، ج ۱ ص ۱۹۷۔ ابن سعد ج ۳ ص ۱۰۹-۱۱۰ (مطبعة بریل)۔ العجلی، ص ۲۷۸ (۸۸۶)۔ علی بن محمد بن حزم، الاحکام فی اصول الاحکام، مصر، مطبعة السعاده، ۱۴۳۷ھ ج ۶ ص ۶۷۔

(١٦) ابن حزم، ج ٦ ص ٦١-

(١٧) الذهبي، ج ٥ ص ٢٣٦ (ترجمة حماد بن ابي سليمان-)

(١٨) ابو عمرو ابن الصلاح الشهزوري، مقدمه ابن الصلاح تحقيق عائشه عبدالرحمن ط: ٢ القاهرة، دارالمعارف، ٢٩٣ (النوع التاسع و الثلاثون، معرفه الصحابة رضى الله عنهم اجمعين)- الذهبي، سير اعلام النبلاء ج ٢ ص ٢٣٨ و ترجمه زيد بن ثابت رقم ٨٥- عبدالقادر بدران تهذيب تاريخ دمشق ط: ٣ بيروت، احياء التراث العربى، ١٤٢٠ هـ ج ٥ ص ٣٥٢-

(١٩) الخطيب البغدادي، الجامع ج ٢ ص ٢٨٩- الذهبي، سير اعلام النبلاء ج ٢ ص ٢٣٨ (ترجمه زيد بن ثابت رقم ٨٥)

(٢٠) محمد بن ابي بكر بن القيم الجوزيه، اعلام الموقعين عن كلام رب العالمين، تحقيق عبدالرؤف سعد بيروت، دار الجيل، ب-ت- ج ١ ص ٢٠-

(٢١) ابراهيم بن علي الشيرازي، طبقات الفقهاء، بغداد، المكتبة العربية، ١٣٥٦ هـ ص ٦٠-

(٢٢) عبدالقاهر بن طاهر البغدادي، اصول الدين، استانبول، مطبعة الدولة، ١٣٣٦ هـ، ص ٣١١-

(٢٣) الخطيب البغدادي، ج ١٣ ص ٢٢٢-

(٢٤) الذهبي ج ٦ ص ٣٩٦-

(٢٥) كتاب الاثار، مطبوعة: الرحيم اكيذمي ص ٣٣٩، ص ٣٤٦، ص ٣٤٤، ص ١٨٠، ص ٢٢٥، ص ٢٤١، ص ٢٣٤ وغيره او ايضا انظر تذكرة الحفاظ

(٢٦) كتاب الاثار ص ٣٥٠، ص ٢٣٢، ص ٢٣٣ وغيره

(٢٧) ابن حجر، الايضار عجرة رواة الاثار ص ٢١٢

(٢٨) الحاكم النيشاپوري ص ١٩٨-١٩٩- ابن الصلاح ص ٦٤٠ (النوع الرابع والتسعون)

(٢٩) احمد بن عبدالحليم ابن تيميه الحراني، رفع الملام عن الاثمة الاعلام، دمشق، المكتبة الاسلاميه، ١٩١٣ ص ٣-

(٣٠) السمعاني ج ٥ ص ٣٢٥ (مطري)-

(٣١) ايضاً-

(٣٢) الحاكم نيشاپوري ص ٢٣٥ ذكر "النوع التاسع والاربعين من علوم الحديث"-

(٣٣) ايضاً ص ٥٣

(٣٤) محمد عبد الرشيد النعماني، مكانة الامام ابي حنيفة في الحديث، دار البشائر الاسلاميه ١٣٥١ هـ ص ٨٢-٨٣

(٣٥) العجلي ص ٣٥٠ (١٢٩٣)

(٣٦) الذهبي، تذكرة الحفاظ ج ١ ص ١٩٣ (شعبه رقم ترجمه ١٨٤)

(٣٧) الذهبي، ميزان الاعتدال ج ١ ص ٥٩٣ (ترجمه حماد بن سلمه رقم ترجمه ٢٢٥١)

- (٣٨) ابن عبد البر، الانتقاء ص ١٢٦ - الصيمري، أخبار أبي حنيفة وأصحابه ص ٨٠ -
(٣٩) أيضاً ص ١٢٤ -
(٤٠) الذهبي، تذكرة الحفاظ ج ١ ص ٢٩٨ (رقم نمبر ٢٨٠) -
(٤١) أيضاً -
(٤٢) الخطيب البغدادي ج ١٣ ص ٣٣٥ -
(٤٣) أيضاً ج ١٣ ص ٣٣٦ - ابن عبد البر ص ١٢٦ - المزي ج ٢ ص ١١٣٤ - الذهبي، تذكرة الحفاظ ج ١ ص ٣٠٤ -
الموفق مناقب الامام الاعظم ج ٢ ص ٣١ -
(٤٤) الذهبي، تذكرة الحفاظ ج ١ ص ٣٣٠ -
(٤٥) أيضاً -
(٤٦) ابن عبد البر ص ١٣٦ -
(٤٧) أيضاً ص ١٢٤ -
(٤٨) الصيمري ص ١٢٩ - الذهبي مناقب الامام أبي حنيفة وصاحبيه ص ٥١ -
(٤٩) ابن عبد البر، جامع بيان العلم وفضله، قاهره، دار الطباعة المنيرية ١٩٢٤، ج ٢ ص ١٣٩ - المزي، ج ٢
ص ١٣١٥ - ١٣٢٩ -
(٥٠) محمد بن عيسى الترمذي، صحيح الترمذي، بشرح ابن العربي المالكي، مصر، مطبعة الصاوي، ١٣٥٢ هـ،
ج ١ ص ٣٠٩ -
(٥١) عبد البر ابن علي الجرجاني، الكامل في ضعفاء الرجال ج ١ ص ٥٣٤ - محمد بن عمرو العقيلي، كتاب
الضعفاء الكبير، بيروت: دار الكتب العلمية ج ٣ ص ١٩٩ - ابن عبد البر، جامع بيان العلم وفضله، ج ٢ ص ١٣٥ -
(٥٢) ابو حاتم محمد بن حبان البستي، كتاب الثقات، بيروت دار الفكر، ١٣١٠ هـ، ج ٤ ص ٩٤ - ٩٨ - السمعاني،
ج ٢ ص ٤٨ -
(٥٣) عبد العزيز البخاري، كشف الاسرار، كراچی، الصدف پبلشر ج ٣ ص ٤٦٣ -
(٥٤) عبد العزيز بخاري، كشف الاسرار، ج ٣ ص ٤٦٣ -
(٥٥) عبد العزيز الدهلوي، فتاوى عزيزي، دهلي، مطبع مجتبائي ١٣٣١ هـ، ص ٤٢ -
(٥٦) محمد بن عبد الله بن احمد، كتاب القبس في شرح موطاء مالك بن انس، تحقيق محمد عبد الله، بيروت،
دار العرب الاسلامي، ١٩٩٢ء ج ٢ ص ٨١٤ -
(٥٧) ابن عبد البر، الانتقاء، ص ١٣٩ -
(٥٨) ابن تيميه، رفع الملام عن الائمة الاعلام، دمشق ط: ٢، منشورات المكتبة الاسلامي ١٣٨٢ هـ ص ١٣ -
(٥٩) ابن حجر، شرح نخبه الفكر في مصطلح اهل الاثر، تحقيق محمد عوض، محمد عباس الصباغ ط: ٢، دمشق
الكتبة المدني ١٣١٠ هـ ص ١٥٥

بَابُ صَلَاةِ الْخَوْفِ

خوف کی نماز کا بیان

صلوۃ الخوف کی مشروعیت کب ہوئی

علامہ بدرالدین عینیؒ فرماتے ہیں کہ جمہور علماء کے نزدیک آپؐ نے سب سے پہلے یہ نماز غزوۃ ذات الرقاع میں پڑھی ہے۔ اب اختلاف اس مسئلہ میں ہوا کہ غزوۃ ذات الرقاع کب ہوا ہے تو اس میں چار اقوال ہیں ① ۴ھ ② ۵ھ ③ ۶ھ ④ ۷ھ، یہی بات علامہ زیلعیؒ نے کہی ہے وقال الزیلعیؒ "روی بسندہ عن جابرؓ قال قال رسول اللہ ﷺ صلوۃ الخوف فی غزوۃ ذات الرقاع ثم صلاہا بعد ذلک بعسفان وینہما اربع سنین، وقال الواقدی هذا عندنا اثبت من غیرہ اس بارے میں علامہ ابن قیمؒ اور حافظ ابن حجرؒ اختلاف کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے صلوۃ الخوف سب سے پہلے غزوۃ عسفان میں پڑھی ہے اور یہ استدلال کرتے ہیں۔^(۱)

روایت ابی عیاش الزرنی سے جس میں آتا ہے کنا بعسفان فصلی بنا الظهر وعلی المشرکین یومئذ خالد بن الولید قالوا لقد اعجبا عنہم غفلة فنزلت صلوۃ الخوف بین الظهر والعصر۔

اب بھی صلوۃ الخوف کی مشروعیت ہے یا ختم ہوئی؟

اس میں دو مذہب ہیں:

- ① جمہور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم و تابعین و جمہور فقہاء وائمہ اربعہ کے نزدیک صلوۃ الخوف اب بھی مشروع ہے۔
- ② علامہ مزنی شافعی، امام ابو یوسف (حنفی)، حسن بن زیاد (حنفی)، ابراہیم بن علیہ کے نزدیک اس کا حکم اب منسوخ ہو چکا ہے۔^(۲)

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

قرآن کی یہ آیت مبارکہ ہے وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ الخ کہ كُنْتَ فِيهِمْ میں آپ کو خطاب ہے۔ اس لئے آپ کے علاوہ کسی دوسرے کے لئے جائز نہیں ہوگا۔

جمہور فقہاء کا استدلال

قوله عليه السلام صلوا كما رأيتموني أصلي: اس کے مفہوم سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی اقتداء میں امت بھی پڑھے گی۔

صحابہ رضی اللہ عنہم نے بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد پڑھی ہے جیسے کہ:

① ابو داؤد کی روایت میں آتا ہے: افهم غزامع عبد الرحمن بن سمره فصلی بصلوة الخوف۔

② وروی ان علیا صلاہا یوم صفین۔

③ وروی ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ باصیہان و صلاہا سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ فی حرف المجوس بطرسان ومعہ الحسن بن علی وحذیفہ بن الیمان وعبد اللہ بن عمرو بن العاص ^(۳) بقول علامہ کاسانی کے صحابہ کا اجماع ہے اس کی مشروعیت پر۔ ^(۴)

جواب

جمہور علماء پہلے مذہب والوں کا جواب یہ دیتے ہیں کہ قرآن میں جگہ جگہ پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی خطاب کیا جاتا ہے مگر اس سے مراد حکم عام ہوتا ہے۔ مثلاً خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا۔ اور بھی قرآن میں متعدد مقامات ہیں جس میں خطاب تو مثلاً آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے لیکن حکم پوری امت کو ہے بالاتفاق۔

علامہ انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں۔ ممکن ہے کہ امام ابو یوسف وغیرہ کی مراد یہ ہو کہ صلوٰۃ الخوف ایک جماعت کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے ساتھ مختص تھی اب کئی جماعت ہو سکتی ہیں۔ ^(۵)

۱۹۴

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي صَلَاةِ الْخَوْفِ قَالَ إِذَا صَلَّى الْإِمَامُ بِأَصْحَابِهِ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَ الْإِمَامِ وَطَائِفَةٌ بِأَزَاءِ الْعَدُوِّ، فَيُصَلِّي الْإِمَامُ بِالطَّائِفَةِ الَّذِينَ مَعَهُ رُكْعَةً ثُمَّ تَنْصَرِفُ الطَّائِفَةُ الَّذِينَ صَلُّوا مَعَ الْإِمَامِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَكَلَّمُوا حَتَّى يَقُومُوا مَقَامَ أَصْحَابِهِمْ۔ وَتَأْتِي الطَّائِفَةُ الْآخَرَى فَيُصَلُّونَ مَعَ الْإِمَامِ الرُّكْعَةَ الْآخَرَى ثُمَّ يَنْصَرِفُونَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَكَلَّمُوا حَتَّى يَقُومُوا فِي مَقَامِ أَصْحَابِهِمْ وَتَأْتِي الطَّائِفَةُ الْأُولَى حَتَّى يُصَلُّوا رُكْعَةً وَحْدَانًا ثُمَّ يَنْصَرِفُونَ فَيَقُومُونَ مَقَامَ أَصْحَابِهِمْ وَتَأْتِي الطَّائِفَةُ الْآخَرَى حَتَّى يَقُضُوا

الرَّكْعَةُ الَّتِي بَقِيَتْ عَلَيْهِمْ وَخَدَانَا

”حضرت ابراہیمؑ نے نماز خوف کے بارے میں فرمایا امام لوگوں کے ساتھ جب جماعت کرے تو ان میں سے ایک جماعت امام کے ساتھ کھڑی ہو جائے اور ایک جماعت دشمن کے مقابل رہے، امام اس جماعت کے ساتھ جو اس کے پیچھے ہے ایک رکعت پڑھے گا پھر وہ جماعت جس نے امام کے ساتھ ایک رکعت پڑھ لی ہے، بغیر بات کئے (دشمن کے مقابلہ میں) اپنے ساتھیوں کی جگہ کھڑی ہو جائے گی اور دوسری جماعت آکر امام کے ساتھ ایک رکعت پڑھے گی پھر یہ بات چیت کئے بغیر یہاں سے چلے جائیں گے اور ان لوگوں کی جگہ پر کھڑے ہو جائیں گے اور پھر پہلی جماعت آکر دوسری رکعت اکیلے پڑھے گی پھر وہاں سے جا کر اپنے ساتھیوں کی جگہ پر کھڑی ہو جائے گی اور دوسری جماعت آکر اپنی باقی ماندہ دوسری رکعت اکیلے پڑھے گی۔“

لغات: الْخَوْفُ: خاف (س) خَوْفًا وَخَيْفًا وَمَخَافَةً وَخَيْفَةً وَتَخَوَّفَ گھبرانا، احتیاط کرنا۔ ڈرنا (ہفت اقسام میں ایف ہے)

يَتَكَلَّمُوا: باب تَفْعَلُ سے تَكَلَّمَ تَكَلَّمُوا وَتَكَلَّمَ الرَّجُلُ كَلِمَةً وَبِكَلِمَةٍ بات کہنا۔

مقام: کھڑے ہونے کی جگہ۔ مرتبہ (جمع) مقامات (المقام) کھڑا ہونا۔ کھڑے ہونے کی جگہ۔ کھڑے ہونے کا زمانہ۔

تشریح

شیخ الحدیث مولانا زکریاؒ نے اپنی کتاب اوجز المسالک میں صلوٰۃ الخوف کے صحیح ہونے کے لئے چار شرطیں بیان کی ہیں ان شرطوں کے بغیر نماز خوف پڑھنا جائز نہیں ہوگا۔

① دشمن کے ساتھ مقابلہ جائز اور مشروع طریقہ سے ہو۔

② دشمن بالکل مقابل اور سامنے نظر آنے لگے۔

③ حالت نماز میں دشمنوں سے قتال نہ کرے۔

④ پورا لشکر ایک امام کے پیچھے پڑھنے پر مصر ہو ورنہ الگ الگ دو اماموں کے ساتھ نماز پڑھنا بہتر ہے۔^(۱۳)

جیسے کہ ابتداء میں گزرا کہ صلوٰۃ الخوف کے پڑھنے کے مختلف طریقے ہیں اور سب ہی جائز ہیں۔ بعض، بعض پر ترجیح دی ہے۔

صلوٰۃ خوف کے پڑھنے کے چھ طریقہ مشہور ہیں۔

پہلا طریقہ

امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ، ابراہیم نخعیؒ وغیرہ کے نزدیک افضل طریقہ یہ ہے کہ امام دو جماعت بنالے، پہلی جماعت کو دو رکعت والی نماز میں ایک رکعت اور تین اور چار چار رکعت والی نماز میں دو رکعت پڑھائے، پھر یہ جماعت سجدے میں چلی جائے گی، پھر دوسری جماعت آئے گی اور امام اس کو تین اور دو رکعت والی نماز میں ایک اور چار رکعت والی نماز میں دو رکعت پڑھا کر سلام پھیر دے۔ پھر پہلی جماعت آکر اپنی بقیہ نماز لاحق کی طرح (یعنی بلا قراءت) پوری کرے گی اور اس کے بعد دوسری جماعت اپنی بقیہ نماز مسبوق کی طرح (یعنی قراءت) سے پوری کر کے سلام پھیرے گی۔ (۱۳)

دوسرا طریقہ

امام اسحاق بن راہویہؒ، امام طاؤسؒ بن کیسانؒ، مجاہد بن جبرؒ، امام قتادہؒ، امام حکم بن عتیبہؒ، امام عطاء بن ابی رباحؒ وغیرہ۔
صلوۃ خوف کی ایک رکعت ہے۔ (۱۵)

تیسرا طریقہ

امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمد بن حنبلؒ وغیرہ کے نزدیک امام پہلے طائفہ (جماعت) کو ایک رکعت پڑھا کر انتظار کرتا رہے اور یہ طائفہ اسی وقت اپنی باقی نماز پوری کرے۔ پھر یہ طائفہ دشمنوں کے مقابلہ میں چلا جائے پھر طائفہ ثانیہ آکر امام کی اقتداء کرے پھر امام اس کو ایک رکعت پڑھا کر انتظار کرتا رہے، یہاں تک کہ یہ طائفہ اپنی بقیہ نماز پوری کرے پھر امام دوسرے طائفہ کے ساتھ سلام پھیرے۔ (۱۶)

چوتھا طریقہ

حسن بصریؒ، سلیمان بن قیس یشکریؒ، یحییٰ بن ابی کثیرؒ وغیرہ کے نزدیک امام طائفہ اولیٰ کو دو رکعت پڑھا کر سلام پھیر دے اور یہ طائفہ دشمنوں کے مقابلہ میں چلا جائے اور طائفہ ثانیہ آجائے امام ان کو بھی دو رکعت پڑھا کر سلام پھیر دے۔

خلاصہ یہ ہوا کہ ان احباب کے نزدیک امام کو چار رکعت پڑھنا ضروری ہے اور باقی قوم کو دو رکعت لازمی ہوگی۔ (۱۷)

پانچواں طریقہ

امام عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ، منصور ابن معتمر، مجاہد ابن جبر، وغیرہ کے نزدیک تمام فوج کی دو صفیں بنائی جائیں گی اور پھر دونوں صفوں کے لوگ اپنے اپنے ہتھیار کے ساتھ امام کے پیچھے کھڑے ہو کر نیت باندھ لیں جب امام پہلا سجدہ کرے گا تو صف اول کے لوگ امام کے ساتھ سجدہ کریں پس جب امام اور صف اول سجدہ سے فارغ ہو جائے تو صف ثانی سجدہ کرے۔ پھر صف اول پیچھے ہٹ جائے اور صف ثانی آگے بڑھ جائے اور پھر امام دونوں صفوں کو دوسری رکعت پڑھائے اور جب امام دوسری رکعت کے لئے سجدہ کرے تو صف ثانی جواب امام سے متصل ہے وہ بھی امام کے ساتھ سجدہ کرے اور صف اول والے پیچھے کھڑے ہو کر انتظار کرتے رہیں، جب امام دوسری صف والوں کے ساتھ سجدہ سے سر اٹھائے تو پہلی صف والے اپنا سجدہ کریں پھر اس کے بعد سب لوگ امام کے ساتھ سلام پھیر دیں۔ اس صورت میں امام، مقتدی سب کے لئے دو دور رکعات ہو جائیں گی۔

چھٹا طریقہ

امام ابو یوسفؒ کے ایک قول کے مطابق نیز امام طحاویؒ کا بھی رجحان یہی ہے کہ اگر دشمن قبلہ کی جانب ہو تو امام دونوں طائفوں کو ایک ساتھ نماز پڑھائے اور پہلی رکعت میں طائفہ اولی امام کے ساتھ سجدہ کرے اور جب طائفہ اولی امام کے ساتھ سجدہ سے فارغ ہو جائے تو طائفہ ثانیہ سجدہ کرے پھر اس کے بعد طائفہ ثانیہ صف اولی میں چلی جائے اور طائفہ اولی صف ثانی میں آجائے، پھر امام دوسری رکعت دونوں طائفوں کو ایک ساتھ پڑھائے اور پھر پانچویں طریقہ والا طریقہ اختیار کیا جائے گا اور اگر دشمن قبلہ کی جانب نہ ہو تو پھر یہ چھٹے مذہب والے پہلے مذہب والا طریقہ اختیار کرتے ہیں۔

احناف کے مذہب کو ترجیح

ہر مذہب والوں نے اپنے اپنے طریقہ کی وجوہ ترجیح بیان کی ہیں۔ مگر کچھ غور کیا جائے تو احناف کا مذہب قرآن اور احادیث کے زیادہ قریب معلوم ہوتا ہے۔ مختلف وجوہات کی بناء پر۔ یہ وجوہات مولانا محمد ادریس کاندھلویؒ نے اپنی کتاب التعلیق الصبیح میں نقل کی ہیں۔

① امام ابو حنیفہؒ کے مذہب میں امام کو مقتدی کا انتظار نہیں کرنا پڑتا، بخلاف جمہور کے کہ ان کے مذہب میں امام مقتدیوں کا انتظار کرتا ہے۔ گویا کہ امام مقتدی اور مقتدی امام بن جاتا ہے۔

② قرآن کی آیت کے بھی زیادہ قریب ہے، آیت یہ ہے: **وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ**

مَعَكَ آگے ہے وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ^(۱۸) اس سے معلوم ہوا کہ ایک طائفہ دشمن کے مقابلہ میں رہے گا اور فُلَانًا سَجْدُوا فَلْيَكُونُوا مِن وَّزَائِكُمْ اس سے بھی احناف کے اس قول کی تائید ہو رہی ہے کہ ایک طائفہ پہلی رکعت کے دو سجدے کر کے دشمن کے مقابلہ میں چلا جائے۔ جمہور کے مطابق نہیں ہو سکتی کیوں کہ ان کے نزدیک تو دو سجدے کرنے کے بعد وہ طائفہ وہی دوسری رکعت پڑھے گا مِّن وَّزَائِكُمْ کیسے ہوگا۔

وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ اس سے معلوم ہوا کہ امام لشکر کو دو طائفہ پر تقسیم کرے گا ایک طائفہ امام کے ساتھ پڑھے گا اور دوسرا طائفہ دشمن کے مقابلہ میں رہے گا۔ یہ بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔ ان وجوہات کی بناء پر احناف یہ کہتے ہیں کہ قرآن کی آیت سے بھی مسلک احناف کی تائید ہوتی ہے۔

۳۔ جمہور کے مذہب میں طائفہ اولیٰ دوسری رکعت امام سے پہلے پڑھتا ہے حالانکہ حدیث میں تو آتا ہے انما جعل الامام لیؤتم بہ فاذا رکع فارکعوا واذ اسجد فاسجدوا۔^(۱۹) کہ ”امام تو اسی لئے بنایا گیا ہے کہ اس کی اتباع کی جائے جب وہ رکوع کرے تو تم رکوع کرو اور جب وہ سجدہ کرے تو تم سجدہ کرو“ اور یہ بات احناف کے مذہب کے مطابق ہے۔

۴۔ جمہور کا مذہب خود ان کے اپنے اصول کے بھی خلاف ہے کہ امام تو مقتدی کا انتظار کر رہا ہے، قیام یا جلوس کی حالت میں اور مقتدی نماز میں مشغول ہیں۔ یہ ان کے مذہب میں بھی صحیح نہیں کہ امام تو اس وقت نماز کے افعال میں نہیں کیوں کہ امام یا تو بیٹھا ہو گا یا کھڑا ہو گا اور مقتدی اس کی اقتداء میں نماز ادا کر رہے ہوں گے۔

۵۔ ایک اور حدیث میں آتا ہے کہ لا تسبقونی بالركوع ولا بالسجود ولا بالقيام۔^(۲۰) کہ امام سے پہلے رکوع اور سجدہ کرنے کو منع کیا گیا ہے مگر ان کے مذہب میں امام سے پہلے مقتدی رکوع اور سجدہ کر رہے ہیں اور احناف کے مذہب میں یہ بات لازم نہیں آتی۔

(۱) عمدة القاری ۳/۳۴۰، اوجز المسالك ۱/۳۵۹، معارف السنن ۵/۳۶۔

(۲) فتح الباری صحیح بخاری۔ مزید وضاحت سیرۃ مصطفیٰ ۱/۳۴۲ میں بھی دیکھی جاسکتی ہے۔

(۳) پہلی روایت ابوداؤد ۱/۴۷۷ دوسری سنن الکبریٰ ۳/۲۵۲، تیسری فتح الملہم ۲/۳۷۹۔

(۴) بدائع الصنائع، وکذا معارف السنن ۵/۳۶۔

(۵) فتح الملہم ۲/۳۷۹۔ المبسوط، ملحق البحر، وغیرہ میں ہے کہ امام ابو یوسفؒ نے منسوخ ہونے کے قول سے رجوع کر لیا تھا اب باتفاق احناف جائز ہے۔

(۶) بخاری۔ مسلم۔

(۷) نسائی۔ طحاوی۔

(۸) نسائی، ابوداؤد، طحاوی۔

(۹) طحاوی، نسائی۔

(۱۰) امداد الفتاح۔

(۱۱) عمدة القاری ۳/۳۴۳، وکنز اوجز المسالك۔

(۱۲) بذل المجہود ۲/۲۴۵۔

(۱۳) اوجز المسالك ۲/۲۶۴۔

(۱۴) تحفة الاحوزی ۱/۳۹۴، نیل الاوطار ۳/۳۰۷، بذل المجہود ۲/۲۴۵، ہدایہ ۱/۱۵۷۔

(۱۵) طحاوی

(۱۶) عمدة القاری

(۱۷) نیل الاوطار

(۱۸) سورة النساء آیت ۱۰۲

(۱۹) مشکوٰۃ ۱/۱۰۱۔

(۲۰) مشکوٰۃ ۱/۱۰۱۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا الْحَارِثُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مِثْلُ ذَلِكَ﴾۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كُلِّهِ نَأْخُذُ وَأَمَّا الطَّائِفَةُ الْأُولَى فَيَقْضُونَ رَكَعَتَهُمْ بِغَيْرِ قِرَاءَةٍ لِأَنَّهُمْ أَدْرَكُوا أَوَّلَ الصَّلَاةِ مَعَ الْإِمَامِ فَقِرَاءَةُ الْإِمَامِ لَهُمْ قِرَاءَةٌ وَأَمَّا الطَّائِفَةُ الْآخَرَى فَإِنَّهُمْ يَقْضُونَ رَكَعَتَهُمْ بِقِرَاءَةٍ لِأَنَّهُمَا فَاتَتْهُمَا مَعَ الْإِمَامِ وَهَذَا كُلُّهُ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿﴾

”حضرت حارث بن عبد الرحمن“ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسی کی مثل نقل کرتے ہیں:

امام محمدؒ نے فرمایا ہم ان سب پر عمل کرتے ہیں کہ البتہ پہلی جماعت دوسری رکعت بغیر قراءت کے پڑھے گی اس لئے کہ یہ لاحق ہیں ان کو اول نماز امام کے ساتھ مل چکی تھی لہذا امام کی قراءت ان کے لئے بھی قراءت ہے رہی دوسری جماعت تو وہ دوسری رکعت قرأت کے ساتھ پوری کرے گی۔ اس لئے کہ یہ مسبوق ہے ان سے یہ رکعت امام کے ساتھ پڑھنے سے رہ گئی تھی۔ یہی بات امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں۔“

لغات: الطائفة: مونث طائف جماعت۔ گروہ، ٹکڑا کسی چیز کا۔ وہ لوگ جو ایک مذہب یا رائے کے ہوں (جمع) طائفات، طوائف۔

فَيَقْضُونَ: قَضَى (ض) قَضَاءُ الشَّيْءِ مضبوطی سے بنانا۔ الصلوة نماز ادا کرنا۔ الدين قرض ادا کرنا۔ (ہفت اقسام میں ناقص ہے)۔

فَاتَتْهُمْ: فَاتَ (ن) فَوَاتَا وَفَوَاتَا الْأَمْرُ گزرنا، وقت جاتا رہنا۔ هُ الْأَمْرُ حاصل کرنے میں ناکام رہنا۔ (ہفت اقسام میں اجوف ہے)۔

تشریح

احناف کے مذہب کا استدلال

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اس اثر سے ہے مگر محدثین فرماتے ہیں کہ یہ بات حضرت عبد اللہ

بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنی رائے سے تو نہیں فرمائی ہوگی بلکہ آپ ﷺ سے ضرور سنی ہوگی۔ تو یہ قول بمنزلہ مرفوع حدیث کے ہے۔ صاحب مبسوط وغیرہ نے احناف کے مذہب کے استدلال کے لئے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے قول کو پیش کیا ہے جس میں آتا ہے۔

ان عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قال غزوت مع رسول اللہ ﷺ قبل نجد فوازيما العدو فصاففنا لهم فقام رسول اللہ ﷺ يصلي لنا فقامت طائفة معه واقبلت طائفة على العدو وفر كع رسول اللہ ﷺ بمن معه وسجد سجدتين ثم انصرفوا مكان الطائفة التي لم تصل فجاءوا وفر كع رسول اللہ ﷺ بهم ركعة وسجد سجدتين الخ۔^(۱)

صاحب احکام القرآن (جصاص) نے اور بھی کئی روایات نقل کر کے فرمایا ہے:

فاتفق ابن مسعود رضی اللہ عنہ و ابن عباس رضی اللہ عنہ و ابن عمر رضی اللہ عنہ و جابر رضی اللہ عنہ و حذيفة رضی اللہ عنہ و زيد بن ثابت رضی اللہ عنہ ان النبي ﷺ صلى باحدى الطائفتين ركعة والطائفة الاخرى مواجھون العدو ثم صلى بالطائفة الاخرى ركعة وان احدا منهم لم يقض صلاته قبل فراغ رسول اللہ ﷺ۔^(۲)

حارث بن عبد الرحمن کے مختصر حالات زندگی: ان کی کنیت ابوہند الہمدانی کوفہ کے رہنے والے ہیں۔ حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں میرا گمان یہ ہے کہ عبد الرحمن بن عبد اللہ بن سعد بن ابی ذہب الدوسیؒ ہیں جو اہل مدینہ میں سے ہیں کیوں کہ وہی حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت نقل کرتے ہیں۔ اگر ان کو مدینہ والا نہ مانا جائے تو اب یہ روایت مقطوع ہو جائے گی کہ درمیان میں مجاہد کسی اور کا کوئی واسطہ ہوگا۔

اساتذہ: عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما میں بلا واسطہ مجاہد وغیرہ۔

تلامذہ: امام اعظم ابو حنیفہؒ، محمد بن قیس الاسعدیؒ، ہارون بن صالح الہمدانیؒ وغیرہ ہیں۔ ابن حبانؒ وغیرہ نے ان کو ثقات میں شمار کیا ہے۔

(۱) یہ الفاظ بخاری کے ہیں اس حدیث کا مفہوم صحاح ستہ میں موجود ہے (بخاری ۱/۱۲۸)

(۲) احکام القرآن للامام ابو بکر جصاص ۲/۲۶۰



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الرَّجُلِ يُصَلِّي الْخَوْفَ وَخَذَهُ قَالَ يُصَلِّي قَائِمًا مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَرَكَبًا مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَلْيُؤْمِ أَيْنَمَا كَانَ وَجْهَهُ لَا يَسْجُدُ عَلَى شَيْءٍ لِيُؤْمِ إِيْمَاءً وَيَجْعَلَ سُجُودَهُ اخْفَضَ مِنْ رُكُوعِهِ وَلَا يَدْعُ الْوُضُوءَ وَالْقِرَاءَةَ فِي الرَّكَعَتَيْنِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كَلِمَةُ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیمؑ سے جب ایسے شخص کے بارے میں (پوچھا گیا) جو نماز خوف تنہا پڑھے تو اس کے بارے میں یہ فرمایا کہ وہ قبلہ رخ کھڑے ہو کر نماز پڑھے گا، اگر اس طرح نماز نہ پڑھ سکتا ہو تو قبلہ رخ سواری پر نماز پڑھے، اگر یہ بھی نہ کر سکتا ہو تو اشارے سے بغیر سجدے کے جس طرف منہ ہو نماز پڑھے، اشارہ کرے گا اور سجدہ میں رکوع سے زیادہ جھکے گا اور وضوء اور دونوں رکعات میں قرأت کو نہیں چھوڑے گا امام محمدؑ نے فرمایا ہم ان سب پر عمل کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: مُسْتَقْبِلٌ: باب استفعال سے اسم فاعل واحد مذکر کا صیغہ ہے بمعنی سامنے ہونے والا۔ توجہ کرنے والا۔ سامنے کرنے والا۔ مقابلہ کرنے والا۔

الْقِبْلَةُ: قِبْلَ کا اسم نوع۔ جہت۔ اور اسی سے ہے قِبْلَةُ الْمُصَلِّي اس جہت کے لئے جدھر نماز پڑھتا ہے۔ کعبہ۔ الْقِرَاءَةُ: (مصدر) پڑھنے کی کیفیت (جمع) قِرَاءَاتٌ۔

يَجْعَلُ: جَعَلَ (ف) جَعَلًا بنانا۔ پیدا کرنا۔ اور دینے کے معنی میں بھی آتا ہے جیسے اجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ مجھ کو نیک نامی دے۔

تشریح

الرَّجُلُ يُصَلِّي الْخَوْفَ وَخَذَهُ قَالَ يُصَلِّي قَائِمًا مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ آدَمِ اکیلے نماز پڑھے اس کے بارے میں فرمایا کہ قبلہ رخ کھڑے ہو کر نماز پڑھے گا۔

اس بارے میں صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ:

فان اشتد الخوف صلوا ركبا افرادى يؤمون بالركوع والسجود الى اى جهة شاءوا اذالم يقدر واعلى

التوجه الى القبلة۔ لقوله تعالى فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا وَسَقَطَ التوجه للضرورة۔^(۱)

کہ اگر خوف دشمن کا بہت زیادہ ہو جائے اور اس طریقہ سے نماز ادا نہ کر سکیں تو اب لوگ تنہا تنہا نماز پڑھیں گے چھوڑیں گے نہیں۔

مگر اس صورت میں بھی کوشش کی جائے گی کہ زمین پر کھڑے ہو کر نماز ادا کی جائے اگر اس کا موقع نہ ملے تو اب سواری پر قبلہ رخ نماز پڑھنے کی کوشش کی جائے اگر یہ بھی ممکن نہ ہو تو اب سواری پر اس کا رخ جس طرف بھی ہو نماز ادا کر لی جائے گی کیوں کہ اللہ جل شانہ کا ارشاد ہے کہ پھر اگر تم کو اندیشہ ہو تو تم کھڑے کھڑے یا سواری پر چڑھے چڑھے پڑھ لیا کرو۔ سواری پر یہ نماز الگ الگ ادا کی جائے گی شیخین کے نزدیک۔

مگر امام محمدؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک سواری پر جماعت کے ساتھ پڑھنے کی کوشش کی جائے گی تاکہ جماعت کی فیلت حاصل ہو جائے۔ اس کا جواب صاحب ہدایہ نے یہ دیا کہ لیس بصحیح لا نعدا ام الاتحاد فی المکان۔^(۲) کہ صحت اقتداء کے لئے اتحاد مکان کا ہونا شرط ہے اور وہ جب یہاں معدوم ہے تو اب جماعت کے ساتھ نماز کیسے ادا کی جاسکتی ہے۔^(۳)

(۱) ہدایہ ۱/۱۶۰

(۲) ہدایہ ۱/۱۶۰

(۳) ہدایہ مع فتح القدیر



باب صلوة من خاف النفاق

نفاق سے ڈرنے والے کی نماز

۱۹۷

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا جَوَابُ التَّيْمِيِّ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا أَتَاهُ فَقَالَ إِنِّي أَتَخَوَّفُ عَلَى نَفْسِي النِّفَاقَ فَقَالَ لَهُ أَبُو مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَمَا صَلَّيْتَ قَطُّ حَيْثُ لَا يَرَاكَ أَحَدٌ إِلَّا اللَّهُ؟ قَالَ بَلَى! قَالَ! فَإِنَّ الْمُنَافِقَ لَا يُصَلِّي حَيْثُ لَا يَرَاهُ أَحَدٌ إِلَّا اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ﴾

”حضرت جواب تیمی“ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک صاحب ان کے پاس آئے اور ان سے عرض کیا کہ مجھے اپنے اوپر نفاق کا خطرہ ہے حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے اس سے فرمایا کیا تم نے کبھی کسی ایسی جگہ پر نماز نہیں پڑھی جہاں تمہیں اللہ کے سوا کوئی نہ دیکھ رہا ہو؟ تو انہوں نے جواباً کہا کیوں نہیں، فرمایا پس منافق ایسی جگہ پر نماز نہیں پڑھتا جہاں اللہ کے سوا کوئی دیکھنے والا موجود نہ ہو۔“

لغات: اتَخَوَّفُ: باب تَفَعَّلُ سے واحد متکلم کا صیغہ ہے۔ بمعنی۔ گھبرانا، ڈرنا (ہفت اقسام میں اجوف ہے)۔
نَفْسِي: النَّفْسُ (مصدر) روح ”خون“ کہا جاتا ہے دَفَقَ نَفْسُهُ اس کا خون اچھل کر نکلا۔ ”بدن“ کہا جاتا ہے۔ هُوَ عَظِيمُ النَّفْسِ یعنی وہ بڑے جسم کا ہے۔ نظرد۔ شخص۔ (نفسی میں ”ی“ نسبت کی ہے)۔
النِّفَاقُ: باب مفاعله کا مصدر ہے نَافَقٌ يَنْفِقُ مُنَافِقَةٌ وَنِفَاقًا فِي دِينِهِ دل میں کفر چھپا کر زبان سے ایمان ظاہر کرنا۔ صفت مُنَافِقٌ۔

تشریح

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے ان صاحب کو مطمئن کرنے کے لئے یہ جواب دیا تھا اس لئے کہ منافقین اولاً نماز پڑھتے ہی نہ تھے اور اگر وہ پڑھتے تو صرف وہ مسلمانوں کو دھوکہ دینے اور دکھانے کے لئے نماز میں شامل ہوتے

تھے۔ لہذا تنہائی میں نماز پڑھنے والا شخص لازمی طور سے اللہ تعالیٰ کے لئے ہی عبادت کر رہا ہے اور یہ مومن کا وصف ہے نہ کہ منافق کا۔

اسی طرح ایک موقع پر حضرت قتادہؓ نے جواب دیا تھا۔ عن قتادةؓ یراؤن الناس قال واللہ لولا الناس ما صلی المنافق ولا یصلی الاریاء وسمعة۔ ”منافق لوگوں کو دکھلانے میں اپنے اعمال کو“ حضرت قتادہؓ فرماتے ہیں: خدا کی قسم اگر لوگ نہ آتے تو منافقین کبھی نماز نہ پڑھتے اور جب بھی یہ پڑھتے ہیں تو دکھاوے کے لئے۔

حضرت جواب لقمیؒ کے مختصر حالات: ان کا نام عبد اللہ لقمیؒ کوئی ہے۔

تلامذہ: رزام بن سعیدؒ، ابو حنیفہؒ وغیرہ ہیں۔ ان کو یحییٰ بن معینؒ، وغیرہ نے ثقات میں شمار کیا ہے۔ حافظ ابن حجرؒ الاثیرؒ میں تحریر فرماتے ہیں کہ جواب جیم کے زبر اور واو مشدد کے ساتھ ہے۔ اور ان کا پورا نام عبد اللہ لقمیؒ الکوفیؒ ہے۔

اساتذہ: ان کے یزید بن شریک لقمیؒ الکوفیؒ والد ابراہیمؒ ہیں اور تلامذہ میں سے ابو اسحق السبیعیؒ اور المسعودیؒ وغیرہ ہیں۔ اس کے بعد تحریر فرماتے ہیں کہ ان کو ضعیف کہا ہے محمد بن عبد اللہ بن نمیرؒ نے اور سفیان ثوریؒ نے ترک کر دیا ہے۔ فلم یأخذ عنه

حافظ ابن حجرؒ نے ان کو ضعیف کرنے کی کوشش کی حالانکہ پہلے یہ گزر چکا ہے کہ یحییٰ بن معینؒ نے ان کو ثقہ کہا ہے۔ اسی طرح ابن عدیؒ نے کہا کہ ارلہ حدیثاً منکراً اسی طرح امام بخاریؒ نے تاریخ کبیر میں ان سے روایت نقل کی ہے اور کوئی جرح نہیں کی۔ اسی طرح امام نسائیؒ نے فضائل علیؓ میں ان سے روایت لی ہے۔

مزید حالات کے لئے ① فتح الباری، ② تہذیب التہذیب، ③ میزان الاعتدال، ④ تذکرۃ الحفاظ۔



باب تشمیت العاطس

چھینکنے والے کو جواب دینے کا بیان

۱۹۸

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِذَا عَطَسَ الرَّجُلُ فَقَالَ: "الْحَمْدُ لِلَّهِ" فَقُلْ يَرْحَمُنَا اللَّهُ وَإِيَّاكَ، وَلِيَقُلِ الَّذِي عَطَسَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَنَا وَلَكَ﴾

”حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا جب کسی شخص کو چھینک آئے اور وہ الحمد للہ کہے تو تم اس کے جواب میں ”یرحمنا اللہ وایاک“ (یعنی اللہ تعالیٰ ہم پر اور تم پر رحم کرے) کہو اور چھینکنے والا پھر اس کے جواب میں ”یغفر اللہ لنا ولك“ کہے (یعنی اللہ تعالیٰ ہماری اور تمہاری مغفرت کرے)۔

لغات: عَطَسَ: (ن ض) عَظَسَاوْ عَطَسَا: چھینکنا۔ الصبح پو پھٹنا۔ روشن ہونا۔
تَشْمِيتُ باب تفصیل کا مصدر ہے۔ شَمَّتَ الْعَاطِسُ وَشَمَّتَ عَلَيْهِ: يَرْحَمُكَ اللَّهُ: کہہ کر دعا کرنا۔ یا یہ دعا کرنا کہ ”ایسی حالت میں مبتلا نہ ہو جس پر کسی کو شتمات کا موقع ملے“۔
الْحَمْدُ: (مصدر) تعریف۔ تعریف کیا ہوا۔

تشریح

إِذَا عَطَسَ الرَّجُلُ جب آدمی کو چھینک آئے ایک دوسری روایت میں آتا ہے ان اللہ يحب العطاس ويكره التشاؤب۔^(۱) اللہ چھینکنے والے کو پسند کرتا ہے اور جمائی والے کو ناپسند کرتا ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ چھینک کی وجہ سے دماغ کا بوجھ ہٹ جاتا ہے اور فہم و ادراک کی قوت صاف ہو جاتی ہے۔ یہ دراصل صحت و نشاط اور توانائی کی علامت ہے۔ تو اس صحت جسمانی کا شکر ادا کرنے کے لئے شریعت نے خود ہی طریقہ بتایا کہ جب کسی کو چھینک آئے تو اس کو چاہئے کہ وہ ”الحمد للہ“ کہے۔

فَقَالَ: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ کہ چھینکنے والا الحمد للہ کہے۔ ایک دوسری روایت میں الحمد للہ رب العالمین کے الفاظ بھی وارد ہوئے ہیں۔ نیز ایک حدیث میں الحمد للہ علی کل حال کے الفاظ بھی منقول ہیں۔^(۲) یہ سب ہی الفاظ کہنے کی

اجازت ہے لہذا ایک سے دوسرے کی نفی نہیں ہوتی۔

فَقُلْ بِرَحْمَتِ اللَّهِ وَإِيَّاكَ، الْحَمْدُ لِلَّهِ کے جواب میں سنئے والا بِرَحْمَتِ اللَّهِ وَايَاكَ کہے، ایک دوسری روایت میں آتا ہے۔ اِذَا عَطَسَ أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَلْيَقُلْ لَهُ اخُوهُ أَوْ صَاحِبُهُ بِرَحْمَتِ اللَّهِ۔ (۳) کہ جب تم میں سے کسی کو چھینک آئے تو وہ تو الحمد للہ کہے اور اس کا بھائی یا دوست بِرَحْمَتِ اللَّهِ کہے۔

وَلْيَقُلْ الَّذِي عَطَسَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَنَا وَلَكَ چھینکنے والا پھر يَغْفِرُ اللَّهُ لَنَا وَلَكَ کہے ایک دوسری روایت میں آتا ہے بِهَدْيِكُمُ اللَّهُ وَيُصْلِحْ بِالْكُمُ کہے، ان دونوں جملوں میں سے جو چاہے کہہ دے البتہ بعض محدثین ان دونوں کو جمع کرنے کو اچھا سمجھتے ہیں۔

چھینک کا جواب دینا بعض اہل الظاہر کے نزدیک فرض عین ہے اور امام مالکؒ کے نزدیک واجب ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک سُنت علی الکفایہ ہے۔ (۵) لیکن افضل یہ ہے کہ ہر ایک کہے اور جمہور کے نزدیک فرض کفایہ ہے۔ اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ مجلس میں سے کسی ایک نے بھی جواب دیا تو سب کے ذمہ سے وجوب ساقط ہو جائے گا۔

(۱) بخاری و مسلم

(۲) مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے کہ جو چھینکنے والا الحمد للہ علی کل حال کہتا ہے تو وہ دائرہ اور کان کے درمیان کبھی مبتلا نہیں ہوگا۔

(۳) بخاری عن ابی ہریرۃؓ

(۴) بخاری عن ابی ہریرۃؓ

(۵) التعلیق المجد شرح مؤطا محمدؒ



باب صلاة يوم الجمعة والخطبة

جمعہ کی نماز اور خطبہ کا بیان

اس باب میں جمعہ اور خطبہ کے احکام و آداب بیان کئے جائیں گے۔

جمعہ: (بضم الجیم) اکثر اور فصیح لغت میں اور لغت جاز میں اس طرح ہے۔ مگر بسکون میم بھی لغت عقیل کے یہاں پڑھا جاتا ہے اور لفتح المیم بنو تمیم کے نزدیک ہے اور علامہ زجاجؒ نے (بکسر المیم) بھی نقل کیا ہے۔ زمانہ جاہلیت میں اس دن کو ”یوم العروبة“ کہا جاتا تھا۔ اور زمانہ اسلام میں اس کو جمعہ کہا جانے لگا۔ اس کی وجوہات علماء نے مختلف بیان کی ہیں جو سب ہی مراد ہو سکتی ہیں۔ مثلاً^(۱)

سمى بالجمعة لان الخلائق يجمع فيه کہ اس کا نام جمعہ اس لئے رکھا گیا کہ اس دن میں تمام مخلوق اللہ تعالیٰ کے سامنے جمع کی جائے گی۔

علامہ طبریؒ فرماتے ہیں کہ جمعہ کو جمعہ اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں عظیم الشان باتیں واقع ہوئیں یا ہوں گی۔^(۲) بعض کہتے ہیں کہ سمي الجمعة لانها من الجمع فان اهل الاسلام يجتمعون في كل اسبوع مرة کہ جمعہ سے ماخوذ ہے اس کے معنی اکٹھا ہونے کے ہیں کہ ہر ہفتہ ایک مرتبہ مسلمان اس دن میں جمع ہوتے ہیں۔^(۳) بعض کہتے ہیں کہ سب سے پہلا جمعہ کا نام جمعہ کعب بن لوی نے رکھا۔^(۴)

۱۹۹

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ حَدَّثَنَا غِيلَانُ وَآيُوبُ بْنُ عَائِذٍ الطَّائِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ الْقُرْظِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ أَرْبَعَةٌ لَا جُمُعَةَ عَلَيْهِمُ الْمَرَأَةُ وَالْمَمْلُوكُ وَالْمُسَافِرُ وَالْمَرِيضُ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ فَإِنْ فَعَلُوا أَجْزَأَهُمْ قَالَ مُحَمَّدٌ وَهَذَا نَأْخُذُ بِهِ﴾

”حضرت محمد بن کعب قرظیؒ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا چار (افراد) پر جمعہ (فرض) نہیں ہے
① عورت ② غلام ③ مسافر ④ بیمار، امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا اگر یہ لوگ پڑھ لیں تو جمعہ ہو جائے گا،
امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔“

لغات: لَا جُمُعَةَ: الْجُمُعَةُ وَالْجُمُعَةُ: ہفتہ کا ساتواں دن (جمع) جَمْعٌ وَجُمُعَاتٌ۔
الْمَمْلُوكُ: مَلِكٌ (ض) مَلِكًا وَمَلِكًا وَمَلِكَةً وَمَمْلُكَةً وَمَمْلُكَةً الشَّيْءُ مَالِكٌ ہونا۔ مَمْلُوكٌ
مفعول ہے۔ بمعنی غلام (جمع) مَمَالِیک۔

تشریح

مسئلہ کی وضاحت سے پہلے جمعہ کی شرطوں کا جاننا ضروری ہے جن سے مذکورہ مسئلہ واضح ہو جائے گا کہ احناف کے نزدیک جمعہ کے لئے بارہ شرطیں ہیں چھ وجوب کے لئے اور چھ صحت کے لئے۔
وجوب کی چھ شرطیں یہ ہیں:

① آزاد ہونا ② مرد ہونا ③ پاؤں اور آنکھوں کا سالم ہونا ④ مقیم ہونا ⑤ تندرست ہونا ⑥ بالغ ہونا۔
صحت کے لئے چھ شرطیں یہ ہیں۔

① بادشاہ یا اس کا نائب ہونا ② خطبہ کا ہونا ③ شہر ④ اذن عام کا ہونا ⑤ جماعت کا ہونا ⑥ وقت کا ہونا۔
فارسی کے شاعر نے اپنے اس شعر میں تمام شرطیں جمع کر دی ہیں ۔

شرط وجوب عقل و اقامت بلوغ دان
سلطان و وقت و خطبہ و جماعت ہم اذن و شہر
بے عذری است مردی و آزادی بعد از ان
پاوش پئے ادا کن و مزار رایگان
اکی کو عربی شاعر نے اس طرح ادا کیا ہے ۔

حر، صحیح، بالبلوغ، مذکر
مقیم و ذو عقل لشرط وجوبہا
ومصر و سلطان و وقت و خطبہ
واذن کذا جمع لشرط ادائها

عورت: جیسے کہ وجوب شرط میں بیان ہوا کہ مرد ہو، تو اب عورت پر جمعہ واجب نہیں ہے۔ کیونکہ حدیث میں آتا ہے عن طارق بن شہاب عن النبی ﷺ قال الجمعة حق واجب علی کل مسلم فی جماعة الا اربعة عبد مملوک، او امرأة، او مریض۔ (۱)

غلام: اس میں دو مذہب ہے۔

پہلا مذہب: ائمہ اربعہ، جمہور فقہاء وغیرہ کے نزدیک غلام پر جمعہ واجب نہیں ہے۔

دوسرا مذہب: امام اوزاعی، حضرت حسن بصری اور حضرت قتادہ وغیرہ کے نزدیک غلام پر واجب ہے۔

ان سب پر جمعہ لازم نہیں اگر یہ لوگ جمعہ پڑھ لیں تو بالاتفاق ہو جائے گا۔

حضرت غیلان کے مختصر حالات: غیلان بن اشعث الحارثی الکوفی ہیں۔ ان سے امام مسلم، ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ وغیرہ

روایت نقل کرتے ہیں۔

اساتذہ: ان کے اساتذہ میں ابووائل شقیق بن سلمہ، ابو اسحاق السبئی، اسماعیل بن ابی خالد، علقمة بن مرثد، ایاس بن سلمہ بن الاکوع، لیث بن ابی سلیم، قتادہ، سماک بن حرب، سلمان بن بريدة، ابی الزبیر الکلی، اور قیس بن وہب وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: شعبہ، یعلیٰ بن حارث، سفیان ثوری، شریک، علی بن عامر الواسطی وغیرہ ہیں۔ ان کا شمار ثقافت میں کیا جاتا ہے۔ ان سے امام مسلم، ابو حافظ، علامہ شافعی، ابن ماجہ نے اپنی روایت نقل کی ہے۔
وفات ۱۳۲ھ میں ہوئی۔ مزید حالات کے لئے خلاصہ، تہذیب التہذیب دیکھئے۔

حضرت ایوب بن عائذ الطائی کے مختصر حالات: یہ ایوب بن عائذ بن مریم الطائی ہیں۔ یہ بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی کے راوی ہیں۔

اساتذہ: قیس بن مسلم، بکیر بن الاغض، اور شعبی وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: عبد الواحد بن زیاد، سفیان ثوری، سفیان بن عیینہ وغیرہ قابل ذکر ہیں۔ یحییٰ بن معین، نسائی، ابو حاتم العجلی وغیرہ سب نے ان کو ثقافت میں شمار کیا ہے۔ امام بخاری فرماتے ہیں صدوق، اور اپنی صحیح میں امام بخاری نے ان سے روایت بھی لی ہے۔ مزید حالات کے لئے مقدمہ فتح الباری، تہذیب التہذیب دیکھی جائے۔

حضرت محمد بن کعب القرظی کے مختصر حالات: محمد بن کعب القرظی المدنی ثم کوفی تابعی۔ بعض کہتے ہیں کہ یہ صحابی ہیں جیسا کہ علامہ ابن عبد البر نے بھی استیعاب ۲/۲۳۸ میں ذکر کیا ہے ولد فی حیاة النبی ﷺ یہ صحاح ستہ کے راوی ہیں۔

اساتذہ: حضرت عباس رضی اللہ عنہ، علی رضی اللہ عنہ، عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ، ابی ذر رضی اللہ عنہ، اور ابو الدرداء رضی اللہ عنہ وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: حکم بن عتیبة، یزید بن ابی زیاد، ابن عجلان، موسیٰ بن عبیدہ، محمد بن السکندر، عاصم بن کلیب، ابو بن موسیٰ، وغیرہ ہیں۔ ابن سعد ان کے بارے میں فرماتے ہیں کان ثقة ورعا کثیر الحدیث۔ ابن عون نے کہا ما رایت احدا اعلم بتاویل القرآن من القرظی ابن جان کہتے ہیں کان من افاضل اهل المدينة علماء وفقہا

وفات: ۱۱۹ھ یا ۱۲۰ھ میں انتقال فرمایا۔ انتقال اس طرح ہوا کہ وعظ فرما رہے تھے چھت گر گئی اس میں اشکال ہو گیا۔ اس وقت ان کی عمر ۷۸ سال تھی۔

(۱) تفسیر مظہری (۲) طبعی شرح مشکوٰۃ (۳) تفسیر ابن کثیر

(۴) معارف السنن ۳/۳۰۳، ۳۰۴ اس کی بحث باب الفصل یوم الجمعة والعیدین میں بیان ہو چکی ہے۔
(۵) بیہقی، دار قطنی۔

پہلا مذہب: امام شافعیؒ اور ایک روایت امام احمدؒ کی ہے دونوں خطبوں کو کھڑے ہو کر پڑھنا شرط ہے۔
دوسرا مذہب: امام مالکؒ ایک روایت امام شافعیؒ کی کہ قدرت رکھنے والے کے لئے کھڑے ہو کر خطبہ دینا واجب ہوگا۔

جمہور فقہاء کا استدلال

قرآن کی اس آیت: فَاسْتَعِزَّ بِاللَّهِ سے ہے۔ ذکر سے مراد خطبہ ہے۔
تیسرا مذہب: امام ابو حنیفہؒ، ایک روایت امام احمدؒ کہ خطبہ میں قیام سنت ہے۔^(۱)

استدلال احناف

علامہ بدر الدین عینیؒ نے فرمایا کہ حدیث میں آتا ہے عن ابی سعید الخدریؓ، ان النبی ﷺ جلس ذات یوم علی المنبر و جلسنا حوله، کہ آپ ﷺ ایک دن منبر پر بیٹھے اور ہم آپ کے ارد گرد بیٹھے۔^(۲)
حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بارے میں بھی آتا ہے کہ (جب وہ بڑھاپے کی حالت میں پہنچ گئے تھے) بیٹھ کر خطبہ پڑھ دیتے تھے صحابہ نے ان پر انکار نہیں فرمایا، اسی طرح کی روایت حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں بھی نقل کی جاتی ہے۔^(۳)

قولہ، خُطْبَتَانِ: دو خطبے ہوں۔ صاحب ہدایہؒ فرماتے ہیں کہ من شرائط الجمعة الخطبة لان النبی ﷺ ماضی الجمعة بدون الخطبة فی عمرہ کہ جمعہ کے شرائط میں سے خطبہ بھی ہے کیوں کہ آپ ﷺ نے کبھی بھی جمعہ کی نماز بغیر خطبہ کے نہیں پڑھی۔ پھر اس میں دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب امام شافعیؒ کا ہے کہ دونوں ہی خطبے واجب ہیں۔

دوسرا مذہب امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام احمدؒ جمہور فقہاء کا ہے کہ پہلا خطبہ واجب ہے اور دوسرا خطبہ بطور تکمیل کے ہے۔ کیوں کہ نصیحت وغیرہ تو ایک ہی خطبہ سے ہو جاتی ہے۔

امام شافعی کا استدلال

صلوا کما رایتہمونی اصلی۔ ایسی نماز پڑھو جیسے تم مجھے نماز پڑھتے دیکھتے ہو تو آپ نے دو ہی خطبے دیئے تھے۔ خُطْبَتَانِ یَنْتَهِمُ جُلُوسَ خَفِيفَةً۔ دو خطبے ہوں گے اور دونوں کے درمیان مختصر سا جلسہ بھی ہوگا۔ اس میں دو مذہب ہیں۔
امام ابو حنیفہؒ امام مالکؒ امام احمدؒ کی ایک روایت، امام اوزاعیؒ، امام اسحاقؒ ابو ثورؒ ابن السنذرؒ وغیرہ اور جمہور

فقہاء فرماتے ہیں کہ دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا سنت ہے کیوں کہ جب خطبہ سنت ہے تو درمیان میں بیٹھنا بھی سنت ہی ہوا۔

امام شافعیؒ کے نزدیک خطبہ فرض ہے اسی لئے درمیان میں جلسہ کرنا بھی فرض ہوا۔ (۳)
امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ خطبوں کے درمیان بیٹھنے کی فرضیت کے قائل امام شافعیؒ ہیں ان کے علاوہ اور کوئی نہیں۔ (۵)

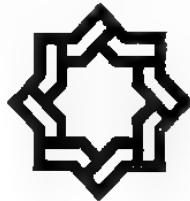
(۱) بدائع الصنائع، عمدة القاری، فتح الملہم ۲/۳۰۳، بذل المجہود ۲/۱۸۱۔

(۲) اوجز المسالک ۱/۳۴۰

(۳) اوجز المسالک ۱/۳۳۹

(۴) عمدة القاری ۳/۳۰۹، فتح الملہم ۲/۳۰۳، بذل المجہود ۲/۸۱

(۵) قاضی عیاضؒ نے امام مالکؒ کی بھی ایک روایت فرضیت کی نقل کی ہے جس کو علماء مالکیہ نے شاذ کہا ہے۔



باب صلاة العیدین

عیدین کی نماز کا بیان

عیدین۔ عید کی تثنیہ ہے عادیعو سے ماخوذ ہے۔ یہ اصل میں عود تھا، واؤ کے سکون اور ما قبل کے کسرہ کی وجہ سے واو کو یاء سے تبدیل کر دیا گیا اس کی جمع قانون کے اعتبار سے اعواد آتی ہے، مگر ”عود“ بمعنی لکڑی جب اس کی جمع اعواد آتی ہے تو فرق کرنے کے لئے اس کی جمع اعیاد آتی ہے۔

عید کو عید کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس کا معنی ہے لوٹنا، تو یہ بھی ہر سال لوٹ کر آتی ہے۔ یا اس کا معنی عود ہے (معنی خوشبودار لکڑی) سے ماخوذ ہے کہ اس دن بھی عود لکڑی عرب میں کثرت سے جلائی جاتی تھی۔ یہ ایک دعا ہے کہ خدا کرے کہ یہ دن تمہاری زندگی میں بار بار آئے یا تکبیرات کا اس دن میں بار بار اعادہ ہوتا ہے۔

مشروعیت: اس کی مشروعیت بعض کے نزدیک ۲ھ میں ہوئی^(۱) اور بعض کے نزدیک ۱ھ میں ہوئی ہے۔^(۲)

۲۰۱

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ قَالَ سَأَلْتُ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الرَّجُلِ يَخْرُجُ إِلَى الْمُصَلَّى فَيَجِدُ الْإِمَامَ قَدْ أَنْصَرَفَ أَيُّصَلِّي؟ قَالَ لَيْسَ عَلَيْهِ أَنْ يُصَلِّيَ وَإِنْ شَاءَ صَلَّى قُلْتُ فَإِنْ لَمْ يَخْرُجْ إِلَى الْمُصَلَّى أَيُّصَلِّي فِي بَيْتِهِ كَمَا يُصَلِّي الْإِمَامُ؟ قَالَ لَا قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ إِنَّمَا صَلَاةُ الْعِيدِ مَعَ الْإِمَامِ فَإِذَا فَاتَكَ مَعَ الْإِمَامِ فَلَا صَلَاةَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت حمادؒ نے فرمایا میں نے حضرت ابراہیمؒ سے ایسے شخص کے بارے میں پوچھا جو عید گاہ جائے اور امام کو سلام پھیرتا ہوا پائے کیا اب وہ نماز پڑھے گا؟ فرمایا اس پر نماز پڑھنا لازم نہیں اگر چاہے تو پڑھ لے۔ میں نے عرض کیا اگر وہ عید گاہ نہ جائے تو کیا گھر میں امام کی طرح نماز پڑھ سکتا ہے؟ فرمایا نہیں۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں عید کی نماز امام کے ساتھ ہی ہوتی ہے لہذا اگر امام کے ساتھ نہ ملے تو اب نماز عید نہ پڑھے یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: سَأَلْتُ: سَأَلَ (ف) سَأَلَ وَسْأَلَهُ وَسَأَلَهُ وَسَأَلَهُ: مانگنا۔ درخواست کرنا۔ سَأَلْتُ واحد متکلم فعل

اسی معروف کا صیغہ ہے۔ (ہفت اقسام میں مہموز العین ہے)
الْمُصَلَّى: عید گاہ۔

فِي جَدِّ: (ض) اَرَجْدًا وُجْدًا وُجْدًا وُجْدًا وُجْدًا اَنَا الْمَطْلُوبُ پانا۔ (ہفت اقسام میں مثال ہے)
بَيْتُ: الْبَيْت (جمع) بَيْتَاتٌ وَابْنَاتٌ (جمع الجمع) بَيْتَاتٌ وَابْنَاتٌ اور بقول بعض بیوتات اور ابابیت اشراف
کے لئے مختص ہیں۔ تَغْيِيرُ بَيْتِ گھر، مکان، شرافت بیت الرجل اہل عیال۔

تشریح

فَإِذَا فَاتَتْكَ مَعَ الْإِمَامِ فَلَا صَلَوةَ اگر امام کے ساتھ نماز نہ ملے تو اب نماز عید نہ پڑھے۔ اس مسئلہ میں ائمہ اربعہ
کے متعدد اقوال ہیں۔

امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک اگر کسی کی عید کی نماز فوت ہو جائے تو اس کی قضا نہیں (۳) امام ابو یوسفؒ
نہاتے ہیں کہ اگر اس نے قصداً بغیر عذر کے نہیں پڑھی تو اب قضاء نہیں اگر کوئی عذر تھا تو اب قضاء کر لے۔
اس مسئلہ میں امام مالکؒ کے چار قول ہیں۔

① جس پر لازمی نہیں تھی مثلاً بچہ، غلام، مسافر، عورت وغیرہ اور یہ لوگ اگر تنہا تنہا نماز پڑھ لیں تو یہ ان کے نزدیک
مستحب ہے۔ یہ قول راجح ہے۔

② تنہا نہ پڑھیں بلکہ ان کو جماعت کے ساتھ پڑھنا مستحب ہے۔

③ تنہا اور جماعت دونوں طرح پڑھنا مکروہ ہے۔

④ اگر عذر کی وجہ سے نماز فوت ہوئی ہو تو اب جماعت کے ساتھ پڑھیں اور اگر بلا عذر فوت ہوئی ہو تو اب تنہا تنہا
پڑھیں۔

امام شافعیؒ کے نزدیک ان لوگوں کو امام نماز کی قضاء کروائے اگرچہ یہ وہ لوگ ہی کیوں نہ ہوں جن پر نماز لازمی
نہیں ہوتی جیسے منفرد، غلام، عورت، مسافر وغیرہ۔

امام احمدؒ کے نزدیک نماز کی قضاء کی جائے گی۔ ایک روایت یہ ہے کہ پھر امام کو اختیار ہے کہ چار رکعات
پڑھائے۔ یا دو رکعت، دوسری روایت میں یہ ہے کہ چار ہی رکعت پڑھائی جائے گی۔ (۴)

(۱) مرقاة شرح مشکوٰۃ، شرح احیاء، انوار ساطعہ۔ (۲) بحر الرائق، در مختار۔

(۳) لیکن قول امام مالکؒ کا ابن رشدؒ نے نقل کیا ہے۔

(۴) فتویٰ طرفین کے قول پر ہے کیوں کہ عید کی نماز کے لئے چند شرائط بھی ہیں جو ابتداء میں بیان کی جا چکی ہیں جو تنہا آدمی پوری نہیں
کر سکتا اس لئے اس کی قضاء نہیں ہوگی اگرچہ اس نے جان کر ہی نماز فوت کیوں نہ کی ہو؟

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ قَاعِدًا فِي مَسْجِدِ الْكُوفَةِ وَمَعَهُ حَذِيفَةُ بْنُ الْيَمَّانِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَأَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَخَرَجَ عَلَيْهِمُ الْوَلِيدُ بْنُ عُقْبَةَ ابْنُ أَبِي مُعَيْطٍ وَهُوَ أَمِيرُ الْكُوفَةِ يَوْمَئِذٍ فَقَالَ إِنَّ غَدًا عِنْدَكُمْ فَكَيْفَ أَصْنَعُ؟ فَقَالَا: أَخْبِرْهُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ كَيْفَ يَصْنَعُ؟ فَأَمَرَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنْ يُصَلِّيَ بِغَيْرِ آذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ وَأَنْ يُكَبِّرَ فِي الْأُولَى خَمْسًا وَفِي الثَّانِيَةِ أَرْبَعًا، وَأَنْ يُؤَالِيَ بَيْنَ الْقِرَاءَتَيْنِ، وَأَنْ يَخْطُبَ بَعْدَ الصَّلَاةِ عَلَى رَأْسِهِ قَالَ مُحَمَّدٌ: وَبِهِ نَأْخُذُ وَلَا بَأْسَ أَنْ يَخْطُبَهَا قَائِمًا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ عَلَى رَأْسِهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ۝

”حضرت ابراہیمؒ حضرت عمر اللہ بن مسعودؓ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ کوفہ کی مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے ان کے ساتھ حضرت حذیفہ بن الیمانؓ اور حضرت ابو موسیٰ الاشعریؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی تھے کہ ولید بن عقبہ بن ابی معیط جو ان دنوں امیر کوفہ تھے وہ آگئے اور کہا کل آپ لوگوں کی عید کا دن ہے میں کیسے کروں؟ حضرت حذیفہؓ نے فرمایا اے ابو عبد الرحمن (یہ حضرت عبد اللہ کی کنیت ہے) ان کو بتلا دیجئے کہ کیسے کریں، چنانچہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے انہیں یہ حکم دیا کہ وہ بغیر اذان و اقامت کے نماز پڑھیں، پہلی رکعت میں پانچ تکبیرات اور دوسری میں چار تکبیرات کہیں۔ دونوں قراءت پے درپے کریں اور نماز کے بعد سواری پر خطبہ دیں۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اگر کھڑے ہو کر سواری پر سوار ہوئے بغیر خطبہ دیا جائے، تب بھی کوئی حرج نہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔“

لغات: قَاعِدًا: اسم فاعل واحد کر کا صیغہ ہے۔ قَعَدَ (ن) قُعُودًا وَ مَقْعَدًا کھڑے سے بیٹھنا (— قُعُودًا) کھڑے ہونا۔ قَعْدَبَهُ بٹھانا۔ قَعَدَ عَنْ حَاجَتِهِ پیچھے رہنا۔

مَسْجِدُ الْكُوفَةِ: کوفہ کی مسجد۔ الْمَسْجِدِو الْمَسْجِدُ سجدہ گاہ عبارت گاہ (جمع) مساجد۔

فَخَرَجَ: خَرَجَ (ن) خُرُوجًا مَخْرَجًا من موضعه: نکلنا — فِي الْعِلْمِ فَاتَّقِ هَوَا — به: نکالنا — عَلَيْهِ

بگ کے لئے نکلتا۔

عید: عید۔ ہر وہ دن جس میں کسی صاحب فضل یا کسی بڑے واقعہ کی یاد مناتے ہوں۔ کہا گیا ہے کہ اس کو عید کہتے ہیں کہ ہر سال لوٹ کر وہ دن آتا ہے۔ اور اصل اس کی عود ہے اور اس کی جمع قاعدہ کے مطابق عود ہونی چاہئے تھی۔ مگر عود بمعنی لکڑی کی جمع سے فرق کے لئے اس کی جمع اعیاد آتی ہے۔ العید باب بار آنے والی پاری یا غم وغیرہ۔

تشریح

عیدین کی نماز میں کتنی زائد تکبیرات ہیں؟

اس میں آٹھ مذاہب ہیں۔

پہلا مذہب: امام ابو حنیفہ و صاحبین رحمہم اللہ اور امام سفیان ثوری وغیرہ کے نزدیک تکبیرات عیدین چھ ہیں یعنی پہلی رکعت میں قراءت سے پہلے تین اور دوسری رکعت میں قراءت کے بعد تین۔

دوسرا مذہب: امام مالک و احمد اور مدینہ منورہ کے فقہاء سبوعہ، عمر بن عبدالعزیز وغیرہ کے نزدیک چھ پہلی رکعت میں پانچ دوسری رکعت میں اور یہ تکبیرات قراءت سے پہلے ہوں گی۔

تیسرا مذہب: امام شافعی کے نزدیک بارہ تکبیریں زائد ہوں گی۔ پہلی رکعت میں سات اور دوسری رکعت میں پانچ، ان کے نزدیک بھی یہ تکبیرات قراءت سے پہلے ہوں گی۔

چوتھا مذہب: امام مالک و احمد کہتے ہیں کہ ایک تکبیر، تکبیر تحریمہ کی تھی اور امام شافعی ایک تکبیر تحریمہ کی مستقل مانتے ہیں اس لئے ان کے نزدیک ایک زائد ہوگی۔ اس طرح ان حضرات کے درمیان صرف ایک تکبیر کا اختلاف ہوگا اس لئے ہم دلائل میں صرف دو مذاہب شمار کریں گے ایک ائمہ ثلاثہ کا دوسرا احناف۔

پنجمی مذہب: حضرت انسؓ، مغیرہ بن شعبہؓ، ابن عباسؓ، ابراہیم نخعیؓ وغیرہ کا ہے ان کے نزدیک دونوں رکعتوں میں سات تکبیریں زائد ہیں۔

چھٹا مذہب: صاحب البحر الرائق فرماتے ہیں کہ امام مالکؒ اور امام احمدؒ کی ایک ایک روایت کے مطابق پہلی میں چار دوسری رکعت میں پانچ تکبیریں زائد ہوں گی۔

سابعی مذہب: ابن مسعودؓ، حذیفہؓ، سعید بن العاصؓ، ابن سیرینؓ، حسن بصریؓ، مسروقؓ، اسودؓ،

شعبی، ابو قتادہ وغیرہ کے نزدیک دونوں رکعات میں چار چار تکبیرات زائد ہے۔

ساتواں مذہب: حضرت علی رضی اللہ عنہ وغیرہ کے نزدیک عید الفطر کی پہلی رکعت میں چھ اور دوسری رکعت میں پانچ (یہ کل گیارہ ہوئیں) اور عید الاضحیٰ میں پہلی رکعت میں تین اور دوسری رکعت میں دو (یہ کل پانچ ہوئیں)۔
آٹھواں مذہب: یحییٰ بن یعر کے نزدیک عید الفطر میں گیارہ اور عید الاضحیٰ میں نو زائد ہوں گی۔^(۱)

دلائل ائمہ ثلاثہ

- ① عن كثير بن عبد الله بن عمر بن عوف عن ابيه عن جده رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كبر في العيد في الاولى سبعاً قبل القراءة وفي الثانية خمساً قبل القراءة۔^(۲) نبی اکرم ﷺ نے عیدین میں پہلی رکعت میں سات تکبیریں قراءت سے پہلے اور دوسری میں پانچ تکبیریں قراءت سے پہلے کہیں۔
- ② عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم التكبير في الفطر سبع في الاولى وخمس في الاخر فوالقراءة بعدهما كلتيهما۔^(۳)
- ③ عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله ﷺ كان يكبر في الفطر والاضحى في الاولى سبع تكبيرات وفي الثانية خمساً۔

دلائل احناف

- ① عن ابي عبد الرحمن قاسم قال حدثني بعض اصحاب رسول الله ﷺ قال صلى بنا النبي ﷺ يوم عيد فكبر اربعاً رعاتم اقبل علينا بوجهه حين انصرف فقال لا تنسوا كتكبير الجنابة و اشار باصبعه وقبض ابهامه۔^(۴) ابو عبد الرحمن قاسم کہتے ہیں کہ مجھے بعض صحابہ نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے عید کی نماز پڑھائی تو چار چار تکبیریں کہیں، نماز سے فارغ ہو کر آپ ہماری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا بھول نہ جانا عید کی تکبیریں جنازہ (کی نماز) کی طرح چار ہیں ہاتھ کی انگلیوں سے اشارہ فرمایا اور انگوٹھا بند کر لیا۔
- ② عن مكحول قال حدثني رسول حذيفة و ابي موسى رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله ﷺ كان يكبر في العيد بن اربعاً رعاتم سوى تكبير الافتتاح۔^(۵) مکحول کہتے ہیں کہ مجھے حضرت حذیفہ اور حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے قاصد نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے عیدین میں (بشمول تکبیر رکوع کے) چار چار تکبیریں کہا کرتے تھے سوائے تکبیر تحریمہ کے۔

جوابات

ائمہ ثلاثہ کی پہلی روایت جس کے بارے میں امام ترمذیؒ نے فرمایا ہے حدیث حسن و هو احسن شیء روى فی هذا الباب کہ یہ حدیث حسن ہے اور اس باب میں جتنی بھی روایات مروی ہیں ان میں سب سے اچھی ہے۔ مگر اس روایت میں کثیر بن عبد اللہؒ ہے۔ جس کے بارے میں امام احمدؒ نے فرمایا کہ لایساوی شینا اس کی حدیث کوئی چیز نہیں ہے۔ امام نسائیؒ اور دارقطنیؒ فرماتے ہیں متروک الحدیث امام شافعیؒ خود فرماتے ہیں رکن من ارکان الکذب رجوت کے ستونوں میں سے ایک ستون ہے۔^(۶) ابن حبان کا قول نصب الراية میں اس طرح ہے۔

روى عن ابیه عن جده نسخة موضوعة لایحل ذکرها فی الکتب ولا الروایة عنه الا علی جهة التعجب۔^(۷) ائمہ اپنے باپ دادا کی سند سے ایک موضوع اور منکھڑت نسخہ روایت کیا ہے جس کا ذکر کرنا بھی جائز نہیں الا یہ کہ بھارتیہ کے طور پر ہو۔^(۸)

ائمہ ثلاثہ کی نقل کردہ دوسری حدیث کے بارے میں ائمہ اسماء الرجال فرماتے ہیں کہ اس میں عبد اللہ بن براء الحنفیؒ ہے جس کے بارے میں علامہ نسائیؒ فرماتے ہیں لیس بذاک القوی علامہ ابو حاتمؒ اور ابن عدیؒ کہتے ہیں واما سائر حدیثہ عن عمرو بن شعیب وہی مستقیمہ فهو ممن یکتب حدیثہ قلت ثم خلطہ بمن بعدہ۔^(۹)

تیسری روایت میں ابن ابیہ ہے اس کی بھی علماء نے تضعیف کی ہے۔

جواب احناف

ائمہ ثلاثہ نے بھی احناف کی روایت پر رد اور اشکالات کئے ہیں۔ احناف اس کے علاوہ یہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کے زمانے میں اس مسئلہ پر اتفاق ہو گیا تھا جیسے کہ امام طحاویؒ فرماتے ہیں قبض رسول اللہ ﷺ والناس یختلفون فی التکبیر علی الجنائز فكانوا علی ذلک (الاختلاف) حتی قبض ابو بکرؓ فلما ولی عمرؓ لای اختلاف الناس فی ذلک شق ذلک علیہ جدا فارسل الی رجال عن اصحاب رسول اللہ ﷺ فقال انکم لعاصر اصحاب رسول اللہ متی تختلفون علی الناس یختلفون من بعدکم ومتی تجتمعون علی امر یجتمع الناس علیہ فانظروا امر اتجتمعون علیہ فكانما ایقظهم فقالوا نعم ما رايت یا امیر المؤمنین فاشرعلینا فقال عمرؓ بل اشیروا التم علی فانما انا بشر مثلکم فتراجعوا الا مر بینہم فاجمعوا امرہم علی ان یجعلوا التکبیر علی الجنائز مثل التکبیر فی الاضحی والفقار یربع تکبیرات فاجمع امرہم علی ذلک۔^(۱۰)

یہ عبارت بتاریخی ہے کہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں اس پر اجماع ہو گیا کہ عیدین میں چار چار تکبیریں ہوں گی

احناف عقلی دلیل یہ پیش کرتے ہیں کہ تکبیرات نمازوں سے زائد چیزیں ہیں اور جو چیز عام معمول سے زائد ہو تو اس میں اقل ثابت پر عمل کرنا چاہئے جیسے کہ احناف نے اقل والی روایت کو لیا ہے۔

علامہ ابن رشد مالکی نے بڑے انصاف کی بات فرمائی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ تکبیرات عید کی مقدار کے بارے میں کوئی حدیث مرفوع صحیح ثابت نہیں ہے۔ جیسے کہ امام احمدؒ بھی فرماتے ہیں کہ لیس یروئی عن النبی ﷺ فی التکبیر فی العیدین حدیث صحیح اور اس میں اختلاف افضلیت کا ہے احناف کے نزدیک دوسرے مسلک کے امام کے پیچھے نماز پڑھ لی جائے تو جائز ہو جائے گی۔^(۱۱)

(۱) نیل الاوطار۔

(۲) ترمذی۔

(۳) البوداؤد ۱/۱۶۳۔

(۴) طحاوی ۲/۴۰۰۔

(۵) طحاوی ۲/۴۰۰۔

(۶) تہذیب التہذیب ۸/۴۲۲۔

(۷) تہذیب التہذیب ۸/۴۲۲۔

(۸) نصب الراية ۲/۲۱۷۔

(۹) میزان الاعتدال ۲/۴۵۲۔

(۱۰) طحاوی ۱/۲۳۹ (باب التکبیر علی الجنائز کم ہو)۔

(۱۱) فتح القدر باب صلوة العیدین فی الفروع قبل تکبیر التشریق ۱/۴۲۸۔



مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: كَانَتْ الصَّلَاةُ فِي الْعِيدَيْنِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ ثُمَّ يَقِفُ الْإِمَامُ عَلَى رَأْسِهِ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَيَدْعُو وَيُصَلِّي بِغَيْرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ ﴿١﴾

”حضرت ابراہیمؒ نے فرمایا عیدین کی نماز خطبہ سے پہلے ہوتی ہے پھر نماز کے بعد امام سواری پر سوار ہو کر کھڑے ہو کر دعا کرے اور نماز عیدین بغیر اذان و اقامت کے ہوتی ہے۔“

لَا تَقِفُ: يَقِفُ: (ض) وَقَفَا وَوَقُفَا: ٹھہرنا۔ چپ چاپ کھڑا ہونا۔ فی المسألة شك کرنا۔ (ہفت اقسام میں مثال ہے۔)

رَأْسِهِ: من الابل سواری کے لائق اونٹ، سفر و بار برداری کے لئے مضبوط اونٹ و اونٹنی (تامباغہ کے لئے ہے) (۲) اذواجل۔

فَيَدْعُو: دَعَا (ن) دُعَاءً وَدَعْوًى ہ پکارنا غبت کرنا۔ مدد طلب کرنا۔ (ہفت اقسام میں ناقص ہے) اَذَانٌ: اَذَنُهُ (ن) اَذْنًا وَآذَنٌ تَأْذِينًا بِالصَّلَاةِ اذان دینا۔

تشریح

كَانَتْ الصَّلَاةُ فِي الْعِيدَيْنِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ عیدین کی نماز خطبہ سے پہلے ہوتی ہے۔ عیدین کا خطبہ نماز سے پہلے ہوگا یا بعد میں اس بارے میں دو مذاہب ہیں۔

پہلا مذاہب: جمہور صحابہؓ حضرت ابوبکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت مغیرہ بن شعبہؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت سفیان ثوریؓ، اور اوزاعیؓ، امام ابوحنیفہؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ، امام ابو ثورؒ، جمہور علماء کے نزدیک عیدین کا خطبہ نماز کے بعد ہوگا اور اگر کسی نے نماز سے پہلے پڑھا تو یہ مکروہ ہے۔ (۱)

دوسرا مذاہب: حضرت معاویہؓ، حضرت عثمانؓ، مروانؓ، زیادؓ وغیرہ کے نزدیک خطبہ نماز سے پہلے پڑھا جائے گا۔ (۲)

پہلے مذاہب والوں کے دلائل

روایت ابن عمر کان النبی ﷺ ثم ابوبکر ﷺ وعمر ﷺ يصلون العيد قبل الخطبة۔ (۳)

۱ روایت جابر بن عبد اللہ قام النبی ﷺ یوم الفطر فبدأ بالصلوة قبل الخطبة۔ (۳)

۲ روایت ابن عباس رضی اللہ عنہ، قال شهدت العيد مع النبی ﷺ وابی بکر رضی اللہ عنہ وعمر رضی اللہ عنہ وعثمان رضی اللہ عنہ، فکلہم کانوا یصلون العید قبل الخطبة۔ (۵)

۳ روایت ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ، ان رسول اللہ ﷺ کان ینخرج یوم الاضحی و یوم الفطر فیبدأ بالصلوة فاذن صلی صلوٰتہ اقبل علی الناس۔ (۶)

و یصلی بغیر اذان ولا اقامۃ نماز پڑھائے گا بغیر اذان اور اقامت کے۔ اس میں بھی دو مسلک ہیں۔

پہلا مسلک: جمہور صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین، ائمہ اربعہ کے نزدیک بغیر اذان اور اقامت کے عید کی نماز ہوگی۔

دوسرا مسلک: حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ، ہشام رضی اللہ عنہ، عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ ان سب کی ایک ایک روایت کے مطابق اذان ہوگی۔ (۷)

علامہ ابن قدامہؒ فرماتے ہیں ولا نعلم فی هذا خلافا ممن یعتد بخلافه الا انه روی عن ابن الزبیر انه اذن و اقام و قبل اول من اذن فی العید ابن زیاد و هذا دلیل علی انعقاد الایمان قبلہ علی انه لا یسن لہما اذان ولا اقامۃ الخ (۸) گویا کہ اجماع ہے کہ عید کی نماز بغیر اذان و اقامت کے ہوگی۔

شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحبؒ فرماتے ہیں اصطلاحی اذان اور اقامت تو نہیں ہوگی یعنی ”اعلام بطریق مخصوص“ مگر نفس اعلان تو ہو سکتا ہے جیسے کہ صلوٰۃ کسوف، استسقاء وغیرہ کے لئے ہوتا ہے۔ (۹)

(۱) مبسوط سرخی۔

(۲) اوجز المسائل، حضرت عمر رضی اللہ عنہ، عثمان رضی اللہ عنہ کے بارے میں اثر ہے مگر قاضی عیاضؒ نے اس کی صحت کا انکار کیا ہے۔

(۳) بخاری، مسلم۔

(۴) نسائی۔

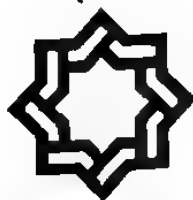
(۵) بخاری، مسلم۔

(۶) بخاری کے علاوہ دوسرے محدثین نے اس کی بھی تخریج کی ہے۔

(۷) فتح الباری ۲/۳۷۷۔

(۸) المغنی ۲/۳۳۵۔

(۹) کواکب الدرر ۱/۲۰۶۔



باب خروج النساء فی العیدین ورؤية الهلال

عیدین میں عورتوں کے جانے اور چاند دیکھنے کا بیان

۲۰۶

لَمْ يَحْمَدُ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ بْنِ أَبِي الْمُخَارِقِ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ يُرَخَّصُ لِلنِّسَاءِ فِي الْخُرُوجِ فِي الْعِيدَيْنِ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى قَالَ لَمْ يَحْمَدُ: لَا يُعْجِبُنَا خُرُوجُهُنَّ فِي ذَلِكَ إِلَّا الْعُجُوزُ الْكَثِيرَةُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

”حضرت اُم عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا عیدین (یعنی) عید الفطر اور عید الاضحیٰ میں عورتوں کو (گھروں سے) نکلنے کی اجازت دی جاتی تھی۔ امام محمدؒ نے فرمایا عورتوں کا عیدین کے لئے جانا ہمیں اچھا معلوم نہیں ہوتا الا یہ کہ بوڑھی عورتیں ہوں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: يُرَخَّصُ: باب تفعیل سے واحد مذکر غائب فعل مضارع مجہول کا صیغہ ہے۔ بمعنی ممانعت کے بعد اجازت دینا۔

الْخُرُوجُ: باب نصر بکامصدر ہے۔ نکلنا۔
لَا يُعْجِبُنَا: باب افعال سے واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف ”نا“ ضمیر متکلم ہے۔ ”لا“ نافیہ ہے۔ معنی یہ ہے کہ ہم کو پسند نہیں ہے۔ یا ہم کو اچھا معلوم نہیں ہوتا۔

تشریح

عورتیں عید گاہ جاسکتی ہیں یا نہیں؟

اس میں چند مذاہب ہیں۔

مذاہب: حضرت ابوبکرؓ، علیؓ، ابن عمرؓ، وغیرہ کے نزدیک عورتوں کو مطلقاً اجازت ہے۔

دوسرا مذہب: حضرت عروہ رضی اللہ عنہ، قاسم رضی اللہ عنہ، النخعی رضی اللہ عنہ، یحییٰ الانصاری رضی اللہ عنہ۔

تیسرا مذہب: امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ، امام مالک رضی اللہ عنہ، امام ابو یوسف رضی اللہ عنہ، وغیرہ کے نزدیک جو ان عورتیں عید گاہ نہ جائیں بڑھی عورتیں جاسکتی ہیں۔

چوتھا مذہب: امام شافعی رضی اللہ عنہ بڑھی عورتوں کے بارے میں عید گاہ جانے کو مستحب فرماتے ہیں۔^(۱)

جمہور فقہاء کے دلائل

جمہور فقہاء اپنے اس مسئلہ کے بارے میں کہ ”جو ان عورتیں نہیں جاسکتی بڑھی عورتیں جاسکتی ہیں“ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے اس قول کو پیش فرماتے ہیں لو ادرک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما احدث النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء بنی اسرائیل۔^(۲)

امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ عورتوں کو نماز میں شرکت کی اجازت اسلام کے ابتداء میں تھی اس کی وجہ یہ تھی کہ دشمنوں کو مسلمانوں کی کثرت دکھانا مقصود تھا۔^(۳)

علامہ بدر الدین رحمۃ اللہ علیہ یعنی فرماتے ہیں کہ یہ بات جو امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے کہی اور دوسری بات یہ کہ وہاں امن کا دور تھا اب یہ دونوں باتیں ختم ہو چکی ہیں۔

علامہ کاسانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں واما العجائز فرخص لهن الخروج في العیدین کہ بڑھی عورتوں کو عیدین کی نماز کے لئے رخصت دی گئی ہے۔ مزید فرماتے ہیں ولا یباح للشواب منهن الخروج الى الجماعات بدلیل ماروی عن عمر رضی اللہ عنہ انه نهی الشواب عن الخروج ولان خروجهن الى الجماعة سبب الفتنة والفتنة حرام وما ادى الى الحرام فهو حرام۔^(۴) کہ جو ان عورتوں کا جماعتوں میں جانا مباح نہیں اس روایت کے پیش نظر جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ان عورتوں کے نکلنے سے منع فرمایا ہے اور دوسری بات یہ کہ جو ان عورتوں کا جماعت کے لئے کلفتنا فتنة کا سبب ہے اور فتنة حرام ہے اور جو چیز حرام تک پہنچائے وہ بھی حرام ہے۔

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بڑھی عورتیں اور جو ان عورتیں سب کے لئے تمام نمازوں میں جانا منع ہے۔^(۵) درالختار میں ہے کہ آج کل فساد زمانہ کی بناء پر بڑھی عورتوں کو بھی اجازت نہ دی جائے یہی بہتر ہے اور اکا پر فتویٰ دیا جائے گا۔^(۶)

قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں نماز جمعہ بر طفل و بندہ وزن و مسافر و مریض واجب نیست..... نماز عید را شرائط وجوب ادائش نماز جمعہ است۔^(۷)

کہ جمعہ اور عید کی نماز بچہ، غلام، عورت، مسافر اور مریض پر واجب نہیں ہے۔ نیز عید کی نماز بلا جماعت تنہا پڑھنا

بھی درست نہیں ہے جماعت شرط ہے۔

شیخ عبدالحی محدث دہلویؒ "شرح مشکوٰۃ" میں لکھتے ہیں۔ جماعت کے لئے عورتوں کا مسجد میں آنا مکروہ ہے فساد و فتنہ کے خوف کی وجہ سے۔ عہد رسالت میں ان کو نکلنے کی اجازت تھی حصول تعلیم کے لئے جواب باقی نہیں رہی۔ (۸)
فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ والفتویٰ الیوم علی الکراہۃ فی کل الصلوٰۃ لظہور الفساد کذا فی الکافی وهو المختار۔

کہ اس زمانہ میں فتویٰ اسکی پر ہے کہ عورتوں کا نمازوں میں جانا مکروہ ہے۔ فساد کے ظہور کی وجہ سے۔ (۹)
علامہ ابن نجیمؒ فرماتے ہیں ولا یحضرن الجماعات..... قال المصنف فی الکافی والفتویٰ الیوم علی الکراہۃ فی الصلوات کلھا لظہور الفساد کہ عورتیں جماعت کی نماز میں حاضر نہ ہوں فساد کے ظہور کی وجہ سے
کیوں کہ اللہ نے فرمایا وقرن فی بیوتک یعنی اپنے گھروں میں ٹھہری رہو اور آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ صلوٰۃ تھالی
قربہا الفضل..... ویوتھن خیر لھن۔ (۱۰)

حضرت عبدالکریم بن ابی المخارقؒ کے مختصر حالات: یہ عبدالکریم بن ابی الخارق ابو امیہ البصری العلم ہیں۔
ازان الاعتدال ۲/۴۳۶۔

یہ مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، کے راوی ہیں اور امام بخاریؒ نے بھی تعلیقاً ان سے روایت کی ہے۔
امام ترمذی: حضرت انس رضی اللہ عنہ بن مالک، عمرو بن سعید بن العاص، حسان بن بلال، عبداللہ بن الحارث بن نوفل، مجاہد، نافع و ابی بکر محمد بن عمرو بن حزم وغیرہ ہیں۔

تالیف: عطاء، محمد بن اسحاق، ابن جریج، ابو حنیفہ، مالک، سفیان ثوری، وغیرہ ہیں۔
ان کے بارے میں مقدمہ فتح الباری میں حافظ ابن حجرؒ کہتے ہیں کہ ہومتروک عند انعمہ الحدیث حالانکہ یہ بات کسی طور سے
مکمل نہیں۔ جب کہ ابوالولیدؒ کہتے ہیں کہ یہ بخاری کے رجال میں بہت ہی وقعت والے ہیں۔ امام بخاریؒ نے کتاب التہجد میں ان
سے روایت لی ہے۔

اسکی طرح علامہ مقدسیؒ فرماتے ہیں بانہ من رجال البخاری اور جب کہ امام مالک، امام ابو حنیفہؒ نے ان سے روایت نقل کی
ہے تو اب ان کے ثقہ ہونے میں کوئی شک نہیں۔

وفات: ۱۲۷ھ یا ۱۲۶ھ میں انتقال ہوا۔

مزید حالات کے لئے لسان المیزان اور میزان الاعتدال دیکھئے۔

حضرت اُم عطیہ رضی اللہ عنہا کے مختصر حالات: یہ نسیبہ بفتح نون بنت کعب، اُم عطیہ الانصاریہ ہیں جو جلیلہ القدر
صحابیہ ہیں۔ یہ صحابہ کی راوی ہیں۔

امام ترمذی: یہ آپ ﷺ سے بھی روایت نقل کرتی ہیں اور کبھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بھی نقل کرتی ہیں۔

تلامذہ: انس بن مالک رضی اللہ عنہ، محمد رضی اللہ عنہ، حفصہ رضی اللہ عنہ اور عبدالملک بن عمیر، اسماعیل بن عبدالرحمن بن عطیہ، علی بن الاقر، ام شریل، وغیرہ ہیں یہ غزوات میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہوتی تھیں اور مریضوں کا علاج کرتی اور زخمیوں کی مرہم پٹی کرتی تھیں۔ مزید حالات کے لئے الجرح والتعديل ۴۶۵/۹، الاستبصار ۳۵۵، الاستیعاب ۱۹۳۸/۴، اسد الغابۃ ۲۸۰/۷، تہذیب الکمال ۱۶۹۸، تہذیب التہذیب ۴۵۵/۱۲، خلاصۃ تہذیب الکمال ۴۹۶، تاریخ الاسلام ۱۰۱/۳ ملاحظہ فرمائیں۔

- (۱) معارف السنن ۴۳۵/۴، عمدۃ القاری ۳۹۵/۳، فتح الملہم ۳۳۸/۲۔
- (۲) مؤطا مالک ۱۸۳ (باب ماجاء فی خروج النساء الی المساجد) بخاری ۱۲۰/۱، مسلم ۱۸۳/۱۔
- (۳) معانی الآثار۔
- (۴) بدائع الصنائع ۱۵۷/۱۔
- (۵) مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ۶۷/۳۔
- (۶) فتاویٰ شامی ۵۲۹/۱۔
- (۷) مالابد منہ ۵۵۔
- (۸) اشعۃ اللغات ۲۳۳۔
- (۹) فتاویٰ عالمگیری ۵۶/۱۔
- (۱۰) البحر الرائق ۳۵۷/۱۔



”مُحَمَّدٌ“ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي قَوْمٍ شَهِدُوا أَنَّهُمْ رَأَوْا هَلَالَ شَوَّالٍ فَقَالَ حَمَّادٌ سَأَلْتُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ: إِنْ جَاءُوا صَدْرَ النَّهَارِ فَلْيُفْطِرُوا وَلْيَخْرُجُوا وَإِنْ جَاءُوا آخِرَ النَّهَارِ فَلَا يَخْرُجُوا وَلَا يُفْطِرُوا حَتَّى الْغَدِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ إِلَّا فِي خَصْلَةٍ وَاحِدَةٍ يُفْطِرُونَ وَيَخْرُجُونَ مِنَ الْغَدِ إِذَا جَاءُوا مِنَ الْعِشِيِّ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ﷺ

”حضرت ابراہیمؑ سے مروی ہے اس قوم کے بارے میں جنہوں نے شوال کا چاند دیکھنے کی گواہی دی ہو حمادؒ نے فرمایا میں نے حضرت ابراہیمؑ سے اس شخص کے بارے میں دریافت کیا تھا تو انہوں نے فرمایا اگر وہ لوگ دن کے ابتدائی حصہ میں آجائیں تو لوگوں کو روزہ افطار کر کے عید کی نماز کے لئے چلے جانا چاہئے۔ اور اگر وہ لوگ دن کے آخر میں آئیں تو دوسرے دن نماز کے لئے نکلیں گے اور افطار کریں گے امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں سوائے ایک بات کے اور وہ یہ کہ اگر چاند دیکھنے کی اطلاع شام کو دی تو اس دن تو افطار کر لیں گے اور نماز عید کیلئے دوسرے دن نکلیں گے یہی بات امام ابو حنیفہؒ نے فرمائی ہے“

لغات: قَوْم: لوگوں کی جماعت (جمع) اقوام و اقوام و اقائیم و اقائیم۔ قَوْمُ الزَّجَلِ قرہی رشتہ دار جو ایک دادا میں شریک ہوں۔

شَهِدُوا: شَهِدَ (س) شَهِدَ (ک) شَهِادَةُ عِنْدَ الْحَاكِمِ لِفُلَانٍ أَوْ عَلَى فُلَانٍ گواہی دینا صفت (شاہد) (جمع) شَهِدُوا شَهِدُوا أَشْهَادًا۔

صَدْرُ النَّهَارِ: دن کا ابتدائی حصہ۔ ”صدر“ ہر چیز کا سامنے سے اوپر کا حصہ سینہ۔ ہر چیز کا ابتدائی حصہ۔ ہر چیز کا ایک ٹکڑا۔ تم کہتے ہو أَخَذْتُ صَدْرًا مِنْهُ میں نے اس میں سے ایک حصہ لے لیا۔ صَدْرُ الْقَوْمِ رئیس۔ الصدر الأعظم وزیر اعظم (جمع) صدور۔

فَلْيُفْطِرُوا: فُطِرَ (ن ض) فُطِرَ او فُطِرَ او فُطِرُوا الصائم روزہ دار کا افطار کرنا۔ فعل امر جمع مذکر غائب کا صیغہ ہے۔

تشریح

فَقَالَ إِنْ جَاءُوا صَدْرَ النَّهَارِ فَلْيُفْطِرُوا وَلَا يَخْرُجُوا حَتَّى الْغَدِ

فرمایا کہ وہ لوگ دن کے ابتدائی حصے میں آجائیں تو لوگوں کو روزہ افطار کر کے عید کی نماز کے لئے چلے جانا چاہئے۔ اور اگر لوگ دن کے آخر میں آئیں تو دوسرے دن نماز کے لئے نکلیں گے اور افطار کریں گے۔

اس میں مسئلہ یہ بیان ہو رہا ہے۔ کہ اگر عید الفطر کی اطلاع تیس رمضان کو زوال سے پہلے پہلے ملی تو اب عید الفطر کی نماز اسی دن زوال سے پہلے پہلے ادا کر لی جائے گی۔ کیوں کہ عید کی نماز کا وقت زوال تک ہی ہوتا ہے اس پر ابن رشدؒ (مالکی) نے فقہاء کا اتفاق نقل کیا ہے کہ عید کی نماز کا وقت طلوع شمس کے بعد سے زوال شمس تک رہتا ہے۔ علامہ شوکانیؒ کی عبارت یہ ہے ہی من بعد انبساط الشمس الى الزوال ولا اعرف فيه خلافا للخ۔

حَتَّى الْغَدِ کہ عید الفطر کی نماز اگر کسی عذر کی بناء پر پہلے دن زوال سے پہلے ادا نہیں کی گئی تو اب دوسرے دن ادا کی جائے گی۔ جیسے کہ امام طحاویؒ فرماتے ہیں۔ فشهدوا عند رسول اللہ ﷺ بعد زوال الشمس انهم رأوا الهلال الليلة الماضية اسی طرح ایک دوسری روایت میں آتا ہے۔

عن ابی عمیر بن انس حدثنی عمرو بنی من الانصار من اصحاب رسول اللہ ﷺ قالوا اعمی علينا هلال شوال فاصبحنا صیاما فجاء ركب من آخر النهار فشهدوا ان یخرجوا الى عیدهم من الغد۔^(۱)
یہ تو عید الفطر کے بارے میں ہے۔ اور اگر عید الاضحیٰ کی نماز کسی عذر کی وجہ سے پہلے دن رہ جائے تو اس کو دوسرے دن پڑھ لے اور اگر دوسرے دن بھی عذر ہو تو پھر تیسرے دن پڑھنے کی بھی اجازت ہے پہلے عید الفطر میں کہ اس میں دوسرے دن کی اجازت تھی عذر کی وجہ سے تیسرے دن کی اجازت نہیں ہے اگرچہ عذر ہی کیوں نہ ہو۔ اس کے بارے میں صاحب ہدایہ فرماتے ہیں۔

فان كان عذر يمنع من الصلوة فی يوم الاضحی صلاها من الغد وبعد الغد ولا یصلیها بعد ذلك لان الصلوة موقوفة بوقت الاضحیة فقید بایامها لکنه مسنی فی التأخیر من غیر عذر۔^(۲)

”اگر کوئی عذر ہو جو پہلے دن عید الاضحیٰ کی نماز کے پڑھنے سے مانع ہو تو دوسرے دن یا تیسرے دن نماز پڑھ لے کیوں کہ یہ نماز قربانی کے ساتھ مقید ہے تو اس کا وقت بھی قربانی کے ایام کے ساتھ مقید ہوگا۔ لیکن بلا عذر تاخیر کرنے والا برا ہوگا۔“

دوسرے دن کی نماز پڑھی جائے گی وہ ادا ہوگی یا قضاء اس کے بارے میں فقہاء کے دونوں قول ملتے ہیں۔

(۱) البوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، دارقطنی، طحاوی، مصنف ابن ابی شیبہ یہ الفاظ ابن ماجہ کے ہیں۔

(۲) ہدایہ (باب العیدین)۔

باب من يطعم قبل ان يخرج الى المصلى

عید گاہ جانے سے پہلے کھانے کا بیان

۲۰۶

”مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ كَانَ يُعْجِبُهُ أَنْ يُطْعَمَ شَيْئًا قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ الْمُصَلَّى يَعْنِي يَوْمَ الْفِطْرِ“

”حضرت حمادؒ نے فرمایا کہ ابراہیمؒ کو یہ اچھا معلوم ہوتا تھا کہ عید الفطر میں عید گاہ جانے سے پہلے کچھ کھائیں۔“

لغات: يَطْعَمُ: طَعِمَ (س) طَعَمًا وَطَعَمًا الطعام: کھانا (— طَعَمًا) الْفُضْنَ ایک درخت کی ٹہنی کا دوسرے درخت کی ٹہنی میں گھس جانا۔

قَبْلَ: پہلے، آگے۔ اور یہ طرف زمان ہے۔

يَوْمَ الْفِطْرِ: فطر و یوم الفطر ماہ رمضان المبارک کے بعد عید۔

تشریح

كَانَ يُعْجِبُهُ أَنْ يُطْعَمَ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ الْمُصَلَّى یہ اچھا معلوم ہوتا ہے کہ (عید الفطر) میں عید گاہ جانے سے پہلے کچھ کھائیں۔

اں بارے میں جمہور کا مسلک یہی ہے کہ نماز سے پہلے کچھ کھا لینا مسنون ہے کیوں کہ حدیث میں آتا ہے۔
روایت انس بن مالکؓ قال قال رسول اللہ ﷺ لَا يَغْدُو يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَأْكُلَ تَمْرَاتٍ۔^(۱) کہ آپ ﷺ عید کے دن جب تک چھوڑے نہ کھا لیتے عید گاہ کی طرف نہیں جاتے تھے۔

شامی میں ہے کہ طاق عدد کھاتے یہ مستحب ہے۔^(۲)

اس کی وجہ علماء نے یہ لکھی ہے:

① کہ بندے کا ہر عمل اللہ کی رضا، خوشنودی کے لئے ہوتا ہے ایک ماہ بندہ نے روزہ رکھا اب عید کے دن کھانے پینے

کی اجازت ملی تو اس نے صبح ہی سے کھانا شروع کر دیا تاکہ اللہ کا حکم افطار کا جو ہے وہ پورا ہو جائے۔

- ۲ یاد دوسری وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ عید کے دن عید گاہ جانے سے پہلے مساکین کو صدقہ فطر دیا جاتا ہے تاکہ وہ کچھ کھاپی لیں تو جب یہ دوسرے کے کھلانے کے لئے سبب بن رہا ہے۔ تو یہ خود بھی اس پر عمل کر لے تو اچھا ہے۔
- ۳ تیسری وجہ مولانا بنوریؒ نے انور شاہ کشمیریؒ سے یہ نقل کی ہے کہ یہ بھی ممکن ہے کہ روزہ رکھنا تو اس دن حرام کیا گیا تو فوراً کھاپی لے تاکہ روزے کی صورت بھی باقی نہ رہے۔^(۳)

عبارت یہ ہے وهذا القدر من الامساك التشبه ايضا بالصوم۔^(۴) جیسے کہ حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت میں آتا ہے کہ اربع لم یکن یدعھن النبی ﷺ صیام عاشوراء والعشاء (ای صیام عشر ذی الحجۃ)^(۵) ذی الحجۃ کے دس روزے رکھتے تھے حالانکہ دسویں دن تو عید الاضحیٰ ہوتی ہے۔ اس دن تو روزہ رکھنا حرام ہے۔ اس کی وجہ یہی ہے کہ عید الاضحیٰ کے دن نماز سے پہلے کچھ نہیں کھایا جاتا اس معمولی سے امساک کو بھی روزہ سے تعبیر کر دیا گیا۔ تو عید الفطر کے دن نماز سے پہلے کھانے کو فرمایا گیا تاکہ یہ بھی صورتاً روزہ میں شمار نہ ہو جائے اور شریعت نے جو اس دن روزہ کو حرام فرمایا ہے اس کے زمرے میں یہ صورتاً شمار نہ ہو جائے۔

(۱) بخاری۔

(۲) شامی ۱/۷۶، کبیری ۱۵۲۳، البحر الرائق ۲/۱۵۸۔

(۳) معارف السنن ۴/۳۵۱۔

(۴) معارف السنن ۴/۳۵۱۔

(۵) نسائی ۱/۳۲۸۔



عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ كَانَ يَطْعَمُ يَوْمَ الْفِطْرِ قَبْلَ أَنْ يَخْرُجَ وَلَا يَطْعَمُ يَوْمَ الْأَضْحَى حَتَّى يَرْجِعَ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

”حضرت ابراہیمؑ عید الفطر میں نکلنے سے پہلے کچھ کھایا کرتے تھے اور عید الاضحیٰ میں پس آنے سے پہلے کچھ نہیں کھاتے تھے۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ کا فرمان ہے۔“

لَنَا: يَوْمَ الْأَضْحَى: قربانی کا دن۔

يَرْجِعُ: رَجَعَ (ض) رَجَعًا وَمَرَجَعًا وَرَجَعِي وَرَجَعَانًا وَاپس آنا۔ لوٹنا۔

تشریح

پہلا مسئلہ

إِنَّهُ كَانَ يَطْعَمُ يَوْمَ الْفِطْرِ قَبْلَ أَنْ يَخْرُجَ عِيدَ الْفِطْرِ كَے دن نکلنے سے پہلے کچھ کھالے (اس مسئلہ کی وضاحت اس سے پہلے اثر میں تفصیل سے آگئی ہے)۔

دوسرا مسئلہ

وَلَا يَطْعَمُ يَوْمَ الْأَضْحَى حَتَّى يَرْجِعَ اور عید الاضحیٰ میں واپسی آنے سے پہلے کچھ نہ کھاتے تھے۔ جمہور فقہاء کے نزدیک یہی بات مسلم ہے کہ عید الاضحیٰ کے دن نماز عید سے پہلے کچھ نہ کھائے جیسے کہ آپ ﷺ کی عادت شریفہ تھی۔ روایت بریدہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ لا یشْرُجُ یومَ الْفِطْرِ حَتَّى یَطْعَمَ وَلَا یَطْعَمُ یومَ الْأَضْحَى حَتَّى یَرْجِعَ۔ (۱) مسند احمد میں ہے فیا کل من اضحیتہ (ترجمہ) کہ آپ ﷺ عید الفطر کے دن کچھ کھالیا کرتے تھے اور عید الاضحیٰ میں واپس آکر کھاتے تھے۔ مسند احمد میں ہے کہ اپنی قربانی سے کھاتے تھے۔

معنی انہی قدمہ میں ہے کہ والاضحیٰ لا یا کل فیہ حتی یرجع اذا کان له ذبیح لان النبی ﷺ کان یا کل من ذبیحہ واذالم یکن له ذبیح لم یبال ان یا کل۔ (۲)

مولانا یوسف بنوریؒ فرماتے ہیں صحیح یہی ہے کہ جو قربانی کر رہا ہے یا نہیں کر رہا عید الاضحیٰ کے دن عید کی نماز کے بعد

ہی کھائے۔^(۳)

علماء فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے نماز سے پہلے کچھ کھا لیا تو بلا کراہت کے جائز ہوگا، بعض نے کراہت کا قول بھی نقل کیا ہے۔ مراد مکروہ تنزیہی ہے۔^(۴)

عید الاضحیٰ میں نماز کے بعد کھانے کی وجہ علماء نے یہ بیان فرمائی ہے کہ اس دن اللہ کی طرف سے ضیافت ہے تو سب سے پہلے قربانی کے گوشت کو کھائے تاکہ اللہ کی ضیافت میں شرکت ہو جائے۔

کبیری میں ہے۔ والمستحب يوم الاضحى تاخير الاكل الى ما بعد صلوة لما في الترمذی کان علیہ السلام لا ینخرج یوم الفطر حتی یطعم ولا یطعم یوم الاضحى حتی یصلی وقیل هذا فی حق من یضحی لافى حق غیرہ والاول اصح والا اصح انه یکره الاکل قبل الصلوة هنا۔^(۵)

(۱) ترمذی، ابن ماجہ، ابن حبان۔

(۲) معارف السنن، ۴/۳۵۱۔

(۳) معارف السنن، ۴/۳۵۱۔

(۴) مجمع الانہر، ۱/۷۵ عبارت یہ ہے ولا یکره الاکل قبلها فی المختار ای تحریمًا۔

(۵) کبیری ۵۲۳۔



باب التکبیر فی ایام التشریق

ایام تشریق میں تکبیر کہنے کا بیان

عرفہ کے دن سے جو تکبیرات کہی جاتی ہیں اس کو تکبیرات ایام تشریق کہا جاتا ہے۔ تشریق ذی الحجہ کے تین دن ۱۲-۱۳ تاریخ کو کہتے ہیں اس کو تشریق اس لئے کہا جاتا ہے کہ تشریق کے معنی ہوتے ہیں گوشت کے ٹکڑے ٹکڑے کر کے دھوپ میں خشک کرنا چوں کہ ان دنوں میں عرب میں بھی قربانی کے گوشت کو دھوپ میں خشک کیا جاتا تھا اس لئے اس کو ایام تشریق کہتے ہیں۔

الفاظ تکبیرات ایام تشریق اس بارے میں علامہ عینیؒ نے بنایہ میں سات اقوال نقل کئے ہیں مگر صحیح ترین قول وہ ہے جس کو ہدایہ نے نقل کیا ہے یعنی اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ الحمد، کہتے ہیں کہ جب اسماعیل علیہ السلام کے بدلہ میں جنت سے حضرت جبرائیلؑ مینڈھا لائے تو جبرائیل علیہ السلام نے کہا کہ اللہ اکبر اللہ اکبر۔ اس کے جواب میں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کہا لا الہ الا اللہ واللہ اکبر جب اسماعیل علیہ السلام کو الکل اطلاع ہوئی تو انہوں نے کہا اللہ اکبر واللہ الحمد۔^(۱)

لَا نَحْمَدُ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يُكَبِّرُ مِنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ مِنْ آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ وَبِهِ نَأْخُذُ وَلَمْ يَكُنْ أَبُو حَنِيفَةَ يَأْخُذُ بِهَذَا وَلَكِنَّهُ كَانَ يَأْخُذُ بِقَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يُكَبِّرُ مِنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ يَوْمَ عَرَفَةَ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ مِنْ يَوْمِ النَّحْرِ يُكَبِّرُ فِي الْعَصْرِ لَمْ يَقْطَعْ

حضرت ابراہیمؑ حضرت علی ابی طالبؑ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ نو تاریخ کی فجر کی نماز سے ایام تشریق کے آخری دن کی عصر تک تکبیر تشریق پڑھا کرتے تھے۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ اس کو اختیار نہیں کرتے تھے۔ بلکہ وہ حضرت ابن مسعودؓ کے قول کو پسند کرتے

ہیں کہ نویں تاریخ کی فجر سے تکبیر شروع کرے گا اور قربانی کے دنوں کے آخری دن کی عصر تک تکبیر کے پھر ختم کر دے گا۔“

لغات: یُکَبِّرُ: باب تفعیل سے واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف کا صیغہ ہے۔ اس کے مصادر تکبیر اور کَبَّرَا آتے ہیں۔ اللہ اکبر کہنا — الشیء بڑا بنانا۔

ایام التشریق: یہ مصدر ہے۔ عید الاضحیٰ کے بعد تین دن۔ اس لئے کہ ان دنوں میں قربانی کا گوشت خشک کیا جاتا ہے۔ التشریق عید کی نماز، اس لئے کہ طلوع آفتاب کے بعد پڑھی جاتی ہے۔

تشریح

اِنَّهٗ كَانَ يُكَبِّرُ مِنْ صَلٰوةِ الْفَجْرِ کہ تکبیر کہی جائے گی نویں تاریخ کی فجر سے لے کر ایام تشریق کی عصر کی نماز تک۔ اس عبارت میں تکبیرات تشریق کا بیان ہو رہا ہے۔ فقہاء میں اس بارے میں اختلاف ہوا ہے کہ یہ سنت ہے یا واجب۔

بعض کتب احناف میں (۲) اور امام مالک، امام شافعی، امام احمد وغیرہ کے نزدیک سنت ہے۔ دیگر کتب احناف میں (۳) اس کو واجب کہا گیا ہے۔ اس بارے میں علامہ ابن ہمام نے فرمایا ان الاکثر علی الوجوب۔

علامہ کاسانیؒ فرماتے ہیں الصحيح انه واجب۔ من صلوة الفجر من يوم عرفة الى صلوة العصر من يوم النحر ”تکبیر کہی جائے گی عرفہ کے فجر سے دسویں تاریخ کی عصر تک“۔ علامہ عینیؒ نے اس بارے میں تقریباً دس اقوال نقل کئے ہیں۔ اختلاف فقہاء کی بنیاد صحابہ رضی اللہ عنہم کا آپس کا اختلاف ہے۔

① امام ابو حنیفہؒ، ابراہیم نخعیؒ، علقمہؒ، اسودؒ، حسن بصریؒ، ایک قول امام شافعیؒ وغیرہ کے نزدیک تکبیرات کی ابتداء یوم عرہ یعنی ذی الحجہ کی نویں تاریخ کی فجر سے لے کر یوم نحر یعنی دسویں تاریخ کی عصر تک ہوگی۔ (آٹھ نمازوں میں)

② ابوبکرؓ، عمرؓ، علیؓ، عثمانؓ، ابن عمرؓ، ابن عباسؓ، زید بن ثابتؓ، ابوسعیدؓ، اندریؓ، عمارؓ، سفیان ثوریؓ، سفیان بن عیینہؓ، ابو ثورؓ، اسحاقؓ وغیرہ کے نزدیک تکبیرات کی ابتداء عرہ کی فجر سے لے کر ایام تشریق کی مغرب تک ہوگی۔ بعض احنافؒ فرماتے ہیں کہ یہ عبادت ہے اور عبادت میں احتیاط اس میں ہے، کہ اکثر کو لیا جائے (۳)

③ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ ایک قول کے مطابق نویں کی فجر سے لے کر دسویں کی ظہر تک (یعنی سات نمازوں میں ہوگی)

۷ ایک ایک قول ابن عمر رضی اللہ عنہ، اور ابن عباس رضی اللہ عنہ کا، عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ، یحییٰ انصاری رحمۃ اللہ علیہ، امام مالک رحمۃ اللہ علیہ، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مشہور قول، ایک روایت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کے نزدیک دسویں تاریخ کی ظہر سے لے کر ایام تشریق کی نماز فجر تک (یعنی پندرہ نمازوں میں ہوگی)

۸ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا ایک قول سفیان بن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ کا ایک قول اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر محرم نہ ہو تو نویں کی فجر سے ۱۳ کی عصر تک (یعنی ۲۳ نمازوں میں تکبیر کہے) اور اگر محرم ہو تو دسویں کی ظہر سے ۱۳ کی عصر تک (سترہ نمازوں میں تکبیر کہے)

۹ ابن عباس رضی اللہ عنہ کا ایک قول سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ کے نزدیک ظہر عرفہ سے شروع کر کے آخر ایام تشریق کی عصر تک

۱۰ بعض علماء کے نزدیک یوم نحر کی ظہر سے ابتداء کرے یوم نحر کی ظہر تک۔

۱۱ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے چوتھے قول کے مطابق دسویں تاریخ کی مغرب سے لے کر آخر ایام تشریق کی نماز فجر تک (یعنی اٹھارہ نمازوں میں تکبیر کہی جائے)

۱۲ بعض کا قول یہ بھی ہے کہ دسویں تاریخ کی مغرب سے لے کر آخر ایام تشریق کی عصر تک۔

۱۳ ابن بشر رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہ ہے کہ یوم نحر کی ظہر سے یوم رابع کی ظہر تک (یعنی سولہ نمازوں میں تکبیر کہی جائے) یہ تکبیرات صاحبین کے نزدیک فرض کے تابع ہیں جو شخص بھی فرض پڑھے گا تو ان تکبیرات کا کہنا اس پر واجب ہوگا خواہ وہ مرد ہو یا عورت مسافر ہو یا مقیم جماعت کے ساتھ نماز پڑھے یا منفرد۔ (۵)

مگر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ، ابن عمر رضی اللہ عنہ، سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ، امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا ایک قول اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس کے لئے مقیم ہونا۔ جماعت کے ساتھ نماز کا ہونا۔ شہری ہونا یہ تین شرائط ہیں تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مسافر منفرد اور دیہاتی پر یہ تکبیرات کہنا واجب نہیں ہوں گی۔

(۱) مہسوط، فتاویٰ قاضی خان۔

(۲) مہسوط اور علامہ ابن عابدین وغیرہ۔

(۳) جامع صغیر، ترمذی، شرح بزدوی، قاضی خان، وغیرہ، در مختار نے اس کو صحیح کہا ہے۔

(۴) اخلاف کا فتویٰ بھی صاحبین کے اس قول پر ہی ہے کذا فی الدر المختار، خلاصہ، طحاوی۔

(۵) یہاں پر بھی فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔



باب السجود فی ”ص“

سورۃ ”ص“ کے سجدے کا بیان

۲۰۹

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَسْجُدُ فِي ”ص“ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَسْجُدُ فِيهَا۔ قَالَ مُحَمَّدٌ وَلَكِنَّا نَرَى السَّجُودَ فِيهَا وَنَأْخُذُ بِالْحَدِيثِ الَّذِي رُوِيَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ﴾

”حضرت ابراہیمؑ سورت ”ص“ میں سجدہ نہیں کرتے تھے اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سورۃ ”ص“ میں سجدہ نہیں کیا کرتے تھے۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں لیکن ہم اس سورت میں سجدہ کے قائل ہیں اور اس حدیث پر عمل کرتے ہیں جو آپ ﷺ سے مروی ہے۔“

لغات: يَسْجُدُ: سَجَدَ (ن) سَجُودًا: فروتنی سے جھکنا۔ عبادت کے لئے زمین میں پیشانی رکھنا۔
نَرَى: زَاى يَرَى زَايًا وَرُؤْيَةً وَزَاءٌ قُورٌ ثَنَانًا بصارت یا بصیرت سے دیکھنا۔ يَرَى کی اصل يَرَأَى ہے لیکن اصل استعمال نادر ہی ہوتا ہے۔ (ہفت اقسام میں ناقص یا کی مہموز العین ہے)
الحديث: (جمع) احادیث وحدثان وحدثان بمعنی ”خبر“ علم الحديث نبی کریم ﷺ کے قول افعال احوال بتانے والا علم۔

تشریح

یہ باب مصنفؒ نے سجدہ تلاوت کے متعلق باندھا ہے۔ پہلی بات جو اس باب میں اہم ترین ہے وہ یہ کہ سجدہ تلاوت واجب ہے یا سنت؟ اس بارے میں دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: حضرت عمرؓ، عبداللہ بن عمرؓ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمد بن حنبلؒ، امام اوزاعیؒ، امام اتقی بن راہویہؒ، داؤد ظاہریؒ وغیرہ کا ہے وہ حضرات فرماتے ہیں کہ سجدہ تلاوت واجب نہیں ہے بلکہ سنت ہے۔

دوسرا مذہب: امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ وغیرہ کے نزدیک سجدہ تلاوت واجب ہے۔^(۱)

جمہور علماء کا استدلال

① حدیث زید بن ثابتؓ: قال قرأت علی النبی ﷺ فلم یسجد۔

② حدیث الاعرابی۔ هل علی غیرها قال لا الا ان تطوع۔

احناف کا استدلال

حدیث ابو ہریرہؓ: انه قال قال النبی ﷺ اذا تلا ابن آدم آية السجدة فسجد اعتز الشيطان ببكى امر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وامر بالسجود فلم يسجد فله النار دوسری بات یہ ہے کہ قرآن نے ان لوگوں کی مذمت بیان کی ہے جو سجدہ نہیں کرتے۔ مذمت ترک واجب پر ہوگی۔ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ۔

جمہور کے دلائل کے جوابات

پہلی حدیث زید بن ثابتؓ کی تھی اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں فی الفور سجدہ نہ کرنے کی نفی ہے ممکن ہے کہ آپ ﷺ نے اس وقت کسی عذر کی وجہ سے سجدہ نہیں کیا ہو بعد میں کر لیا ہو دوسری بات یہ ہے کہ بیان جواز کے لئے ہوگا کہ فوراً سجدہ کرنا ضروری نہیں بعد میں بھی کیا جاسکتا ہے۔

حدیث اعرابی کا جواب

فرائض کی نفی ہے کہ اس کے علاوہ اور کوئی چیز فرض نہیں ہے احناف بھی سجدہ تلاوت کو فرض تو نہیں کہتے ہیں بلکہ واجب کہتے ہیں۔

یا اس کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ اس میں ان واجبات کا بیان آپ ﷺ نے کیا تھا جو ابتداء بندے کی طرف شریعت کی طرف سے واجب ہوں اور جو خود بندہ اسباب کے ذریعہ سے واجب کر لے اس کا بیان نہیں ہے۔ سجدہ تلاوت تو بندہ آیت تلاوت کر کے خود اپنے اوپر واجب کرتا ہے۔

علماء احناف یہ بھی فرماتے ہیں کہ تمام آیات پر غور کیا جائے تو وہ تین طرح کی ہیں:

① بعض میں تو صریحاً سجدہ کا حکم دیا گیا ہے۔ مثلاً: فَاسْجُدْ لِلَّهِ وَاعْبُدْهُ، وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ۔

② دوسری وہ قسم ہے کہ جس میں سجدہ کرنے والوں کی تعریف کی گئی ہے مثلاً: إِذَا تَنَزَّلَ عَلَيْهِمُ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرَوْا

سَجْدًا وَبُكْيًا۔

۳ تیسری وہ قسم ہے کہ جس میں سجدہ نہ کرنے والوں کے مذمت کی گئی ہے مثلاً: فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ۔

تو یہ تینوں باتیں یعنی صریح حکم کا ہونا، اور کافروں کی مخالفت اور پیغمبروں کی اتباع اور مستحق مذمت ہونا یہ باہر وجوب کو ثابت کرنے والی ہیں۔

اِنَّهٗ لَمْ يَكُنْ يَسْجُدُ فِیْ "ص" سب سے پہلے یہاں یہ بحث ضروری ہے کہ قرآن میں سجدے کتنے ہیں تو اس بارے میں علامہ عینیؒ نے بارہ مذاہب نقل کئے ہیں۔

۱ اخاف کے نزدیک چودہ ہیں۔

۲ ابن عباسؓ، ابن عمرؓ، حسن بصریؒ، سعید بن المسیبؒ، ابن جبیرؒ، مجاہدؒ، عکرمہؒ، عطاءؒ، طاووسؒ، امام مالکؒ، اور امام شافعیؒ کا قدیم قول ہے کہ قرآن میں گیارہ سجدے ہیں۔

۳ حضرت عمرؓ، اسحاقؓ، لیث بن سعدؒ، ابن المنذرؒ، ابن شریح شافعیؒ، ابن وہبؒ، ابن حبیب مالکؒ، امام احمدؒ وغیرہ کے نزدیک پندرہ سجدے ہیں۔

۴ ابو ثورؒ وغیرہ کے نزدیک چودہ ہیں مگر سورت نجم میں نہیں۔

۵ امام احمدؒ کا ایک قول امام شافعیؒ کا صحیح قول یہ ہے کہ ان کے نزدیک سورت "ص" کے بجائے سورت "ج" کے دو سجدے ہیں۔

۶ مسروقؒ وغیرہ کے نزدیک بارہ ہیں ان کے نزدیک سورت "ج" سورت "ص" اور سورت "انشقاق" کا سجدہ نہیں ہے۔

۷ عطاء خراسانیؒ کے نزدیک تیرہ ہیں کہ دوسرا "ج" اور "انشقاق" کا سجدہ نہیں ہے۔

۸ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے نزدیک سجود عزائم پانچ ہیں۔ ① اعراف ② بنی اسرائیل ③ نجم ④ انشقاق ⑤ اقراء۔

۹ حضرت علیؓ کے نزدیک چار ہیں ① الم تنزیل ② حم تنزیل ③ نجم ④ اقراء۔

۱۰ سعید بن جبیرؓ کے نزدیک تین ہیں ① الم تنزیل ② نجم ③ اقراء۔

۱۱ عبداللہ بن عمرؓ کے نزدیک چار ہیں ① الم تنزیل ② حم تنزیل ③ اعراف ④ بنی اسرائیل۔

اِنَّهٗ لَمْ يَكُنْ يَسْجُدُ فِیْ "ص" بہت سے مذاہب سے واضح ہوا کہ امام شافعیؒ اور اخاف اس بارے میں متفق ہیں کہ قرآن میں سجدے چودہ ہیں مگر اس میں معمولی سا اختلاف ہے کہ اخاف کہتے ہیں سورت "ج" میں ایک سجدہ ہے

اور سورت ”ص“ میں بھی ایک سجدہ ہے مگر امام شافعی فرماتے ہیں کہ سورت ”ج“ دو سجدے ہیں اور سورت ”ص“ میں سجدہ نہیں ہے۔

امام شافعی کی دلیل

حدیث ابن عباس ”ص“ لیس من عزائم السجود وقد رأيت النبي ﷺ يسجد فيها۔ (۳)

احناف کے دلائل

سورت ج میں آیت سجدہ ہونے کی دلیل:

روایت خارجہ بن مصعب عن ابی حمزہ عن ابن عباس قال فی الحج سجدہ۔

روایت سفیان عن عبد الکرم عن مجاہد قال السجدة التي فی آخر الحج اغاهی موعظه وليست سجدہ۔ (۵)

سورت ”ص“ میں سجدہ کی دلیل:

روایت مجاہد قلت ابن عباس اسجد فی ”ص“ فقرأ من ذرینہ داؤد وسليمان حتى فی فهداهم اقتد فقال ابن عباس نیکم صلی اللہ علیہ وسلم فمن امر ان یقتدی بهم۔ (۶)

خلاصہ یہ کہ آپ ﷺ کو سجدہ کرنے کے بارے میں انبیاء کرام کی اقتداء کرنے کا حکم دیا گیا۔

امام خرازئی نے فرمایا کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو انبیاء کرام کی اقتداء کرنے کا حکم دیا گیا معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کے اندر یکجائی طور پر وہ اخلاق و خصائل حمیدہ موجود تھے جو دوسرے انبیاء میں متفرق طور پر تھے۔

روایت ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سجد فی ”ص“ فقال اسجدھا داؤد علیہ السلام توبۃ اسجدھا شکرًا۔ کہ آپ ﷺ نے بطور توبہ سجدہ کیا اور ہم بطور شکر کرتے ہیں۔

جواب

سورت ج میں دوسرے سجدہ کے بارے میں علامہ آلوسی فرماتے ہیں کہ سجدہ تلاوت میں ہے پہلا سجدہ صلوۃ ہے کیونکہ اس میں ساتھ میں رکوع کا بھی ذکر ہے۔ جیسے کہ قرآن میں دوسری جگہ پر آتا ہے۔

یا مریم اقنئی لربک واسجدی وارکعی مع الراکعین۔ اس میں بھی سجدہ تلاوت مراد نہیں ہے۔ پہلا سجدہ نماز

کا ہے اسی لئے ابن عباس فرماتے ہیں: السجدة الثانية في الحج لتعليم الصلوة۔

اور امام شافعیؒ جو سورت ”ص“ کے بارے میں ابن عباسؓ کی روایت پیش کی تھی کہ ”ص“ ليس من عزائم السجود اس کا مطلب یہ ہے کہ اس روایت میں آگے آتا ہے وقد رايت النبي صلى الله عليه وسلم يسجد فيها فالعمل بفصل النبي صلى الله عليه وسلم اولى من العمل بقول النبي صلى الله عليه وسلم۔ (۷)

دوسرا جواب یہ ہے کہ روایت ابی سعید میں آتا ہے قال رايت رؤيا بتلاوت سورت ”ص“ فلما بلغت السجدة رايت الدواة والقلم وكل شئ يحضر في القلب ساجدا قال فقصصها النبي صلى الله عليه وسلم فلم يزل يسجد بها۔ (۸)

کہ ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میں سورت ص لکھ رہا ہوں جب میں سجدہ کی آیت پر پہنچا تو دوات و قلم اور ہرزہ چیز جو میرے پاس تھی سب کو سجدے میں پایا۔ جب میں نے یہ قصہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ سورت ”ص“ کا سجدہ کرتے رہے۔

(۱) بذل المجہود ۲/۳۱۳، بدایۃ المجتہد ۱/۴۲۲، نووی ۱/۳۱۵ و جز المسالک ۲/۳۷۰، عمدۃ القاری ۳/۵۰۵، زرقانی ۱/۳۷۱، بدائع الصنائع ۱/۱۸۰۔

(۲) بذل المجہود ۲/۳۱۳، عمدۃ القاری، و جز المسالک ۲/۳۷۷، بدایۃ المجتہد ۱/۲۲۳۔

احناف کے نزدیک چودہ ہیں ① آخر اعراف ② رعد ③ نحل ④ بنی اسرائیل ⑤ مریم ⑥ سورۃ حج کا پہلا سجدہ۔

(۳) بخاری، ابوداؤد۔

(۴) نسائی۔

(۵) تعلق الصبح ۲/۲۷۔

(۶) بخاری۔

(۷) عمدۃ القاری ۳/۵۰۸۔

(۸) امام احمدؒ فی مسندہ، حاکم فی مستدرک۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ ذَرٍّ الْهَمْدَانِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ فِي سَجْدَةٍ ص سَجَدَهَا دَاوُدُ تَوْبَةً وَنَحْنُ نَسْجُدُهَا شُكْرًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نبی کریم ﷺ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے سورہ ”ص“ کے سجدے کے بارے میں فرمایا کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے یہ سجدہ توبہ کے طور پر کیا تھا اور ہم اسے شکر کے طور پر کریں گے یہی بات امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: تَوْبَةٌ: مصدر ہے تاب (ن) تَوْنًا وَتَوْبَةً وَمَتَابًا وَتَوْبَةً إِلَى اللَّهِ گناہ چھوڑ کر اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونا۔ تادم و پشیمان ہونا۔ صفت (تَاب) — اللہ علیہ بخش دینا اور دوبارہ مہربان ہونا۔ صفت (تَوَاب) (ہفت اقسام میں اجوف ہے)

شُكْرًا: مصدر ہے۔ شَكَرَ (ن) شُكْرًا وَشُكْرًا وَشُكْرًا أَنَا الزَّجْلُ وَلَهُ وَبِالْإِلَامِ أَفْصَحُ شُكْرِيہ ادا کرنا۔ شکر کرنا۔ بہتر سلوک پر تعریف کرنا۔ صفت (شَاكِر) جمع شَاكِرُونَ۔

تشریح

یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک سورت ص میں سجدہ ہے اور اس مسئلہ میں امام ابوحنیفہؒ منقول نہیں ہیں بلکہ اس مسئلہ میں امام صاحب کے ساتھ امام مالکؒ، سعید بن جبیرؒ، حسن بصریؒ، سفیان ثوریؒ، عبد اللہ بن مبارکؒ، امام ابو یوسفؒ امام محمد بن حسن شیبانیؒ وغیرہ بھی ہیں۔^(۱)

دوسری طرف امام شافعیؒ عامر شعبیؒ وغیرہ اس کا انکار کرتے ہیں امام طحاویؒ نے بروایت مرفوع نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ نے سورہ ”ص“ پر سجدہ فرمایا اور اس بارے میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے بھی اثر موجود ہیں کہ انہوں نے اس پر سجدہ کیا ہے۔^(۲)

اور اثر بالا میں بھی یہ فرمایا جا رہا ہے کہ سورہ ”ص“ کے سجدہ میں اگرچہ داؤد علیہ السلام کی توبہ کا تذکرہ ہے مگر ہم اس پر شکر ادا کرتے ہوئے سجدہ کریں گے۔ جب نبی ﷺ نے یہ ارشاد فرمادیا تو اب اس جگہ پر بھی سجدہ کرنا ہو گا جیسے کہ احناف کا مذہب ہے۔

فائدہ

کونسی آیت پر سورہ ”ص“ میں سجدہ کیا جائے گا۔
محققین کے نزدیک یہ سجدہ حُسنِ مآب پر کیا جائے علامہ شامیؒ فرماتے ہیں وفی ”ص“ عند حسن مآب وہو
اولیٰ من قول الزیلعی عند اناب۔^(۳)

علم الفقہ میں ہے سورہ ”ص“ کے دوسرے رکوع میں یہ آیت و حسن مآب، اس آیت میں ”و حسن
مآب“ کے لفظ پر سجدہ ہے بعض علماء نے جو ”اناب“ کے لفظ پر سجدہ کو فرمایا یہ قول محقق نہیں۔^(۴)

سجدہ تلاوت کرنے کا طریقہ

عند ابی حنیفہؒ ”و مالکؒ فہی سجدة واحدة بین تکبیرین تکبیر الہوی للسجود و تکبیر الرفع منه فلیس
لہا تکبیر احرام ولا تشہد ولا سلام و التکبیر تان مسنونتان ویسبح فیہا کما یسبح فی الصلوة۔^(۵)
سجدہ تلاوت کرنے کا طریقہ امام اعظم اور امام مالک کے نزدیک دو تکبیروں کے درمیان ایک سجدہ ہے ایک تکبیر تو
سجدے کو جاتے ہوئے اور ایک تکبیر سجدے سے سر اٹھاتے ہوئے کہی جاتی ہے اور سجدہ تلاوت کے لئے نہ تو تکبیر
تحریمہ ہے اور نہ تشہد ہے اور نہ ہی سلام ہے..... الخ۔

حضرت عمر بن ذر الہمدانیؒ کے مختصر حالات: یہ عمر بن ذر بن عبد اللہ المرہبی الکوفی ہیں۔ یہ بخاری، ابوداؤد، ترمذی،
نسائی، ابن ماجہ، کے راوی ہیں۔

اساتذہ: سعید بن جبیرؒ، اور اپنے والد سے نقل کرتے ہیں۔

تلامذہ: کُججؒ، ابن مہدیؒ، ابو نعیمؒ وغیرہ قابل ذکر ہیں۔ ان کے بارے میں علامہ عجلؒ فرماتے ہیں کان ثقة بلیغاً، قطانؒ، ابن
معینؒ، نسائیؒ، دارقطنیؒ وغیرہ نے بھی ان کو ثقہ کہا ہے، ابو حاتمؒ نے کہا صدوق۔

وفات: ان کا انتقال ۱۵۳ھ میں ہوا۔

نوٹ: یمن ابیہ، مراد ذر بن عبد اللہ الہمدانی المرہبی کوفی ہیں ان کے حالات باب الوتر میں گزر چکے ہیں۔ اس طرح سعید بن جبیر کے
حالات باب الوضوء مما غیرت النار میں گزر چکے ہیں۔ اور ابن عباسؓ کے حالات بھی باب الوضوء میں گزر چکے ہیں۔

(۱) النخب الافکار ۱/۳۴۵۳ - (۲) طحاوی ۲۱۲ - (۳) در مختار ۱/۷۱۶ - (۴) علم الفقہ ۲/۱۹۵ -

(۵) جواہر التفسیر الاستاذ مصطفیٰ محمد الملیحی ۱۳۵ھ -

باب القنوت فی الصلاة

نماز میں قنوت پڑھنے کا باب

لفظ قنوت کے علامہ عینیؒ نے دس معنی ابن عربیؒ سے نقل کئے ہیں۔ مثلاً ① طول القيام ② طول القيام فی الصلوة ③ طاعت ④ تواضع ⑤ سکوت ⑥ دعاء یہاں یہ آخری معنی مراد ہے ⑦ خشوع ⑧ خضوع ⑨ عبادت ⑩ دوام الطاعت ⑪ اقامت۔ بعض نے ان دس معنی کو ان اشعار میں جمع کیا ہے ۔

مزیڈاً علی عشر معانی مرضیة	ولفظ القنوت اعدد معانیہ تجد
اقامتہا اقرار نا بالعبودیة	دعا خشوع والعبادة طاعة
کذلک دوام الطاعة الراح النية	سکوت صلوة والقيام طوله

۲۱۱

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ يَقْنُتُ السَّنَةَ كُلَّهَا فِي الْوُتْرِ قَبْلَ الرُّكُوعِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

”حضرت ابراہیمؒ سے مروی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ وتر میں رکوع سے پہلے سارے سال اقامت قنوت پڑھا کرتے تھے۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لَقَات: يَقْنُتُ: قَنَتَ (ن) قُنُوتًا۔ اطاعت کرنا۔ نماز میں کھڑا ہونا۔ اللہ تعالیٰ کے سامنے خاکساری کرنا۔ مگر یہاں پر مراد اقامت قنوت کا پڑھنا ہے۔

الوتر: الْوُتْرُ وَالْوُتْرُ بے جوڑ، طاق۔ بدلہ یا بدلہ لینے میں ظلم، جمع اوتار۔ مگر یہاں پر مراد نماز وتر ہے۔

تشریح

قنوت پورے سال پڑھی جائے گی۔ یا نہیں؟ اس میں تین مذاہب ہیں:

پہلا مذہب: حضرت عمر رضی اللہ عنہ، علی رضی اللہ عنہ، ابن مسعود رضی اللہ عنہ، ابن عباس رضی اللہ عنہ، ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ، براء بن عازب رضی اللہ عنہ، عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ، حسن بصری رضی اللہ عنہ، امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ، اور امام احمد رضی اللہ عنہ، عبیدہ سلمانی رضی اللہ عنہ وغیرہ، کا مذہب یہ ہے کہ قنوت وتروں میں سارا سال پڑھی جائے گی۔

دوسرا مذہب: امام شافعی رضی اللہ عنہ اور ایک روایت امام احمد رضی اللہ عنہ کی یہ ہے کہ قنوت صرف رمضان میں نصف کے بعد سے پڑھی جائے گی۔

تیسرا مذہب: امام مالک رضی اللہ عنہ کا، ایک مذہب ان کا یہ ہے کہ قنوت صرف رمضان میں مسنون ہے۔ مگر ابن رشد نے کہا ہے کہ پورے سال ہی پڑھنا چاہئے۔^(۱)

امام شافعیؒ کا استدلال

روایت عمر رضی اللہ عنہ اجمع الناس علی ابی بن کعب فکان یصلی لم عشرین لیلة من الشهر یعنی رمضان ولا یقنت بهم الا فی النصف الباقی۔^(۲)

روایت محمد بن سیرین رضی اللہ عنہ عن بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان ابی بن کعب امہم وکان یقنت فی النصف الا خیر من رمضان۔

احناف کا استدلال

روایت عمر رضی اللہ عنہ، علی رضی اللہ عنہ، ابن مسعود رضی اللہ عنہ، ابن عباس رضی اللہ عنہ، انہم قالوا راعنا صلوة النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل فقنت قبل الركوع، یہ مطلقاً ہے تو مراد پورا سال ہوگی۔ اسی طرح دوسری روایت میں مختلف الفاظ آئے ہیں مثلاً کان یقنت فی الوتر، وقت فی وترہ، وکان یقول فی وترہ، کہ وتر میں قنوت پڑھتے تھے ظاہر ہے کہ وتر تو پورے سال ہی ہوتی ہے۔ اس لئے قنوت بھی پورے سال ہوگی۔

امام شافعیؒ کے استدلالات کا جواب

ابن بن کعب رضی اللہ عنہ کی روایت کا جواب یہ ہے کہ اس میں قنوت فی نصف الاخر من رمضان میں "قنوت" سے طول القیام بالقرآن مراد ہے پہلے یہ بات آچکی ہے کہ قنوت طول القیام کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے۔ کیوں کہ ان کے پیچھے نماز پڑھنے والوں سے اس کے خلاف مروی ہے اس لئے قنوت سے طول القیام مراد لیں گے۔^(۳)

دوسری بات یہ ہے کہ ان کی سند میں انقطاع ہے کیوں کہ حسن بصریؒ روایت کرتے ہیں حضرت عمرؓ سے، جب کہ حسن بصریؒ نے حضرت عمرؓ کا زمانہ نہیں پایا۔ (۳)

(۱) عمدة القاری ۳/۲۲۴ فتح الباری ۴/۳۰۹، المغرب ۲/۱۳۴، مفردات راغب ۴۲۲۔

(۲) لا مع الدراری ۲/۵۲، او جز المسالك، ۱/۳۹۸، ۲/۳۰، بذل المجہود ۲/۳۲۶، امانی الاحبار ۴/ابدایۃ المجتہد ۱/۲۰۴۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۷۳۔

(۴) بذل المجہود ۲/۲۹، تعلیق الصبیح ۲/۱۰۲، بدائع الصنائع، یعنی وغیرہ۔



”مُحَمَّدٌ“ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ: أَنَّ الْقُنُوتَ فِي الْوُتْرِ وَاجِبٌ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ وَغَيْرِهِ قَبْلَ الرُّكُوعِ فَإِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَقُوتَ فَكَبِّرْ وَإِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَرْكَعَ فَكَبِّرْ أَيْضًا قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَيَرْفَعُ فِي التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى قَبْلَ الْقُنُوتِ كَمَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ ثُمَّ يَضَعُهُمَا وَيَدْعُو وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿

”حضرت ابراہیم سے روایت ہے کہ وتر میں رکوع سے پہلے دعاء قنوت پڑھنا واجب ہے۔ خواہ رمضان کا مہینہ ہو یا غیر رمضان کا آپ جب دعاء قنوت پڑھنے کا ارادہ کریں تو اللہ اکبر کہیں اور جب رکوع کرنے کا ارادہ ہو تب بھی اللہ اکبر کہیں امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں، دعاء قنوت سے پہلے والی تکبیر میں اسی طرح ہاتھ اٹھائے گا جس طرح تکبیرۃ الاولیٰ میں اٹھائے تھے۔ پھر ہاتھ باندھ کر دعا پڑھے گا۔ یہی بات امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: وَاجِبٌ: (فاعل) بمعنی لازم اور جائز، ممکن، ممتنع کے مقابل پر بھی بولا جاتا ہے۔

وَجَبٌ: (ض) وَجُوبًا وَجِبَةُ الشَّيْءِ ثابت ہونا۔ لازم ہونا۔ (ہفت اقسام میں مثال ہے)۔

الرُّكُوعُ رَكَعٌ (ف) رَكَعًا وَرَكَعًا مصدر ہے۔ سر جھکانا۔ پشت خم کرنا — اِلَى اللَّهِ اللَّهُ کے سامنے پست ہونا۔
يَرْفَعُ رَفَعًا (ف) رَفَعًا۔ الشَّيْءِ اٹھانا۔

تشریح

ان القنوت فی الوتر واجب فی شہر رمضان وغیرہ۔ واجب کے بارے میں امام ابوحنیفہؒ سے تین روایات منقول ہیں۔

① امام ابوحنیفہؒ سے حماد بن زید نقل کرتے ہیں کہ امام صاحبؒ اس کو فرض کہتے تھے یہی مذہب امام زقرؒ، ابن العربیؒ، ابن بطلؒ، اصمغؒ وغیرہ کا ہے۔

② واجب ہے: یہی امام ابوحنیفہؒ کی ظاہری روایت ہے ^(۱) اور یہی مذہب، سعید بن المسیبؒ، ابو عبیدہ بن عبد اللہؒ بن مسعودؒ اور ضحاکؒ وغیرہ کا ہے۔

③ سنت ہے: یہی مذہب ہے۔ امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ، صاحبینؒ وغیرہ کا ہے۔ ان تینوں قولوں میں تطبیق

اس طرح دی جاتی ہے کہ وتر عملاً فرض ہے۔ اعتقاداً واجب ہے اور ثبوتاً سنت ہے۔ (۲)

جمہور علماء کا استدلال

● حدیث عبادۃ بن الصامت رضی اللہ عنہ ان اللہ کتب علیکم فی کل یوم وليلة خمس صلوات اگر وتر کو واجب مان لیں تو پانچ کی جگہ چھ نمازیں فرض ہو جائیں گی۔

① روایت ابن عمر، ان رسول اللہ ﷺ او تر علی البعیر۔ (۳)

② حدیث معاذ رضی اللہ عنہ ان اللہ افترض علیہم خمس صلوات فی کل یوم وليلة۔

امام صاحب کا استدلال

اٹھ صحابہ رضی اللہ عنہم کی روایت آتی ہے وتر کے وجوب کے سلسلہ میں ① حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ ② حضرت فارجہ بن حذیفہ رضی اللہ عنہ ③ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ ④ حضرت ابوبصرہ غفاری رضی اللہ عنہ ⑤ حضرت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ رضی اللہ عنہ ⑥ حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ ⑦ حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ ⑧ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ۔

روایت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ ﷺ قال ان اللہ عزوجل زادکم صلوة ہی لکم خیر من حمر النعم الوتر وہی لکم فیما بین صلاة العشاء الی طلوع فجر۔ (۳)

روایت خارجه بن حذیفہ خرج علینا رسول اللہ فقال ان اللہ زاد احدکم بصلاة ہی لکم من حمر النعم وہی الوتر فجعلہا لکم فیما بین العشاء والفجر۔ (۵)

روایت عبد اللہ بن عباس، قال خرج النبی ﷺ مستبشراً قال ان اللہ تعالیٰ قد زادکم صلاة وہی الوتر۔ (۶)
روایت ابوبصرہ غفاری رضی اللہ عنہ، سمعت رسول اللہ ﷺ يقول ان اللہ تعالیٰ زادکم صلوة وہی الوتر وصلوها لبعین صلاة العشاء الی صلاة الصبح۔ (۷)

روایت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ، امرنا رسول اللہ ﷺ ان اللہ تعالیٰ زادکم صلاة تا وہی الوتر۔ (۸)
روایت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ قال رسول اللہ ﷺ ان اللہ تعالیٰ زادکم صلاة وہی الوتر۔ (۹)
روایت ابن عمر رضی اللہ عنہ، قال خرج رسول اللہ ﷺ محمراً ووجہہ یجر رداءہ فصعد المنبر فحمد اللہ واثنی علیہ ثم قال یا ایہا الناس ان اللہ تعالیٰ زادکم صلاة الی صلاتکم وہی الوتر۔ (۱۰)
ان سارے دلائل کی روشنی میں امام ابو حنیفہ وتر کے وجوب کے قائل ہیں۔

رکوع سے پہلے وتر ہے

قبل الركوع۔ رکوع سے پہلے وتر ہے۔

اس میں بھی ائمہ کا اختلاف ہے کہ دعائوت رکوع سے پہلے پڑھنا چاہئے یا بعد میں اس میں تین مذاہب ہیں۔

پہلا مذہب: امام شافعیؒ، احمدؒ وغیرہ کے نزدیک قنوت کا محل وتر اور فجر دونوں میں بعد الركوع ہے۔

دوسرا مذہب: امام مالکؒ کا ہے جیسا کہ پہلے مذہب گزرا کہ ان کے نزدیک وتر میں تو قنوت مشروع نہیں ہے ہاں فجر میں ان کے نزدیک قنوت ہے اور وہ بعد الركوع ہے۔

تیسرا مذہب: حضرت ابن عمرؓ، علیؓ، ابن مسعودؓ، ابو موسیٰ الاشعریؓ، انس بن مالکؓ، براء بن عازبؓ، ابن عباسؓ، ابن ابی لیلیٰؓ، ابو حنیفہؒ وغیرہ کے نزدیک وتر میں قبل الركوع ہے اور فجر میں قنوت (یعنی قنوت نازلہ) بعد الركوع ہے۔

امام شافعیؒ و احمدؒ کا استدلال

روایت علیؓ ان النبی ﷺ کان يقول في آخر وتره اللهم اني اعوذ برضاك عن سخطك۔^(۱)

احناف کا استدلال

① حدیث ابی بن کعبؓ ان رسول اللہ ﷺ کان یوتر فیکنت قبل الركوع۔^(۲)

② حدیث ابن مسعودؓ ان النبی ﷺ کنت فی الوتر قبل الركوع۔^(۳)

③ حدیث ابن عباسؓ او تر النبی ﷺ بثلاث فکنت فیہا قبل الركوع۔^(۴)

④ حدیث ابن عمرؓ ان النبی ﷺ کان یوتر بثلاث رکعات ویجعل القنوت قبل الركوع۔^(۵)

⑤ حدثنا عاصمؓ قال سالت الس بن مالکؓ عن القنوت فقال قد کان القنوت قلت قبل الركوع او بعده قال قبله قال فان فلاناً اخبرنی عنک الک قلت بعد الركوع فقال کذب انما کنت رسول اللہ ﷺ بعد الركوع شهراً۔^(۶) عام احوال کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالکؓ سے قنوت کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا قنوت ہوتی تھی میں نے کہا رکوع سے پہلے یا بعد میں؟ فرمایا رکوع سے پہلے میں نے کہا فلاں شخص نے مجھے بتایا کہ آپ فرماتے ہیں کہ رکوع کے بعد قنوت ہے فرمایا اس نے غلط کہا ہے رکوع کے بعد آپ ﷺ نے صرف ایک ماہ قنوت پڑھی تھی۔

① عن الاسود قال صحبت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ستة اشهر فكان يقنت في الوتر قبل ركوع- (۷)
حضرت اسودؒ فرماتے ہیں کہ میں حضرت عمرؓ کی صحبت میں چھ ماہ رہا وہ وتر کی نماز میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھا کرتے تھے۔

② عن الاسود ان عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ كان لا يقنت في شيء من الصلوات في الوتر قبل الركوع- (۸)
حضرت اسودؒ فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعودؓ وتر کے سوا کسی نماز میں قنوت نہیں پڑھتے تھے، وتر میں قنوت رکوع سے پہلے پڑھتے تھے۔

③ قال علقمة ان ابن مسعود و اصحاب النبي ﷺ كانوا يقنتون في الوتر قبل الركوع- (۹)
حضرت علقمہؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ اور آپ ﷺ کے صحابہؓ وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھا کرتے تھے۔

فاذا اردت ان ترك فكبّر جب قنوت پڑھنے کا ارادہ کرے تو تکبیر کہہ اٹھ۔
مطلب یہ ہے کہ قنوت پڑھنے سے پہلے تکبیر کہہ کر ہاتھ اٹھا کر دوبارہ باندھے جائیں گے۔ تکبیر کہنے کے بارے میں امام طحاویؒ فرماتے ہیں واما التكبير في القنوت في الوتر فانها تكبيرة زائدة في تلك الصلوة وقد اجمع الذين يقنتون قبل الركوع معها- (۱۰) لیکن قنوت وتر کی تکبیر اس نماز میں ایک زائد تکبیر ہے اور جو حضرات قنوت قبل الركوع کے قائل ہیں ان کا اس پر اجماع ہے کہ اس تکبیر کے ساتھ رفع یدین بھی ہوگا۔ فاخذ رفع یدینہ۔
رفع یدین کے بارے میں حضرت اسودؒ فرماتے ہیں۔

① قال عن عبد الله رضی اللہ عنہ كان يرفع یدینہ اذا قنت في الوتر- (۱۱) حضرت اسودؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ قنوت کے وتر کے لئے رفع یدین کیا کرتے تھے۔

② عن ابی عثمان كان عمر رضی اللہ عنہ عنه يرفع یدینہ في القنوت- (۱۲)

③ امام بخاریؒ فرماتے ہیں انہ کان یقرء فی آخر رکعة من الوتر قل هو اللہ احد ثم رفع یدینہ فیقنت قبل الركعة (۱۳)
امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ وتر کی آخری رکعت میں قل هو اللہ احد پڑھا کرتے تھے پھر رفع یدین کرتے ہیں رکوع سے قبل قنوت پڑھتے۔

دوبارہ ہاتھ باندھنے کے بارے میں فرماتے ہیں کہ ہاتھ باندھا جائے۔ کیوں کہ عقلاً اس میں تین صورتیں ممکن ہیں۔

① ہاتھ اٹھائے رکھیں جیسے کہ دعا میں اٹھاتے ہیں۔

② ہاتھ چھوڑ دیئے جائیں جیسے کہ قومہ میں ہوتا ہے۔

۳ ہاتھوں کو باندھ لیا جائے جیسے کہ قیام میں ہوتا ہے۔

پہلی صورت اچھی نہیں کیوں کہ نماز میں ہاتھ اٹھا کر دعا کرنے کا شریعت نے حکم نہیں دیا۔ دوسری اور تیسری صورت اس میں اگر قنوت رکوع سے پہلے پڑھی جائے تو رکوع سے پہلے کی حالت میں ہاتھ باندھے ہوئے تھے اس لئے قنوت میں ہاتھ باندھے جائیں گے۔ اور اگر بعد رکوع یعنی قنوت نازلہ والی صورت ہے تو اب یہ قومہ کی حالت میں ہوتا ہے اور قومہ میں ہاتھ نہ باندھنا سنت ہے اس لئے قنوت نازلہ میں بھی ہاتھ نہ باندھنا بہتر ہوگا۔

کن الفاظ کے ساتھ دعائے قنوت پڑھنا چاہئے

۱ احناف کے نزدیک سورت حمد اور سورت خلع کا پڑھنا بہتر ہے۔

سورة حمد اللهم اننا نستعينك ونخلع ونترك من يفجرک تک اور سورة خلع اللهم اياک نعبد و آخر تک۔

یہ دونوں سورتیں پہلے قرآن میں موجود تھیں ان کی تلاوت منسوخ ہو گئی ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کے نسخہ میں یہ دونوں سورتیں موجود تھیں اس لئے احناف کہتے ہیں اس کو پڑھنا بہتر ہے۔ (۱۳) عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنے شاگردوں کو یہی قنوت سکھائی تھی۔

۲ امام شافعیؒ اور احمدؒ کے نزدیک قنوت نازلہ والے الفاظ بہتر ہیں۔ اللهم اهدنا فیمن ھدیت الخ۔ (۱۵)

۳ امام مالکؒ کے نزدیک سورت حمد، سورت خلع کے ساتھ ساتھ قنوت نازلہ کو بھی ملا لینا چاہئے۔ (۱۶)

۴ روایت علی رضی اللہ عنہ بن ابی طالب کے الفاظ یہ ہیں۔ اللهم انی اعوذ برضاک من سخطک وبمعافاتک من عقوبتک واعوذ بک منك لا احصى ثناء علیک انت کما اثبت علی نفسک۔ (۱۷)

اگر اس کے علاوہ کوئی بھی دعا پڑھ لے تو جائز ہو جائے گی۔ مثلاً ربنا آتنا فی الدنیا حسنة الخ یا اللهم اغفر لی عا۔ صرف پڑھ لے۔

(۱) یہی بات مبسوط، عنایہ، کافی، خانیہ وغیرہ میں مذکور ہے۔ (۲) شرح مجمع۔ (۳) بخاری و مسلم۔ (۴) طبرانی۔

(۵) ترمذی، البوداؤد، ابن ماجہ، حاکم، طبرانی۔ (۶) دارقطنی، طبرانی۔ (۷) احمد، حاکم، طحاوی۔

(۸) دارقطنی۔ (۹) طبرانی۔ (۱۰) دارقطنی۔

(۱۱) البوداؤد، بیہقی عن معاویہ بن صالح۔ مصنف بن ابی شیبہ عن ابن مسعود اتفاق سیوطی ۲/۲۶۷۔

(۱۲) اصحاب سنن اربعہ۔ مسند احمد۔ ابن صبان۔ حاکم۔ بیہقی دارقطنی مع اختلاف۔

(۱۳) میزان مذاہب لایع الداروی ۲/۵۳ میں مذکور ہیں۔ (۱۴) اصحاب سنن اربعہ۔

﴿مُحَمَّدٌ﴾ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَمْ يَقْنُتْ هُوَ وَلَا أَحَدٌ مِّنْ أَصْحَابِهِ حَتَّىٰ فَارَقَ الدُّنْيَا يَعْنِي فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ۔ ﴿۱﴾

”حضرت ابراہیمؒ حضرت ابن مسعودؓ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے فجر کی نماز میں کبھی راء قنوت نہیں پڑھی اور نہ ان کے کسی اور ساتھی نے یہاں تک کہ وہ دنیا رخصت ہو گئے۔“

لغات: فَارَقَ: باب مُعَاوِلَہ سے واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف کا صیغہ ہے، بمعنی جدا ہونا۔
أَصْحَابِهِ: صَاحِبٌ کی جمع الجمع ہے۔ بمعنی۔ ساتھی۔ ایک ساتھ زندگی بسر کرنے والے۔ مالک، وزیر، گورنر۔

تشریح

فجر کی نماز میں قنوت پڑھی جائے گی یا نہیں اس سلسلہ میں دو مذاہب ہیں۔

پہلا مذہب: شافعیہ، مالکیہ، عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ، ابن جریر طبری وغیرہ کے نزدیک فجر میں پورے سال قنوت پڑھی جائے گی۔ البتہ ان میں آپس میں صرف اتنا فرق ہے۔ کہ امام مالکؒ وابن ابی لیلیٰ کے نزدیک قبل الکرکوع قنوت فجر ہے، اور امام شافعیؒ کے نزدیک بعد الکرکوع ہے۔

دوسرا مذہب: اخاف، حنابلہ، سفیان ثوری، عامر شعبی، عبد اللہ بن مبارک وغیرہ کے نزدیک فجر میں قنوت شروع ہی نہیں ہے البتہ جب مسلمانوں پر ظلم و ستم ہو تو فجر میں قنوت نازلہ عارضی طور پر پڑھی جاتی ہے۔^(۱)

دلائل مذہب اول

- ① حدیث ابو ہریرہؓ کہ کان النبی ﷺ یقول حين يفرغ من صلاة الفجر من القراءة ويكبر ويرفع رأسه ويقول سمع الله لمن حمده، ثم يقول وهو قائم اللهم انج الوليد بن الوليد۔^(۲)
- ② وروى ان النبی ﷺ كان يقنن في صلاة الفجر وكان يدعو على قبائل۔^(۳)
- ③ حدیث ابو ہریرہؓ قال لانا اقربکم صلاة برسول ﷺ فكان ابو ہریرہؓ يقنن في الركعة الاخرة من صلاة الصبح بعدما يقول سمع الله لمن حمده فيدعو للمؤمنين ويلعن الكفار

جوابات

- ① مذہب ثانی والے ان سب احادیث و آثار کا جواب یہ دیتے ہیں کہ اس کو ہم محمول کریں گے قنوت نازلہ پر۔
- ② یا جیسے کہ پہلے گزرا ہے کہ یہ منسوخ ہو گا حدیث انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوری حدیث یہ ہے حدثنا عاصم قال سألت انس بن مالک رضی اللہ عنہ عن القنوت فقال كانت القنوت قلت قبل الركوع او بعده قال قبله قلت فان فلانا اخبرني عنك انك قلت بعد الركوع فقال كذب انما قلت رسول الله ﷺ بعد الركوع شهرا۔^(۳) عام احوال کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے قنوت کے بارے میں پوچھا انہوں نے فرمایا رکوع سے پہلے میں نے کہا فلاں شخص نے مجھے بتایا ہے کہ آپ فرماتے ہیں کہ رکوع کے بعد قنوت ہے فرمایا اس نے غلط کہا رکوع کے بعد تو آپ ﷺ نے صرف ایک ماہ قنوت پڑھی تھی۔

امام طحاویؒ فرماتے ہیں۔ عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال قنت النبی ﷺ شهرا يدعوا على عصيته وذکوان فلما ظهر عليهم ترک القنوت فقال الطحاوی فهذا ابن مسعود یخبر ان قنوت النبی ﷺ انما کان من اجل من کان يدعوا عليهم وانه ﷺ قد کان ترک ذلک فصار القنوت منسوخا۔^(۵)

اگر شافعی امام نے فجر کی نماز میں دعائے قنوت پڑھی تو حنفی مقتدی کیا کرے؟

اس میں دو قول ہیں۔

پہلا قول: امام ابو یوسفؒ کا ہے کہ اس صورت میں امام کی متابعت کرے اور قنوت پڑھے۔

دوسرا قول: امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ فجر میں قنوت پڑھنا یا نہ پڑھنا دونوں، احادیث سے ثابت ہیں دونوں علم ظنی ہیں جب کہ امام کی اتباع قطعی ہے۔ اس لئے قطعی چیز پر عمل کریں گے اور ظنی کو چھوڑ دیں گے۔

طرفینؒ فرماتے ہیں قنوت فجر منسوخ ہے اور منسوخ میں اتباع نہیں ہوتی۔

طرفینؒ کے نزدیک مقتدی اس صورت میں کیا کرے اس بارے میں بھی دو قول ہیں:

پہلا قول: یہ کہ مقتدی خاموش کھڑا ہے قنوت میں بھی متابعت نہیں کرے مگر قیام میں متابعت کرنا واجب ہے۔^(۶)

دوسرا قول: یہ ہے کہ مقتدی بیٹھ جائے تاکہ پوری مخالفت ظاہر ہو جائے۔ مگر فقہاء فرماتے ہیں کہ خاموش کھڑا ہے یہ بہتر ہے^(۷) کیوں کہ جب وہ اس کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہے تو اس کی اتباع کرے جیسے کہ حدیث میں آتا ہے انما جعل الامام لیؤتم بہ کہ امام تو اسی لئے ہوتا ہے کہ اس کی اتباع کی جائے و دسری وجہ یہ ہے کہ یہ امام کے علاوہ فعل کر

ہا ہے اگرچہ یہ کثیر نہیں جس کی وجہ سے اس کی نماز کا فساد آئے قلیل عمل تو ضرور ہے اس کی وجہ سے کراہت تو آہی جائے گی۔ واللہ اعلم۔

(۱) ابانی الاخبار ۴/۲۰، ۲۱، ۲۲، نووی ۱/۲۳، اوجز المسائل ۱/۳۹۸، بذل المجہود، ۲/۳۲۶، عمدۃ القاری ۳/۱۳۵، فتح الملہم

۲/۲۳۳۔

(۲) مسلم۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۳۷۳۔

(۴) بخاری ۱/۱۳۶ باب القنوت قبل الركوع وبعده وھکذا فی عمدۃ القاری ۲/۱۳۵۔

(۵) هذا لک فی فتح القدر ۱/۳۰۶، بدائع الصنائع ۱/۲۷۳ و عمدۃ القاری ۳/۱۳۵، تعلیق الصبیح ۲/۱۰۲۔

(۶) ہدایہ۔

(۷) فتاویٰ قاضی خان۔



عمر بن محمدؓ قال: أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا الصَّلْتُ بْنُ بَهْرَامٍ عَنْ أَبِي الشَّعْثَاءِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ: أَحَقُّ مَا بَلَّغْنَا عَنْ إِمَامِكُمْ أَنَّهُ يَقُومُ فِي الصَّلَاةِ وَلَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَلَا يَرْكَعُ: قَالَ مُحَمَّدٌ يَعْنِي بِذَلِكَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا الْقُنُوتَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ ﴿﴾

”حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ کیا یہ بات سچ ہے جو ہم تک تمہارے امام کے بارے میں پہنچی ہے کہ وہ فجر کی نماز میں قیام کرتے ہیں اور قرآن کی تلاوت اور رکوع نہیں کرتے امام محمدؐ نے فرمایا اس سے ابن عمرؓ کی مراد فجر کی نماز میں دعاء قنوت پڑھنا تھا۔“

لغات: أَحَقُّ: ہمزہ استفہام کا ہے حَقُّ (ن) حَقَّاق میں غالب ہونا۔ حق الامر ثابت کرنا۔ — الخبر حقیقت پر مطلع ہونا۔ حَقٌّ (ض) حَقَّاق علیہ ان یفْعَلَ کذا واجب ہونا (ہفت اقسام میں مضاعف ثلاثی ہے) مَابَلَّغْنَا: ما موصولہ ہے۔ ”نا“ ضمیر متصل ہے۔ بَلَّغَهُ (ن) بَلَّوْغًا پہنچنا — الشمر پکنا — الغلام بالغ ہونا۔

تشریح

یہاں پر ابن عمرؓ کے اثر سے یہ بتانا مقصود ہے کہ حضرت ابن عمرؓ بھی فجر کی نماز میں قنوت کے قائل نہیں تھے، جیسے کہ روایت میں آتا ہے، حدثنا ابراہیم بن مردوق قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال حدثنا شعبۃ ثنا قتادة عن ابی مجلز قال صلیت خلف ابن عمر الصبح فلم یقنت۔^(۱)

ای طرح دوسری جگہ پر جب ابن عمرؓ سے سوال کیا گیا تو انہوں نے یہی جواب دیا عن تمیم بن سلمۃ قال سئل ابن عمر عن القنوت فذكر مثله۔^(۲)

ایک اور جگہ پر ابن عمرؓ کا یہ مقولہ بھی ملتا ہے۔ قال اراکم قیامکم عند فراغ الامام من السورة هذا القنوت واللہ انہ لبدعة ما فعلہ رسول اللہ ﷺ غیر شہر ثم ترکہ اراکم رفعکم فی الصلوة واللہ انہ لبدعة ما زاد رسول اللہ ﷺ علی هذا قطر فرفع یدہ حیال منکیبہ۔^(۳)

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا دیکھو جو تم نماز فجر میں امام کے سورت سے فارغ ہونے کے بعد قنوت کے لئے کھڑے ہو جاتے ہو اللہ تعالیٰ کی قسم یہ بدعت ہے۔ آپ ﷺ نے اس کو ایک

ہینہ سے زیادہ نہیں کیا۔ پھر اسے ترک کر دیا اور دیکھو جو تم نماز میں ہاتھ اٹھا کر قنوت پڑھتے ہو اللہ کی قسم یہ بھی بدعت ہے۔ آپ ﷺ صرف کندھوں تک رفع یدین کرتے تھے۔

اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ، عمر رضی اللہ عنہ، عثمان رضی اللہ عنہ، علی رضی اللہ عنہ، ابن مسعود رضی اللہ عنہ، ابن عباس رضی اللہ عنہ، عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہ، ابن زبیر رضی اللہ عنہ، ابومالک الاشعری رضی اللہ عنہ، اس طرح صحابہ اور تابعین کی بڑی جماعت قنوت کی قائل نہیں تھی۔ (۴)

حضرت ملت بن بہرام کے مختصر حالات: یہ ملت بن بہرام لقیی الکوفی ابوہاشم ہیں۔ اساتذہ: زید بن وہب، ابی الشعثاء، ابی وائل، ابراہیم النخعی وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: ابو حنیفہ، نعیم بن میسرہ، سفیان بن عیینہ، مروان بن معاویہ وغیرہ ہیں۔

ان کے بارے میں ابن عیینہ فرماتے ہیں کان اصدق اهل الکوفۃ۔ ابن حبان۔ یحییٰ بن معین اور امام احمد بھی ان کو ثقہ کہتے ہیں۔ ابو حاتم فرماتے ہیں صدوق لیس له عیب الا الارحاء ان کا انتقال ۱۴۷ھ میں ہوا۔

حضرت ابو الشعثاء کے مختصر حالات: یہ سلیم بن اسود بن حنظلہ ابو الشعثاء الحاربی الکوفی ہیں یہ صحاح ستہ کے راوی ہیں۔

اساتذہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ، عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ، سلمان الفارسی رضی اللہ عنہ، ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ، عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ، ابن عمر رضی اللہ عنہ، عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، عائشہ رضی اللہ عنہ، ابو یوب رضی اللہ عنہ، انصاری، طارق بن عبداللہ رضی اللہ عنہ وغیرہ ہیں۔ تلامذہ: ان کے بیٹے اشعث، ابراہیم النخعی، حبیب بن ابی ثابت، عبدالرحمن بن الاسود، جامع بن شداد، ابواسحاق السبیعی وغیرہ قائل ذکر ہیں۔

ان کے بارے میں یحییٰ بن معین، علی، نسائی، ابن خراش، وغیرہ فرماتے ہیں کہ ثقہ، میوثی نے امام احمد سے نقل کیا ہے کہ وہ فرماتے تھے ثقہ، ابو حاتم فرماتے ہیں لا یسنل عن مثله ابن عبدالبر نے کہا اجمعوا علی انه ثقہ ان کا انتقال ۸۲ھ میں عبدالملک یا ابوالولید کے زمانہ میں ہوا۔

(۱) طحاوی۔

(۲) طحاوی، آثار السنن۔

(۳) مجمع الزوائد ۲/۱۳۔

(۴) تلامذہ الازہار۔ ۱۶۲/۳۔ ۱۶۶/۳۔

”مُحَمَّدٌ“ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يُرْقَانِي فِي الْفَجْرِ حَتَّى فَارَقَ الدُّنْيَا إِلَّا شَهْرًا وَاحِدًا قَتَّ (فِيهِ) يَدْعُوا عَلَى حَيٍّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ لَمْ يُرْقَانِي قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ وَأَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَمْ يُرْقَانِي بَعْدَهُ حَتَّى فَارَقَ الدُّنْيَا

”حضرت ابراہیمؑ سے روایت ہے۔ کہ نبی کریم کو فجر میں دعائوت پڑھتے نہیں دیکھا گیا۔ یہاں تک کہ آپ دنیا سے تشریف لے گئے۔ سوائے ایک مہینے کے کہ جس میں آپ نے دعاء قنوت پڑھی آپ ﷺ مشرکین کے کچھ قبیلوں کے لئے بددعا کر رہے تھے نہ آپ کو اس سے پہلے (دعاء) قنوت پڑھتے دیکھا گیا نہ اس کے بعد (فجر میں) یہاں تک کہ آپ دنیا سے تشریف لے گئے (اسی) طرح حضرت ابو بکرؓ نے بھی قنوت نہیں پڑھی یہاں تک کہ دنیا سے رخصت ہو گئے۔“

لغات: لَمْ يُرْ: واحد مذكر غائب فعل مضارع مجهول نفی جحد بلم ہے۔ باب فتح يفتح سے اس کے مصدور یہ ہیں۔ زَائِدًا وَزَوْيَةً وَزَاءٌ قَوْرٌ ثِيَابًا بَصَارَتِ يَابِصِيرَتِ سے دیکھنا (ہفت اقسام میں ناقص یا ئی مسموز الفاء ہے)۔
يَدْعُوا: دَعَا (ن) دَعَاءٌ وَدَعْوَى هِ يَكَارِنَار غَبْتِ كَرْنَا۔ مد و طلب کرنا۔ واحد مذكر غائب فعل مضارع معروف (ہفت اقسام میں ناقص ہے)۔

تشریح

- ۱ اسی طرح حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت میں آتا ہے انما قنت شهرا يدعوا على احياء من العرب لم تركه۔^(۱)
- ۲ اسی طرح ایک دوسری جگہ پر یہ روایت بھی ملتی ہے۔ عن انس رضی اللہ عنہ کان رسول اللہ ﷺ لا يقنت في صلاة الصبح الا ان يدعوا القوم او على قوم۔^(۲)
- ۳ اسی طرح عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت میں آتا ہے قال لم يقنت رسول اللہ ﷺ في الصبح الا شهر الم تركه لم يقنت قبله ولا بعده^(۳)
- کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فجر کی نماز میں ایک ماہ قنوت پڑھا پھر چھوڑ دیا۔ نہ اس سے پہلے کبھی پڑھا تھا اور نہ پھر بعد میں پڑھا۔
- ۴ روایت أم سلمة رضي الله تعالى عنها، ان النبي ﷺ نهى عن القنوت في صلاة الصبح۔^(۴) أم المؤمنين

حضرت اُم سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فجر کی نماز میں قنوت پڑھنے سے ممانعت کر دی تھی۔

۵ ابو مالک سعید بن طارق رضی اللہ عنہ بن الاشیم الاشجعی عن ابیہ قال صلیت خلف النبی ﷺ فلم یقنت وصلیت خلف ابی بکر رضی اللہ عنہ فلم یقنت وصلیت خلف عمر رضی اللہ عنہ فلم یقنت وصلیت خلف عثمان رضی اللہ عنہ فلم یقنت وصلیت خلف علی رضی اللہ عنہ فلم یقنت ثم قال یا بنی انہا بدعة۔ (۵)

حضرت طارق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ، ابو بکر رضی اللہ عنہ، عمر رضی اللہ عنہ، عثمان رضی اللہ عنہ، علی رضی اللہ عنہ، سب کے پیچھے نماز پڑھی لیکن کسی نے قنوت نہیں پڑھی، پھر کہا بیٹا یہ تو بدعت ہے۔
علامہ ابن الجوزیؒ فرماتے ہیں کہ شوافع کی احادیث چار قسم کی ہیں۔

۱ مطلقاً ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے دعاء قنوت پڑھی، اس میں تو کسی کا بھی نزاع نہیں کیوں کہ قنوت توفیٰ نفسہ ثابت ہے۔

۲ دوسری وہ احادیث ہیں جو متعید ہیں کہ آپ نے صبح کی نماز میں دعاء قنوت پڑھی ہے۔ اس کو ہم ایک ماہ قنوت کے پڑھنے پر محمول کرتے ہیں۔

۳ تیسری وہ احادیث جو براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے منقول ہیں کہ آپ نماز فجر اور نماز مغرب میں قنوت پڑھتے تھے (۶) اس کا جواب تو یہ ہے کہ اس کو تو امام شافعیؒ خود بھی نہیں مانتے فما ہو جوابہم عن المغرب فهو جوابنا عن الفجر۔

۴ وہ حدیث جس میں تصریح ہے کہ آپ نے فجر میں قنوت پڑھی ہے۔ روایت انس بن مالک قال ما زال رسول اللہ ﷺ یقنت فی الفجر اس میں ابو جعفر عیسیٰ بن حاباں رازی راوی ہے اس کے بارے میں علی بن المدینیؒ فرماتے ہیں کان یخلط، یحییٰ بن معینؒ فرماتے ہیں کان یخطئ، امام احمدؒ فرماتے ہیں لیس بالقوی فی الحدیث۔ (۸)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ فجر میں قنوت نہیں ہے۔ جو آپ ﷺ نے پڑھی ہے وہ عارضی طور سے پڑھی تھی۔ اصل قنوت وتر میں ہے جو پورا سال پڑھی جاتی ہے۔

(۱) طحاوی۔

(۲) صحیح ابن خزیمہ۔

(۳) طحاوی، مصنف ابن ابی شیبہ، طبرانی۔

(۴) بیہقی، دارقطنی۔

(۵) ترمذی، ابن ماجہ، نسائی، طحاوی۔

(۶) مسلم۔

(۷) دارقطنی، عبد الرزاق، حاکم طحاوی، بیہقی۔

(۸) التتبعین۔

”مُحَمَّدٌ“ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ صَحِبَهُ سَنَتَيْنِ فِي السَّفَرِ وَالْحَضَرِ فَلَمْ يَرَهُ فَإِنَّمَا فِي الْفَجْرِ حَتَّى فَارَقَهُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ: وَإِنَّ أَهْلَ الْكُوفَةِ إِنَّمَا أَخَذُوا الْقُنُوتَ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَتْلَ يَدْعُو عَلَى مُعَاوِيَةَ حِينَ حَارَبَهُ وَأَمَّا أَهْلُ الشَّامِ فَإِنَّمَا أَخَذُوا الْقُنُوتَ عَنْ مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَتْلَ يَدْعُو عَلَى عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حِينَ حَارَبَهُ۔ قَالَ مُحَمَّدٌ وَيَقُولُ إِبْرَاهِيمُ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ۝

”حضرت اسود بن یزید رضی اللہ عنہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے بارے میں بتلاتے ہیں کہ وہ ان کے ساتھ سفر و حضر میں دو سال رہے لیکن انہوں نے انہیں فجر میں دعاء قنوت پڑھتے نہیں دیکھا یہاں تک کہ وہ ان سے رخصت ہو گئے حضرت ابراہیمؒ نے فرمایا اہل کوفہ نے قنوت (نازلہ) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے لیا وہ معاویہ رضی اللہ عنہ سے جنگ کے موقع پر قنوت (نازلہ) پڑھتے تھے اور اہل شام نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے لیا ہے کہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے جنگ کے موقعہ میں قنوت نازلہ پڑھتے تھے۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم حضرت ابراہیمؒ کے اس قول کو پسند کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: صَحْبَةُ: (س) صَحْبَةٌ وَصَحَابَةٌ وَصَاحِبَةٌ مُصَاحِبَةٌ: ساتھی ہونا۔ دوستی کرنا۔ ایک ساتھ زندگی بسر کرنا۔

السَّفَرُ: مسافت کو طے کرنا۔ غروب آفتاب کے کچھ بعد کا وقت (جمع) اسفار۔

حَارَبَهُ: باب مفاعلہ سے واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف کا صیغہ ہے۔ مصدر اس کے جَزَاءُ وَحَارَبَهُ آتے ہیں۔ لڑائی کرنا۔ کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

تشریح

فجر میں جو قنوت پڑھا جاتا ہے۔ اس کی تاویل یہاں پر یہ کی جا رہی ہے کہ وہ قنوت نازلہ ہوتی تھی اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ مسلمانوں پر ظلم و ستم ہو رہا ہو۔ خواہ دشمن اسلام کی طرف سے ہو یا کوئی بلا مصیبت ہو جیسے طاعون وغیرہ تو فجر میں قنوت نازلہ پڑھی جاتی ہے اور یہ احناف کے نزدیک صرف فجر میں دوسری رکعت میں بعد الرکوع مشروع ہے۔

جیسے کہ علامہ شامیؒ فرماتے ہیں۔

واما القنوت فی الصلوة کلہا للنوازل فلم یقل، بہ الا الشافعیؒ وکانہم حملوا ما روى عنه علیہ الصلوۃ السلام انہ قنت فی الظهر والعشاء کما فی مسلم وانہ قنت فی المغرب ایضا کما فی البخاری علی النسخ انہ۔^(۱)
علامہ شامیؒ مزید فرماتے ہیں ان قنوت النازلۃ عندنا مختص بصلوۃ الفجر دون غیرہا من الصلوۃ الجہریۃ
او السریۃ الخ۔^(۲)

قنوت نازلہ اگر امام مقتدی سب کو یاد ہو تو امام اور مقتدی سب آہستہ پڑھیں اور اگر مقتدیوں کو یاد نہ ہو تو اب بہتر یہ ہے کہ امام زور سے پڑھے بیٹھے ہوئے کھڑے ہوئے مقتدی آہستہ آہستہ آمین کہتے رہیں۔
دعائے قنوت کے وقت میں شیخینؒ کے نزدیک ہاتھ باندھنا مسنون ہے۔ اور امام احمدؒ کے نزدیک ہاتھ کا نہ باندھنا بہتر ہے۔

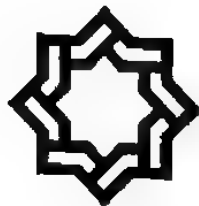
قنوت نازلہ کی مشہور دعا یہ ہے۔

اللہم اہدنا فیمن ہدیت وعافنا فیمن عافیت وتولنا فیمن تولیت وبارک لنا فیما اعطیت وقنا شر ما قضیت فانک تقضی ولا یقضی علیک وانہ لا یذل من والیت ولا یعز من عادیت تبارک ربنا وتعالیت نستغفرک ونوب الیک وصلی اللہ علی النبی الکریم اللہم اغفر لنا وللمؤمنین والمؤمنات اللہم العن الکفرۃ الذین یصدون عن سبیلک ویکذبون رسلک ویقاتلون اولیائک اللہم خالف بین کلماتہم وزلزل اقدامہم وانزل بہم باسک الذی لا تردہ عن القوم المجرمین۔

نوٹ: بعض فقہاء نے دوسری دعاؤں کا بھی کچھ اضافہ فرمایا ہے۔

(۱) شامی ۱۱/۲ اس کے جواز پر فتح القدیر شرح المنیہ، حاشیہ الاشباہ مرآۃ الفلاح، در المختار، وقال فی مرآۃ الفلاح ان نزل بالاسلمین نازلہ قنت الامام فی صلوۃ الفجر وهو قول الثوریؒ، واحمدؒ ۶۲۔

(۲) شامی ۱۱/۲ مصری ۶۲۸/۱۔



باب المرأة تؤم النساء وكيف تجلس في الصلوة

عورت کی امامت اور نماز میں اس کے بیٹھنے کا بیان

۲۱۷

”مُحَمَّدٌ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا كَانَتْ تَوُومُ النِّسَاءَ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ فَتَقُومُ وَسُطًا قَالُ مُحَمَّدٌ: لَا يُعْجِبُنَا أَنْ تَوُومَ الْمَرْأَةُ فَإِنْ فَعَلَتْ قَامَتْ فِي وَسْطِ الصَّفِّ مَعَ النِّسَاءِ كَمَا فَعَلْتُ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى“

”حضرت ابراہیمؑ اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ وہ رمضان میں عورتوں کی امامت کیا کرتی تھیں اور درمیان (صف) میں کھڑی ہوتی تھیں۔ امام محمدؑ نے فرمایا ہمیں یہ اچھا معلوم نہیں ہوتا کہ عورت امامت کرے اگر کرے تو وہ عورتوں کی صف کے درمیان میں اس طرح کھڑی ہوگی جس طرح حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کھڑی ہوتی تھیں۔ یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: تَوُومُ: اُمّ (ن) اِمَامَةٌ وَاَمَّاو اِمَامًا۔ القوم وبالقوم: امام بنا۔ تووم واحد مونث غائب فعل مضارع معروف صیغہ ہے۔ (ہفت اقسام میں مضاعف ثلاثی ہے)

وَسُطًا: باب (ض) سے مصدر ہے۔ وَسَطٌ يَسُطُ وَسُطًا وَسِطَةً المكان او القوم بیچ میں بیٹھنا (ہفت اقسام میں معتل واوی یعنی مثال ہے۔)

تشریح

عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا كَانَتْ تَوُومُ النِّسَاءَ۔

کیا عورتوں کی نماز کی جماعت جائز ہے؟

عورتوں کی جماعت کے بارے میں دو مذہب ہیں۔

پہلے امام احمدؒ، امام شافعیؒ، اور اہل ثوریؒ وغیرہ کا ہے یہ حضرات استحباب کے قائل ہیں۔
دوسرے امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ وغیرہ کا ہے ان کے نزدیک عورتوں کی جماعت مکروہ تحریمی ہے احناف کی
کتاب فقہ میں بھی کراہیت کا قول ملتا ہے۔ مثلاً اور مختار، ہدایہ لایعجبنا ان تؤم المرأة اچھا معلوم نہیں ہوتا کہ عورت
اہانت کرے علماء نے عورتوں کی مستقل جماعت کو مکروہ تحریمی فرمایا ہے۔ خواہ فرض ہو یا نفل جیسے کہ صاحب ہدایہ
فرماتے ہیں۔

﴿وَيُكْرَهُ لِلنِّسَاءِ أَنْ يَصْلِيْنَ وَحِدَهُنَّ الْجَمَاعَةَ لِأَنَّهُ لَا تَخْلُوْنَ عَنْ ارْتِكَابِ مُحْرَمٍ وَهُوَ قِيَامُ
الْإِمَامِ وَسُطِّ الصَّفِّ فِي كَرِهٍ كَالْعُرَاةِ﴾

”مکروہ ہے عورتوں کے لئے تنہا جماعت کرنا کیوں کہ یہ حرام کے ارتکاب سے خالی نہیں ہے
اور وہ یہ کہ ان کے امام کا صف کے درمیان کھڑا ہونا اور یہ مکروہ (تحریمی) ہے جیسا کہ برہنوں کا حکم
ہے“ مکروہ ہونے کی وجہ علماء یہ بیان فرماتے ہیں کہ عورتوں کی امام یا توصف کے آگے کھڑی ہوگی
یا درمیان صف میں اگر آگے کھڑی ہو تو زیادتی کشف کی وجہ سے مکروہ ہوگی اور اگر درمیان صف
میں کھڑی ہو تو نبی کریم ﷺ کی ہمیشہ عادت رہی ہے کہ آگے کھڑے ہوتے تھے۔ آگے کھڑا ہونا
واجب ہے اس کے خلاف بھی مکروہ تحریمی ہوگا۔

مگر علامہ بدرالدین عینیؒ اور علامہ ابن ہمامؒ اس کی کراہت کا انکار کرتے ہیں۔ (۳) اور فرماتے ہیں کہ جب حضرت
عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اور اُم سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت اُم ورقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وغیرہ سے عورتوں
کو جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا ثابت ہے تو کراہت کے کیا معنی؟

حضرت عائشہ کی روایت ان عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قانت بینہن فی صلاة مکتوبہ (۴)
روایت اُم سلمہؓ قالت امتنا اُم سلمة رضی اللہ تعالیٰ عنہا فی صلاة العصر فقامت بیننا۔ (۵)

روایت اُم ورقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان النبی ﷺ لما غزا بدرًا قالت قلت یا رسول اللہ ائذن لی فی الغزو معک
الارض مرضا کم لعل اللہ ان یرزقنی شهادة قال قری فی بیتک فان اللہ عز وجل یرزقک الشهادة قال فكانت
لسمى الشهيدة قال وكانت قد قراءت القرآن فاستاذنت النبی ﷺ ان تتخذ فی دارها مودنا فاذن لها قال
وكانت بروت غلاما لها وجارية فقاما الیہا باللیل فغماها بقطیفة لہا حتی ماتت وذهبافا أصبح عمرہ ﷺ فقام فی
الناس فقال من کان عنده من ہدین علم او من احدهما فلیجئ بہما فامر بہما فصلبا فكان اول مصلوب فی
المدينة۔ (۵)

ان روایات کی روشنی میں یہ دونوں محقق فرماتے ہیں کہ کراہت نہیں ہے اور غالباً امام محمدؒ کا رجحان بھی یہی ہوا

وجہ سے انہوں نے یہ فرمایا لایعجبنا ان تؤم المرأة کہ ہم کو اچھا معلوم نہیں ہوتا کہ عورت امامت کرے امام محمدؐ کا اسلوب بھی کتاب الآثار میں یہی ہے کہ لایعجبنا سے خلاف اولیٰ مراد لیتے ہیں۔

تو عورتوں کی مستقل جماعت خلاف اولیٰ ہوئی ان حضرات کے نزدیک اور دوسرے فقہاء اخاف مکروہ تحریمی کہتے ہیں جیسے کہ صاحب ہدایہؒ کی تحقیق گزری ہے یہی بات علامہ طحاویؒ نے ان الفاظ میں فرمائی و تکرہ تحریم جماعت النساء لان الامام ان تقدمت لزوم زيادة الكشف وان وقفت وسط الصف لزوم ترك المقام مقامه و كل منها مکروہ کما فی العناية وهذا يقتض عدم الکراهة الخ۔^(۶) اگر عورت حافظہ ہو تو اس کے بارے میں مفتی اعظم پاکستان مفتی محمد شفیعؒ فرماتے تھے کہ حافظہ اپنے قرآن کو یاد رکھنے کی غرض سے تراویح پڑھا سکتی ہے مگر ان شرائط کے ساتھ:

- ۱ آواز گھر سے باہر نہ جائے۔
- ۲ اس کے لئے باقاعدہ عورتوں کو بلایا نہ جائے۔
- ۳ دو تین سے زائد عورتیں نہ ہوں۔

مگر ہمارے زمانہ میں اس سے پرہیز کرنا افضل ہو گا فتنہ سے بچنے کے لئے یہی بات خلاصۃ الفتاویٰ میں ملتی ہے۔

وفی خلاصۃ الفتاویٰ امامۃ المرأة للنساء جائزة الا ان صلاتهن فرادی افضل فان فصلت قامت فی وسط الصف۔^(۷)

اگر عورت جماعت کروائے تو صف کی درمیان میں کھڑی ہو کیونکہ اس میں کشف عورت کم ہو گا اور یہی ترتیب ہوتی تھی جب حضرت عائشہؓ نے نماز پڑھائی تھی۔ جیسے کہ حدیث میں آتا ہے۔ فقامت بنہین وسطا کہ درمیانی صف میں کھڑی ہوتی تھیں۔

نوٹ: اُم المؤمنین حضرت عائشہؓ کے حالات باب الغسل من الجنابة میں گزر چکے ہیں۔

(۱) ہدایہ (باب الامامة)۔

(۲) یہی بات مولانا عبدالحیؒ نے تحفۃ النبلاء فی جماعۃ النساء میں تحریر کی ہے۔

(۳) دارقطنی، بیہقی وغیرہ۔

(۴) معنیف عبدالرزاق، دارقطنی۔

(۵) البوداؤد۔

(۶) طحاوی علی الدرر ۲۴۔

(۷) خلاصۃ الفتاویٰ ۱/۱۳۔

عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الْمَرْأَةِ تَجْلِسُ فِي الصَّلَاةِ قَالَ تَجْلِسُ كَيْفَ شَاءَتْ. قَالَ مُحَمَّدٌ: أَحَبُّ إِلَيْنَا أَنْ تَجْمَعَ رِجْلَيْهَا فِي جَانِبٍ، وَلَا تَنْتَصِبُ إِنْ تَصَابَ الرَّجُلُ ﴿۱﴾

”حضرت ابراہیمؒ سے عورت کے نماز میں بیٹھنے کے بارے میں مروی ہے فرمایا وہ جس طرح چاہے بیٹھ سکتی ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہمیں یہ پسند ہے کہ وہ اپنے پاؤں ایک جانب کرے، اور مرد کی طرح پاؤں کھڑا نہ کرے۔“

لغات: تَجْلِسُ: جَلَسَ (ض) جُلُوسًا وَمَجْلِسًا: بیٹھنا۔ تَجْلِسُ واحد مونث غائب فعل مضارع معروف کا صیغہ ہے۔

شَاءَتْ: شَاءَ فَيَشَاءُ شَيْئًا وَمَشِئَةً وَمَشَاءَةً وَمَشَائَةً چاہنا۔ تعجب کے موقع پر ”ماشاء اللہ“ کہا جاتا ہے۔
(ہفت اقسام میں اجوف واوی مہموز العین ہے)۔

تَجْمَعُ: جَمَعَ (ف) جَمْعًا المتفرق اکٹھا کرنا۔ جمع کرنا، کہا جاتا ہے جُمِعَتِ الجمعة جمعہ کی نماز قائم کی گئی۔

تشریح

عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ: أَحَبُّ إِلَيْنَا أَنْ تَجْمَعَ رِجْلَيْهَا فِي جَانِبٍ الْخ۔

عورت تشہد میں کس طرح بیٹھے گی اس بارے میں دو مذہب ملتے ہیں۔

پہلا مذہب: امام مالکؒ، امام نفعیؒ وغیرہ کا ہے کہ مرد کی طرح بیٹھے۔

دوسرا مذہب: امام ابو حنیفہؒ اور صاحبین وغیرہ کا ہے کہ عورت کے لئے تشہد میں تورک مسنون ہے۔ تورک کہتے ہیں کہ دونوں پاؤں دائیں جانب نکال کر بائیں ران اور سرین زمین پر رکھ کر بیٹھے، کیوں کہ اس صورت میں ستر زیادہ ہوگا ﴿۱﴾ جو کہ عورتوں کے بارے میں مطلوب ہے۔

دوسری روایت میں آتا ہے۔ ان رسول اللہ ﷺ مر علی امراتین تصليان فلما قضتا صلاتهما دعهما فقال الشيطان اذا سجدتما فضمما بعض اللحم الى الارض فان المرأة ليست في ذلك كالرجل لان الستروا جب لكان حفظ الستر اولی من القعود المسنون اس سے یہ بات واضح ہوگئی کہ ستر کی وجہ سے عورت تورک کرے

گی۔

سوال: علامہ بدرالدین عینیؒ نے عمدة القاری میں کہا ہے کہ اُمّ درداءؓ مردوں کی طرح بیٹھی تھیں تو اس طرح ہی عورتوں کو بیٹھنا اچھا ہوگا اور امام ابوحنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے چنانچہ ان کے الفاظ یہ ہیں۔

دل هذا على ان المستحب للمرأة ان تجلس كما يجلس الرجل وبه قال النخعي و ابو حنيفة و مالک۔

جواب: علامہ عینیؒ نے تو عمدة القاری میں یہ مذکورہ صورت نقل کی ہے مگر شرح ہدایہ میں جب یہ مسئلہ آیا تو انہوں نے فرمایا وهو قول النخعي و مالک الخ۔

ممکن ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کی کوئی نادر روایت ہو جس کی طرف عمدة القاری میں اشارہ کیا گیا ہے۔ ظاہر روایت وہی ہے جو ہدایہ میں ہے اس کے مطابق علامہ شمس الائمہ سرخسیؒ فرماتے ہیں۔

(تقعد في صلاتها كاستر ما يكون لها) لما روينا ان النبي ﷺ قال لتلك ضمي بعض اللحم الى الارض لان مبني حالها على التستر في خروجها فكذلك في صلاتها ينبغي ان تستر بقدر ما تقدر عليه قال عليه السلام المرأة عورة مستورة۔^(۲)

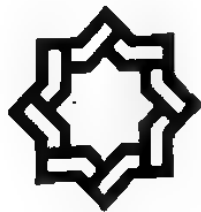
علامہ کاسانیؒ فرماتے ہیں: فاما المرأة فانها تقعد كاستر ما يكون لها فتجلس متوركة لان مراعاة الستراولي من مراعاة سنة القعدة۔^(۳) عورتوں کے لئے ایسا بیٹھنا چاہئے جس میں زیادہ پردہ کی صورت ہو تو یہ حالت تورک کا ہے کیونکہ پردہ کی رعایت مقدمہ سے زیادہ اولیٰ ہے جو کہ سنت ہے۔

علامہ شامیؒ فرماتے ہیں: المرأة تنخفض فلا تبدى عضديها وتلصق بطنها بفخذيه لانه استر۔

(۱) اس بارے میں ابوداؤد میں ایک روایت بھی ہے۔

(۲) مبسوط للرخسي ۱/۱۹۸۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۲۱۱۔



باب صلاة الامة

باندی کی نماز کا بیان

۲۱۹

”مُحَمَّدٌ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الْأَمَةِ قَالَ تُصَلِّي بِغَيْرِ قِنَاعٍ وَلَا خِمَارٍ وَإِنْ بَلَغَتْ مِائَةَ سَنَةٍ وَإِنْ وَلَدَتْ مِنْ سَيِّدِهَا“

”حضرت ابراہیمؑ نے باندی کے بارے میں فرمایا کہ وہ بغیر اوڑھنی اور دوپٹے کے نماز پڑھے گی خواہ وہ سو سال کی عمر کو ہی کیوں نہ پہنچ جائے اور اتم ولد (یعنی آقا کے بچے کی ماں) کیوں نہ ہو۔“

لغات: الامة: باندی۔

قناع: اوڑھنی۔

خِمَار: دوپٹہ۔

بَلَغَتْ: بَلَغَتْ (ن) بُلُوْغًا پھنچنا — الشَّمْرُ پکنا — الغلام بالغ ہونا۔

وَلَدَتْ: وَلَدَتْ تَلِدُ لِدَةً وِلَادًا وِلَادَةً وَمَوْلِدًا أَلَانَتْ جَنًا۔ صفت والد ووالدة (ہفت اقسام میں مثال

(ہے)

تشریح

نماز کی شرائط میں سے ایک یہ بھی ہے کہ نمازی اپنے ستر کو چھپائے جیسے کہ ارشاد خداوندی ہے، يٰبَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ۔^(۱)

مفسرین حضرات کا اتفاق ہے کہ زینت سے مراد ستر کا چھپانا ہے اور ”مَسْجِدٍ“ سے مراد نماز ہے۔ اور خُذُوا امر کا صیغہ ہے فرضیت کے لئے ہے۔

عام عورتوں کے لئے تو ستر پورا بدن ہے سوائے چہرے اور دونوں ہتھیلیوں اور دونوں پاؤں کے جیسے کہ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں:

وبلن الحرة كلها عورة الا وجهها وكفيها لقوله عليه السلام المرأة عورة مستورة واستثناء العضرين للابتلاء بآبائهما قال ﷺ وهذا تنصيص على ان القدم عورة ويروى انها ليست بعورة وهو الاصح۔ (۳)

کہ آزاد عورت کا پورا بدن ستر ہے سوائے اس کے چہرے کے اور دونوں ہتھیلیوں کے اس لئے کہ آپ ﷺ کا ارشاد ہے کہ عورت مستورہ ہے اور ان دونوں عضو کا استثناء ان دونوں کے ظاہر ہونے کی ابتلاء کی وجہ سے ہے یہ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ متن کا یہ قول اس بات پر تنصیح ہے کہ عورت کا قدم بھی ستر ہے اور یہ بھی مروی ہے کہ ستر نہیں ہے اور یہی اصح ہے۔

مگر باندی کا حکم عام عورت سے مختلف ہے کیونکہ اس کو آزاد عورتوں سے مشابہت کرنے کو بھی منع فرمایا گیا ہے تاکہ فرق رہے کہ یہ آزاد عورت ہے اور یہ باندی ہے اور دوسری بات یہ کہ باندی کو اپنے آقا کے کام کاج کے سلسلہ میں گھر سے باہر بھی جانا ہوتا ہے اگر باندی کا بھی یکی ستر رہے تو حرج واقع ہوگا۔ علامہ طحاویؒ نے حاشیہ در مختار میں اس مسئلہ کو مزید واضح کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ باندی کے ستر کے اعضاء آٹھ ہیں۔

① ② دونوں رانیں، ③ ④ دونوں سرین یہ چار ستر کے اعضاء ہوئے ⑤ قبل، ⑥ دبر، ⑦ پیٹ، ⑧ پیٹھ، بخلاف آزاد عورت کے کہ اس کے اعضاء ستر نہیں ہیں۔

① ② دونوں پنڈلیاں (ٹخنوں سمیت) ③ ④ دونوں پستان، ⑤ ⑥ دونوں کان، ⑦ ⑧ دونوں بازو، ⑨ ⑩ دونوں گھٹنے، ⑪ ⑫ دونوں ہتھیلیاں، ⑬ ⑭ دونوں پاؤں کا باطنی حصہ، ⑮ سینہ، ⑯ سر، ⑰ بال، ⑱ گردن، ⑲ ⑳ دونوں ہتھیلیوں کا ظاہری حصہ۔ (۳)

تو اب خلاصہ یہ ہوا کہ عام عورت کی بغیر دوپٹے کے نماز نہیں ہوگی کیوں کہ اس کا سر اور بال یہ دونوں اس کے ستر میں داخل ہیں، بخلاف باندی کے کہ اس کی نماز ہو جائے گی کیوں کہ یہ دونوں چیزیں اس کی ستر میں داخل نہیں ہیں۔

یہی حکم اتم ولد کے لئے بھی ہوگا کیوں کہ وہ بھی باندی رہتی ہے جب تک کہ آقا زندہ رہے آقا کے مرنے کے بعد وہ آزاد ہوتی ہے۔

علامہ سرخسیؒ اسی بارے میں فرماتے ہیں:

وللأمة ان تصلی بغیر قناع لحديث عمرؓ انه كان اذا رأى جاریة متقنعة علاها بالدرة وقال القی عنك الخمار بادفار اتشبهین بالحرائر (و كذا لك المكاتبة والمديرة وام الولد) لان الرق قائم فيهن فليس لرد وسهن حکم العورة۔ (۳)

(۱) آیت نمبر ۳ سورۃ الاعراف۔ (۲) ہدایہ (باب شروط الصلوۃ الی تنقذ مہما)۔ (۳) حاشیہ در مختار۔ (۴) مبسوط ۱/۲۱۲۔

”مُحَمَّدٌ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ يَضْرِبُ الْإِمَاءَ أَنْ يَتَّقَنَ يَقُولُ لَا تَتَشَبَّهْنَ بِالْحَرَائِرِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ-
نَأْخُذُ لَا نَرَى عَلَى الْأَمَةِ قِنَاعًا فِي صَلَاةٍ وَلَا غَيْرَهَا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ
تَعَالَى“

”حضرت ابراہیم سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ باندیوں کو اوڑھنی کے اوڑھنے پر مارا کرتے تھے (اور) فرماتے تھے کہ تم آزاد عورتوں کی مشابہت اختیار مت کرو امام محمد نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں، لونڈی کے لئے دوپٹے کو نہ نماز میں ضروری سمجھتے ہیں اور نہ نماز کے باہر یہی امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں۔“

لغات: يَضْرِبُ: ضَرَبَ (ض) ضَرْبًا۔ الشَّيْءُ: متحرک ہونا۔ ہ مارنا۔

بِالْحَرَائِرِ یہ جمع ہے حُرَّة کی بمعنی شریف عورت، آزاد عورت۔ حَزَّ (س) حَزَا۔ اَلْعَبْدُ آزاد ہونا۔ (ہفت اقسام میں مضاعف ثلاثی ہے)۔

تشریح

باندی کے ستر کے بارے میں ابھی گزرا ہے کہ سر اور بال وغیرہ اس کے ستر میں داخل نہیں تمام فقہاء کا اس پر اتفاق ہے صرف اہل ظواہر کا اختلاف ہے وہ یہ فرماتے ہیں کہ آزاد عورت اور باندی کا ستر ایک ہی ہے جیسے کہ حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں آتا ہے کہ عن النبی ﷺ انه قال لا يقبل الله صلوة حائض الابحمار۔^(۱) اس حدیث میں لفظ حائض (بالغہ ہونا) عام ہے کہ آزاد ہو یا باندی یہ لفظ دونوں کو شامل ہے۔ بخلاف جمہور فقہاء کے ان کے نزدیک باندی کا ستر آدمی کے ستر کی طرح ہے مگر اس میں پیٹھ اور پیٹ داخل ہے۔^(۲) جمہور فقہاء حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس قول سے بھی استدلال کرتے ہیں کہ انہوں نے باندی کو آزاد عورت کے ساتھ مشابہت کرنے سے منع فرمایا ہے حتیٰ کہ ایک موقع پر جب ایک باندی کو آزاد عورت کے مشابہ پایا تو اس کو سزا دینے کا ارادہ بھی فرمایا اور فرمایا کہ خبردار اپنی باندیوں کو آزاد عورتوں سے مشابہ مت بناؤ۔^(۳)

(۱) ابوداؤد۔ (۲) امام مالک کا بھی یہی مذہب ہے بقول حافظ عراقی (مالکی) (۳) مصنف عبدالرزاق، مصنف ابن ابی شیبہ۔

”مُحَمَّدٌ“ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الْمَرْأَةِ تَكُونُ فِي الصَّلَاةِ فَتُرِيدُ الْحَاجَةَ جَوَابُهَا أَنْ تَصْفِقَ قَالَ مُحَمَّدٌ وَتَرُكُ ذَلِكَ مِنْهَا أَحَبُّ إِلَيْنَا
 ”حضرت حمادؒ حضرت ابراہیمؒ سے روایت کرتے ہیں کہ عورت اگر نماز میں ہو اور اسے کوئی ضرورت پیش آجائے تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ تالی بجائے (یعنی سیدھے ہاتھ کا اوپر کا حصہ اپنے بائیں ہاتھ کی پشت پر مارے) امام محمدؒ نے فرمایا اس کا بھی چھوڑنا ہم کو پسند ہے۔“

لغات: الْمَرْأَةُ: عورت۔

تَكُونُ: کان (ن) کونا و کینانا و کینونة الشیء نوپیدا ہونا۔ واقع ہونا۔ پایا جانا۔ ہونا۔ کان افعال ناقصہ میں سے ہے۔ بتداء و خبر کو نصب دیتا ہے۔ اور خبر کو بتداء کے لئے ثابت کرتا ہے۔ (ہفت اقسام میں اجوف ہے)۔
 تُصْفِقُ: صَفَقَ (ن ض) صَفَقًا تَهْكِي لَكُنَا۔ تالی بجانا صَفَقَ الْبَابُ دروازہ بند کرنا۔ کھولنا۔ (ضد)۔
 جَوَابُهَا: جَوَابُ (جمع) أَجْوَابُهُ وَ جَوَابَاتُ۔

تشریح

جوابہا ان تصفق: اس کا جواب یہ ہے کہ وہ تالی بجائے۔

اگر عورت بھی جماعت میں شریک ہو اور امام کوئی غلطی کرے تو وہ امام کو کس طرح متنبہ کرے گی اس بارے میں ائمہ اربعہ کے دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: امام ابو حنیفہؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ، اور ایک روایت امام مالکؒ کی ہے کہ عورت امام کو متنبہ کرنے کے لئے تالی بجائے یعنی دائیں ہتھیلی کو بائیں ہاتھ کی پشت پر مارے۔

دوسرا مذہب: امام مالکؒ کا کہ مرد اور عورت دونوں تسبیح پڑھیں یعنی سبحان اللہ کہیں۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

التسبیح للرجال والتصفیق للنساء کہ تسبیح مردوں کے لئے اور تالی عورتوں کے لئے ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ عورت کی آواز لوگوں کے دلوں کے لئے فتنہ کا سبب بن جاتی ہے اس لئے شریعت نے ان کے لئے اذان

اقامت، نماز میں زور سے قراءت وغیرہ کرنے کو منع فرمایا ہے۔^(۱)

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

وہ بھی اسی طرح حدیث سے استدلال کرتے ہیں یعنی التسیب للرجال والتصفیق للنساء اور یہ فرماتے ہیں کہ اس میں عورتوں کے لئے یہ حکم بیان کرنا مقصود نہیں بلکہ عورتوں کو تنبیہ اور زجر اور تالی بجانے کی مذمت ہے اور یوں کہا جا رہا ہے کہ تصفیق یہ تو عورتوں والا کام ہے اس سے بچو اور تم بھی تسبیح کیا کرو۔

جواب: دوسری روایت میں صیغہ امر کے ساتھ آیا ہے یعنی فلیسبح الرجال ولتصفق النساء^(۲) جب امر کے صیغہ کے ساتھ یہ بات آگئی تو اب وہ تاویل جو امام مالکؒ نے کی اس کی تردید ہو جاتی ہے^(۳) قال محمد و ترک ذلک منها احب الینا کہ دونوں کو جمع نہ کرے یعنی تسبیح اور تالی دونوں کو جمع نہ کرے کیوں کہ جب ایک کافی ہو تو ایک ہی پر اکتفا کر لیا جائے کہ مرد تسبیح پر اکتفاء کریں اور عورتیں تالی پر اکتفاء کریں۔ دونوں کو جمع کرنا پسندیدہ نہیں ہے۔^(۴)

(۱) فتح الباری ۳/۶۲۔

(۲) نسائی ۲/۱۸۴، بخاری ۱/۷۹ اوغیرہ۔

(۳) معارف السنن ۳/۴۴۲۔

(۴) تعلیق علی کتاب الآثار لابن الوفاء الافغانی ۱/۶۱۷۔



باب الصلوة فی الکسوف

سورج گرہن کی نماز کا بیان

کسوف کہتے ہیں سورج گرہن کو اور خسوف کہتے ہیں چاند گرہن کو امام لغت علامہ ثعلبیؒ کے قول سے یہی مستفاد ہے اور اسی کو علامہ جوہریؒ نے صبح کیا ہے۔ اسی کی طرف شاعر نے اشارہ کیا ہے ۔

حملت امرا عظیما فاصطبرت له وقمت فیہ بامر اللہ یاعرا
الشمس طالعة لیست بکاسفة تبکی علیک نجوم الیل والقمر
کعب بن مالکؒ کے اس شعر سے بھی اس بات کی تائید ہوتی ہے۔

فتغیر القمر المنیر لفقده والشمس قد کسفت وکادت تافل
اور بعض اہل لغت کہتے ہیں کہ کسوف و خسوف دونوں کا اطلاق ایک دوسرے پر ہوتا ہے یہی بات امام بخاریؒ کے اس کلام سے معلوم ہوتی ہے۔ بل یقول کسفت الشمس او خسفت و اور د فیہ الروایۃ الدالۃ علی استعمال کل منهما فی کل منهما۔^(۱)

ابو حاتمؒ کہتے ہیں کہ اگر سورج پورا گرہن ہو جائے تو خسوف ورنہ کسوف وقیل بعض علی العکس بعض اہل لغت کہتے ہیں کہ ابتداء گرہن کو کسوف اور انتہا کو خسوف کہتے ہیں۔^(۲)
مشروعیت: یہ ادلہ اربعہ سے ثابت ہے۔

قرآن: وما نرسل بالایات الا خوفا۔

حدیث: اذا رایتما شینا من هذه الافراع فافزعوا الی الصلوة۔

اجماع: فان الامۃ قد اجتمعت علیہما من غیر انکار احد۔

قیاس بھی ہے کہ جب سورج پر یہ تغیر آسکتا ہے تو انسان تو اس کے مقابلے میں کوئی حیثیت نہیں رکھتا اس لئے ایسے وقت میں اللہ کی طرف رجوع کرنا چاہئے اور رجوع میں سب سے اعلیٰ شکل نماز کی ہے۔

آپ ﷺ کے زمانہ میں کسوف کئی بار ہوا۔ اسحاق بن راہویہؒ، ابن جریرؒ، ابن المنذرؒ وغیرہ نے ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ آپ ﷺ کے زمانہ میں یہ کئی بار ہوا۔^(۳) مگر جمہور اس بات پر متفق ہیں کہ یہ آپ کے زمانہ میں

صرف ایک ہی بار پیش آیا جس دن آپ ﷺ کے صاحبزادے حضرت ابراہیم کا انتقال ہوا تھا۔
یہ تو ممکن نہیں کہ ہر بار کسوف کے موقع پر حضرت ابراہیم کا انتقال ہوا ہو۔

اور علامہ یوسف بنوریؒ نے مشہور ماہر فلکیات علامہ محمود پاشا مصریؒ کی تحقیق یہ نقل کی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ
تو اعداد ریاضیہ کی روشنی میں کسوف شمس آپ کے زمانہ مبارک میں ایک بار ہی بتا ہے۔ (۳)

یہ کون سے سن میں ہوا

حاشیہ باجوری میں ہے کہ کسوف شمس ۲ھ میں ہوا۔

ابن جانؒ اور ملا علی قاریؒ کی رائے یہ ہے کہ یہ عمل جمادی الاخریٰ ۵ھ میں ہوا تاریخ انجیس والی رائے یہ ہے کہ
یہ عمل جمادی الاخریٰ ۶ھ میں ہوا۔

بعض نے ۹ھ بتایا ہے۔ شرح احیاء میں ہے کہ مدینہ منورہ میں ماہ ربیع الاول یار رمضان یا ذی الحجۃ تاریخ ۱۰ یا ۱۳ یا ۱۴ کو
۱۰ھ میں ہوا تھا۔ واللہ اعلم۔

(۱) عمدة القاری ۳/۳۶۸۔

(۲) شرح مسلم للنووی ۱/۲۹۵۔

(۳) نتائج الافہام فی تقویم العرب قبل الاسلام بحوالہ معارف السنن ۵/۵۔

(۴) نتائج الافہام فی تقویم العرب قبل الاسلام بحوالہ معارف السنن ۵/۵۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ النَّاسُ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ لِمَوْتِ إِبْرَاهِيمَ فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ ﷺ فَخَطَبَ النَّاسَ فَقَالَ: إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ (وَلَا لِحَيَاتِهِ) ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ كَانَ الدُّعَاءُ حَتَّى انْجَلَتْ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ، وَلَا نَرَى إِلَّا رَكْعَةً وَاحِدَةً فِي كُلِّ رَكْعَةٍ وَسَجَدَتَيْنِ عَلَى صَلَاةِ النَّاسِ فِي غَيْرِ ذَلِكَ وَنَرَى أَنْ يُصَلُّوا جَمَاعَةً فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ وَلَا يُصَلِّيَ جَمَاعَةً إِلَّا الْإِمَامُ الَّذِي يُصَلِّي بِهِمُ الْجُمُعَةَ فَمَاذَا أَنْ يُصَلِّيَ النَّاسُ فِي مَسَاجِدِهِمْ فَلَا وَأَمَّا الْجَهْرُ بِالْقِرَاءَةِ فَلَمْ يَبْلُغْنَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ جَهَرَ بِالْقِرَاءَةِ فِيهَا وَبَلَّغْنَا أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ جَهَرَ فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ بِالْكُوفَةِ وَأَحَبُّ إِلَيْنَا أَنْ لَا يُجَهَرَ فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ وَأَمَّا كُسُوفُ الْقَمَرِ فَإِنَّمَا يُصَلِّي النَّاسُ وَحْدَانًا وَلَا يُصَلُّونَ جَمَاعَةً لَا الْإِمَامُ وَلَا غَيْرُهُ وَكَذَلِكَ الْأَقْرَاعُ كُلُّهَا وَإِذَا انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ فِي سَاعَةٍ لَا يُصَلِّي فِيهَا عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَنِصْفِ النَّهَارِ أَوْ بَعْدَ الْعَصْرِ فَلَا صَلَاةَ فِي تِلْكَ السَّاعَةِ وَلَكِنْ الدُّعَاءُ حَتَّى تَنْجَلِيَ أَوْ تَجِلَّ الصَّلَاةُ فَيُصَلِّي وَقَدْ بَقِيَ مِنَ الْكُسُوفِ شَيْءٌ ۝﴾

”حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کے دور میں ایک دن سورج گرہن ہوا یہ وہ دن تھا جس دن آپ کے صاحب زادے ابراہیمؑ کا انتقال ہوا لوگوں نے کہا کہ حضرت ابراہیمؑ کے انتقال کی وجہ سے سورج گرہن ہوا ہے۔ نبی کریم ﷺ کو جب اس کی اطلاع ملی تو آپ ﷺ نے لوگوں کے سامنے خطبہ پڑھا اور فرمایا سورج اور چاند اللہ جل شانہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں ان میں گرہن کسی کی موت یا (زندگی) کی وجہ سے نہیں لگتا پھر آپ ﷺ نے دو رکعتیں پڑھائیں اور دعا کی یہاں تک کہ گرہن ختم ہو گیا۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور ہر رکعت میں ایک رکوع اور دو سجدوں کے قائل ہیں جیسے اور نمازوں میں ہوتا ہے۔ سورج گرہن میں (لوگ) جماعت سے نماز پڑھیں گے اور وہی نماز پڑھائے جو جمعہ کی نماز پڑھاتا ہے۔ لوگوں کے اپنی اپنی مسجد میں نماز پڑھنے کے ہم قائل نہیں ہیں۔ اور قراءت کے بارے میں

ہیں آپ ﷺ سے یہ روایت پہنچی ہے کہ آپ ﷺ نے زور سے قراءت پڑھی ہو۔“
ہمیں یہ روایت حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی پہنچی ہے کہ انہوں نے کوفہ میں زور سے قراءت پڑھی تھی ہمیں یہ زیادہ پسند ہے کہ زور سے قراءت نہ پڑھی جائے۔

چاند گرہن میں لوگ اکیلے اکیلے نماز پڑھیں گے جماعت سے نہیں نہ امام نہ کوئی اور، اسی طرح دوسری پریشانیوں یا آفات کے موقع پر بھی۔ اگر سورج گرہن ایسے وقت میں ہو جس وقت نماز پڑھنا منع ہے مثلاً طلوع الشمس یا زوال یا عصر کے بعد تو ان اوقات میں نماز نہیں پڑھائی جائے گی۔ البتہ اس وقت تک دعاء کی جائے گی جب تک کہ گرہن ختم نہ ہو جائے یا نماز پڑھنا جائز ہو جائے تو نماز پڑھی جائے گی اگر گرہن کا کچھ حصہ باقی ہو۔

لغات: انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ: آفتاب میں گھٹنا۔

عَهْدٌ: (مصدر) وفا۔ ضمان۔ امان۔ ذمہ۔ دوستی۔ وصیت، میثاق۔ قسم۔ شاہی فرمان (جمع) عُهُودٌ

فَاتٌ: (ن) مَوْتًا مرنا۔ (ہفت اقسام میں اجوف ہے)۔

آیات: (جمع) آيَةٌ بمعنی علامت، عبرت۔ نشانی۔

الْجَهْرُ: جَهْرٌ (ف) جَهْرٌ اَوْ جَهْرًا اَوْ جَهْرَةً۔ اَلْأَمْرُ بِالْأَمْرِ اعلان کرنا۔ بالقول آواز بلند کرنا۔ بالصوت بلند کرنا۔

تَنْجَلِي: باب انفعال سے واحد مونث غائب فعل مضارع معروف کا صیغہ ہے۔ بمعنی ظاہر ہونا۔ (ہفت اقسام میں ناقص ہے)۔

تشریح

کیا سورج گرہن کے دن خطبہ ہوگا؟

خطبہ الناس خطبہ دیا ہے۔

اگر میں دو مذہب ہیں:

پہلا مذہب: امام شافعی، احناف، جریر وغیرہ کا ہے کہ خطبہ کا ہونا مستحب ہے۔

دوسرا مذہب: امام ابو حنیفہ و مالک، احمد کا ہے کہ خطبہ نہیں ہوگا۔

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

آپ نے جو حکم دیا وہ نماز و تکبیر اور صدقہ دینے کا حکم دیا ہے خطبہ کا حکم نہیں دیا۔ دوسری بات یہ ہے کہ اگر خطبہ ہوتا تو سورج گرہن کے دوران ہوتا آپ ﷺ نے جو خطبہ دیا وہ سورج گرہن کے ختم ہونے کے بعد دیا۔ علامہ کاسانی فرماتے ہیں ولا خطبة فيها عندنا۔^(۱)

ان الشمس والقمر ایتان من آیات اللہ ایک دوسری روایت میں یہ الفاظ بھی منقول ہیں۔ ایتان من آیات اللہ یخوف بہما عبادہ کہ یہ دونوں اللہ کی نشانیاں ہیں جن سے حق تعالیٰ شانہ اپنے بندوں کو ڈراتے ہیں۔

اس پر ہمارے زمانے کے بعض لوگ اعتراض کرتے ہیں کہ چاند اور سورج گرہن کا اپنا ایک نظام ہے جو حساب و تقویم والے پہلے بتا دیتے ہیں کہ فلاں دن فلاں وقت میں ہوا ہے وہ تو اپنے حساب کے اعتبار سے گرہن ہوا اب اس وقت میں یہ کہنا کہ نماز پڑھو اور استغفار کرو اور اللہ کی طرف متوجہ ہو۔ یہ تو کوئی گھبرانے کی بات نہیں ہے کہ ان چیزوں کا حکم دیا جائے۔

اس کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ پہلی قوموں پر عذاب کی جو شکل ہوتی تھی وہ بھی عام معروف روزمرہ کی چیزوں سے ہوتی تھی۔ مثلاً قوم نوح پر وہی پانی جو عام طور سے استعمال کیا جاتا ہے اسی کی زیادتی سے اس قوم کو ہلاک کیا گیا۔ قوم عاد پر وہی ہوا جو استعمال میں آتی ہے اس کی زیادتی سے اس قوم کو ہلاک کیا گیا تو اب اسی طرح گرہن بھی اگر اپنے معروف حد سے بڑھ جائے تو ہلاکت اور عذاب کی شکل بن سکتا ہے اس لئے اس وقت اللہ کی طرف رجوع کرنے کا حکم دیا گیا اور دوسری بات یہ بھی ہے کہ اہل بیت فرماتے ہیں کہ گرہن کا وقت بہت ہی نازک وقت ہوتا ہے کیوں کہ اس وقت چاند سورج اور زمین کے درمیان حائل ہو چکا ہوتا ہے تو سورج اور زمین دونوں اپنی طرف ایک دوسرے کو کھینچنے کی کوشش کرتے ہیں۔ اگر خدا نخواستہ ایک جانب کی کشش غالب آجائے تو پھر سارا نظام درہم برہم ہو جائے گا اس لئے اس وقت میں اللہ کی طرف متوجہ ہونے کو فرمایا گیا۔

ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ یہ وقت عبرت کا ہے اگرچہ طبعی اور عادت کی بناء پر بھی ہوا ہو کہ اتنی بڑی مخلوق پر تغیر جب آسکتا ہے تو پھر انسان پر کیوں تغیر نہیں آسکتا۔ جیسے بقول شاعر ۔

گر نہ چند بروز شہرہ چشم آفتاب را چہ گناہ

قال محمد وہ ناخذ ولا نری الارکعة واحدة فی کل رکعة وسجدتین علی صلاة الناس فی غیر ذلک۔
امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہم اسی کو پسند کرتے ہیں اور ہر رکعت میں ایک رکوع اور دو سجدے کئے جائیں۔ جیسے اور نمازوں میں ہوتا ہے۔

سورج گرہن میں کتنے رکوع اور سجدے ہوں گے؟

اس بارے میں فقہاء کے پانچ مذاہب ہیں۔

پہلا مذہب: امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ، ابو ثورؒ، لیثؒ، علماء حجاز وغیرہ کے نزدیک ہر رکعت میں دو رکوع اور دو رکعت میں چار رکوع اور چار سجدے ہوں گے۔

دوسرا مذہب: طاؤس بن کیسانؒ، حبیب بن ابی ثابتؒ، عبد الملک بن جریجؒ وغیرہ کہتے ہیں ہر رکعت میں چار چار رکوع ہوں گے۔ لہذا دو رکعت میں آٹھ رکوع ہو جائیں گے۔

تیسرا مذہب: امام قتادہؒ، عطاء بن ابی رباحؒ، امام اسحاق بن راہویہؒ وغیرہ کے نزدیک ہر رکعت میں تین تین رکوع ہوں گے۔ لہذا دو رکعت میں چھ رکوع ہو جائیں گے۔

چوتھا مذہب: محمد بن جریرؒ، یحییٰ بن راہویہؒ، سعید بن جبیرؒ وغیرہم، ان اصحاب کے نزدیک رکوع و سجدے کی کوئی حد مقرر نہیں جب تک سورج، چاند، کا گرہن ختم نہ ہو جائے۔ اس وقت تک رکوع سجدہ کا تکرار ہوتا رہے۔

پانچواں مذہب: عبد اللہ بن زبیرؒ، امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، سفیان ثوریؒ، ابراہیم نخعیؒ وغیرہ، عام نمازوں کی طرح دو رکعت میں دو ہی رکوع ہوں گے۔ خلاصہ یہ ہوا کہ احناف کے نزدیک ایک ہی رکوع اور دو سجدے ہوں گے اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک دو رکوع اور دو سجدے ہوں گے دلائل صرف ان ہی دو مذاہب کے دیئے جائیں گے۔

استدلال ائمہ ثلاثہ

① روایت عائشہ رضی اللہ عنہا۔ قالت ان الشمس خسفت علی عهد النبی ﷺ فصلی فبعث منادیا الصلوة جامعة فتقدم فصلی اربع رکعات (ای رکوعات) فی رکعتین۔ (۷)

② روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما قال ان خسفت الشمس علی عهد النبی ﷺ فصلی والناس معہ فقام قیاما طویلا نحو من قراءۃ البقرہ ثم رکع رکوعا طویلا ثم رفع فقام قیاما طویلا ثم رکع رکوعا طویلا وھو دون الركوع الاول ثم رفع ثم سجد۔ (۸)

اکی طرح حضرت اسماء رضی اللہ عنہا (۹) حضرت عبد اللہ بن عمرو ابن العاص رضی اللہ عنہ اور (۱۰) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ (۱۱) جابر رضی اللہ عنہ (۱۲) کی روایت سے استدلال فرماتے ہیں۔

احناف کا استدلال

- ① حدیث ابو بکرہ رضی اللہ عنہ خسفت الشمس علی عهد رسول اللہ ﷺ فخرج یجر رداءہ حتی انتہی الی المسجد وثاب الیہ الناس فصلی بہم رکعتین ^(۱۳) (وفی روایۃ) فصلی رکعتین کما یصلون۔ ^(۱۴)
- ② حدیث نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ قال اذا خسفت الشمس والقمر فصلوا کا حدث صلوۃ صلیتموها (وفی روایۃ) صلی حین انکسفت الشمس مثل صلواتنا رکع ویسجد۔ ^(۱۵)
- ③ حدیث سمرة بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فصلی فقام کا طول قیام ما قام بنا فی صلوۃ قط ما نسمع له صوتا ثم رکع بنا کا طول رکوع ما رکع بنا فی صلوۃ قط ما نسمع له صوتا ثم سجد بنا کا طول سجود ما سجد بنا فی صلوۃ قط الخ۔ ^(۱۶)
- ④ اکی طرح قیصر بن مخارق ہلانی وغیرہ کی روایت آتی ہے۔ ^(۱۷)
- ⑤ حدیث محمود بن لبید رضی اللہ عنہ۔ ^(۱۸)
- ⑥ حضرت عبداللہ عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ۔ ^(۱۹)
- ⑦ حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ۔ ^(۲۰)
- ⑧ مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ۔ ^(۲۱)

ائمہ ثلاثہ کے استدلال کے جوابات

پہلا جواب: صاحب ہدایہ تو یہ فرماتے ہیں حال الكشف علی الرجال لقربہم فكان التوجیع کہ حضرت عائشہ بالکل پیچھے تھیں اور ابن عباس رضی اللہ عنہ بچے ہونے کی وجہ سے پیچھے تھے تو نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ وغیرہ آگے صف میں تھے اس لئے ان کا قول زیادہ معتبر ہوگا۔ ^(۲۲)

دوسرا جواب: جو سب سے اچھا جواب ہے جو صاحب بدائع الصنائع۔ حضرت شیخ الہند۔ حضرت انور شاہ کشمیری وغیرہ سے منقول ہے کہ آپ ﷺ نے اس نماز کے بعد حکم دیا۔

فاذا رایت من ذلک شیئا فصلوا کا حدث صلاۃ مکتوبۃ صلیتموها۔ ^(۲۳)

کہ اس میں حکم دیا کہ ایک ہی رکوع کیا جائے اور اس نماز کسوف کو فجر کی نماز کی طرح ادا کرو (یعنی ایک ہی رکوع ہے)۔

تیسرا جواب: یہ دیا جاتا ہے کہ آپ نے کافی طویل رکوع فرمایا تھا تو درمیانی صفوں کے صحابہ نے یہ خیال کر کے سر

اٹھایا کہ ایک رکوع سے اٹھ چکے ہوں گے مگر جب سر اٹھا کر دیکھا کہ ابھی تک آپ ﷺ رکوع میں ہی ہیں تو انہوں نے دوبارہ رکوع کر لیا ان کے پیچھے والوں نے یہ سمجھا کہ یہ دوسرا رکوع ہے۔ (۲۳)

وجہ ترجیح مذہب احناف کی

۱ احناف کی نماز عام نماز کی طرح ہے۔

۲ احناف کے پاس قولی اور فعلی دونوں طرح کی روایات ہیں بخلاف ائمہ ثلاثہ کے کہ ان کے پاس صرف فعلی روایات ہیں قولی کوئی روایت نہیں ہے۔ قاعدہ یہ ہے کہ قولی حدیث مقدم ہوتی ہے فعلی حدیث پر۔

۳ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں ایک ہی رکوع کے ساتھ نماز کسوف پڑھائی تھی۔ اسی طرح عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے بھی ایک ہی رکوع کے ساتھ نماز کسوف پڑھائی۔ (۲۵)

نوی ان یصلوا جماعة فی کسوف الشمس ولا یصلی جماعة الا امام الذی یصلی بہم الجمعة لوک جماعت کے ساتھ نماز پڑھیں گے اور وہی امام نماز پڑھائے گا جو جمعہ کی نماز پڑھاتا ہے۔

سورج گرہن کی جماعت بغیر اذان اور اقامت کے ہوگی۔ اور جماعت کی نماز وہ پڑھائے گا جو سلطان ہو یا سلطان کا نائب ہو یا قاضی ہو یا قاضی کا نائب ہو۔ یا کم از کم جمعہ کی نماز پڑھانے والا خطیب ہو جیسے کہ آپ ﷺ کے زمانہ میں جب گرہن ہوا تو آپ ﷺ نے خود نماز پڑھائی اور جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ہوا تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے خود پڑھائی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے خود پڑھائی تھی۔ اور عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں خود پڑھائی اور ابن عباس رضی اللہ عنہ جب بصرہ کے امیر تھے تو انہوں نے خود پڑھائی (۲۶) یا کم از کم جمعہ یا عیدین کی نماز پڑھانے والا نماز پڑھائے (۲۷) کیوں کہ اس کے لئے جمعہ والی تمام شرائط ہیں خطبہ کے علاوہ۔

اگر خلیفہ یا نائب خلیفہ وغیرہ نماز نہ پڑھائے تو اب کیا کیا جائے گا اس بارے میں فتاویٰ ہندیہ میں ہے الا اذا امرهم الامام الاعظم بذلک فحينئذ ان یصلوا بجماعة یؤمهم فیہا امام حیہم فی مسجدہم۔ (۲۸)

اگر خطیب جمعہ حاضر نہ ہو تو لوگ اپنی اپنی نماز الگ الگ پڑھیں گے تاکہ کوئی فتنہ نہ کھڑا ہو جائے۔ ہر ایک اپنے مسلک کے امام کو آگے کرنے کی کوشش کرے گا اس سے بچنے کے لئے ہر ایک اپنی اپنی نماز پڑھے۔ (۲۹)

فاما ان یصلی الناس فی مساجدہم جماعة الجہر بالقراء فلم یبلغنا ان النبی ﷺ جہر بالقراء فیہا الخ۔

صلوۃ کسوف میں قراءت جہراً ہوگی یا سرّاً اس بارے میں دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ، لیث بن سعدؒ، جمہور فقہاء کے نزدیک اس میں قراءت بالسر مسنون ہے۔

دوسرا مذہب: امام احمد بن حنبلؒ، امام ابو یوسفؒ، امام محمد بن حسن شیبانیؒ، ابن خزیمہؒ، امام طحاویؒ، ابن عربیؒ، امام اسحاق بن راہویہؒ، ابن السدرؒ وغیرہ کے نزدیک اس میں قراءت بالجہر ہوگی۔ (۳۰)

پہلے مذہب والوں کا استدلال

- ۱ روایت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ (۳۱)
- ۲ روایت ابن عباس رضی اللہ عنہ جس میں وہ فرماتے ہیں فقام قیاماً طویلاً نحواً من قراءة سورة البقرة۔ "نحواً" دلالت کر رہا ہے کہ قراءت سرّاً تھی۔ (۳۲)
- ۳ روایت ابن عباس رضی اللہ عنہ قال صلیت الی جنب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم کسفت الشمس فلم اسمع له قراءة۔ (۳۳)

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

روایت عائشہ رضی اللہ عنہا ان النبی ﷺ صلی صلاة الکسوف وجہراً بالقراءة فیہا۔ (۳۴)

جواب: خود حضرت عائشہؓ سے اس روایت کے خلاف یعنی سرّاً والی روایت بھی منقول ہے وہ روایت یہ ہے۔

فحدوت قراءتہ تفرایت انہ قراءاً سورة البقرة الخ کہ میرے اندازے کے متعلق پہلی رکعت میں سورت بقرہ اور دوسری رکعت میں سورت آل عمران کے بقدر پڑھی بعض متاخرین علماء احناف فرماتے ہیں کہ اصل تو احناف کے نزدیک سرّاً ہی ہے ہاں اگر مقتدیوں کے اکتا جانے کا خوف ہو تو جہر بھی کیا جاسکتا ہے۔

واما کسوف القمر فانما یصلی الناس وحدا۔

چاند گرہن میں لوگ اکیلے اکیلے ہی نماز پڑھیں گے۔ چاند گرہن کے بارے میں دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ وغیرہ کے نزدیک جماعت مشروع نہیں۔ پڑھ لی جائے تو جائز ہے۔

دوسرا مذہب: امام شافعیؒ، امام احمدؒ، ابو ثورؒ، وغیرہ کے نزدیک جماعت مشروع ہے۔ (۳۵)

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

عمومی روایات سے استدلال کرتے ہیں اور یہ حضرات صلوٰۃ خسوف کو صلوٰۃ کسوف پر قیاس کرتے ہیں مثلاً ان الشمس والقمر لا ینکسفان لموت احد ولکنهما یتان من آیات اللہ عز وجل فاذا راٰ یتماہما فصلوا۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

آپ کے زمانہ میں جب جمادی الاخریٰ ۴ھ میں چاند گرہن ہوا تو آپ نے جماعت کا اہتمام نہیں کیا (۳۶) ہدایہ میں ہے لیس فی خسوف القمر جماعة۔ (۳۷)

و كذلك الافراع كلها کہ جب بھی پریشانی ہو تو نماز کی طرف متوجہ ہونا چاہئے کیوں کہ قرآن میں آتا ہے
و استعينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ اور طلب اللہ سے صبر اور نماز کے ذریعہ۔ آپ ﷺ کی عادت شریفہ یہ تھی کہ جب بھی آپ کو کوئی پریشانی ہوتی آپ ﷺ فوراً نماز کی طرف متوجہ ہو جاتے تھے۔ یہاں تک کہ اگر آندھی آتی تو آپ ﷺ نماز کی طرف متوجہ ہو جاتے تھے۔ (۳۸)

واذا انكسفت الشمس في ساعة لا يصلي فيها کہ فجر کے بعد اور زوال کے وقت اور عصر کی نماز کے بعد جن اوقات میں نوافل پڑھنا منع ہے، ان اوقات میں سورج گرہن کی نماز پڑھنا بھی منع ہوگی۔ علامہ کرخیؒ اس بارے میں فرماتے ہیں ولا يصلي للكسوف في الاوقات الثلاثة التي تكره فيها الصلوة لانها تطوع كسائر التطوعات۔ (۳۹) مگر امام شافعیؒ کے نزدیک ان اوقات میں جائز ہوگی جیسے کہ نماز جنازہ، نماز طواف، اور وہ نماز جو آدمی اپنے اوپر لازم کرے سب ان کے نزدیک ان اوقات میں پڑھ سکتا ہے۔ تو یہ بھی ان کے نزدیک پڑھ سکتا ہے۔ (۴۰)

(۱) ان میں سے اکثر اقوال عمدة القاری ۳/۴۶۸ بہترین تحقیق ہے دیکھیں فائدہ الازہار ۳/۲۱۸، ۲۱۵ میں نعت الفقہاء ۳۸۱ فتح الباری ۴/۲۳۶۔

(۲) شرح مسلم للنووی ۱/۲۹۵ کتاب کسوف بذل المجہود ۲/۲۱۹، المغرب ۲/۲۱۹۔

(۳) تاج الافہام فی تقویم العرب قبل الاسلام بحوالہ معارف السنن ۵/۵۔

(۴) بدائع الصنائع ۱/۲۸۶۔

(۵) نخب الافکار ۳/۳۶۳، ۲۸۳ بحوالہ ایضاح، الطحاوی، معارف السنن ۵/۲ عمدة القاری فائدہ الازہار ۳/۲۱۲، ۲۰۱۔ ہدایہ

المجہد ۲۰۳۔ زاد الماویہ ۱۲۶۔ بیل اسلام ۲/۹۲۔

(۶) مسلم ۱/۲۹۶ بخاری مع تغییریسر ۱/۳۵ ہدایہ الاول۔

(۷) بخاری ۱/۳۳ باب صلوة الکسوف جماعة۔

(۸) مسلم ۱/۲۹۸ کتاب الکسوف۔

(۹) بخاری ۱/۳۳ او مسلم ۱/۲۰۰۔

(۱۰) نسائی ۱/۲۱۸ باب کیف صلوة الکسوف۔

(۱۱) مسلم ۱/۲۹۷۔

(۱۲) بخاری باب الصلوة فی کسوف القمر ۱/۱۳۵۔

(۱۳) نسائی ۲۳۳/۱ وفی روایۃ ابن حبان مثل صلوتکم (آثار السنن)۔

(۱۴) نسائی (باب کیف صلوۃ الکسوف) ۲۱۹/۱، مستدرک احمد ۴/۱، اسنادہ صحیح (آثار السنن ۲۶۳)۔

(۱۵) نسائی (باب کیف صلوۃ الکسوف) ۲۱۹/۱، ابوداؤد ۱۶۸۔

(۱۶) نسائی (باب کیف صلوۃ الکسوف) ۲۱۹/۱، ابوداؤد ۱۶۸۔

(۱۷) مستدرک احمد۔ (۱۸) طحاوی ۱۹۳/۱۔ (۱۹) طحاوی ۱۹۳/۱۔ (۲۰) طحاوی ۱۹۳/۱۔

(۲۱) فتح القدیر ۱/۳۳۳، تعلیق الصبیح ۲/۱۱۷۷ اس جواب کو رد کیا گیا ہے کہ اگر بالفرض پیچھے والوں کو غلط فہمی تھی تو اس کو نماز کے بعد اس غلط فہمی کو دور کیوں نہ کر لیا گیا صحابہ تو بہت زیادہ نماز کا اہتمام کرنے والے تھے اور ہمیشہ اسی غلط فہمی میں مبتلا ہی رہے یہ کیسے ممکن ہے۔

(۲۲) بدائع الصنائع ۱/۲۸۱ و معارف السنن ۵/۱۸۔

(۲۳) اس جواب کو درس ترمذی للشیخ تقی عثمانی میں کمزور کہا گیا ہے کیوں کہ جب ابن عباس رضی اللہ عنہما کی یہ روایت اندہ صلی فی کسوف فقرء ثم رکع ثم قرء ثم رکع ثم مسجد مسجدین والاخری مثلها کے الفاظ منقول ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں رکوع کے درمیان قراءت بھی ہوئی تھی۔

(۲۴) مجمع الزوائد ۲/۴۰۶، ۴۰۷، طحاوی ۱۶۳۔

(۲۵) فائدہ الازہار۔ (۲۶) فائدہ الازہار ۳/۲۳۸۔ (۲۷) بدائع الصنائع ۱/۲۸۱۔

(۲۸) فتاویٰ ہندیہ ۱/۱۶۳۔

(۲۹) بدائع الصنائع ۱/۲۸۱، البحر الرائق ۲/۱۶۷۔

(۳۰) نخب الافکار ۳/۳۰۲، معارف السنن ۵/۲۹، المدونہ ۱/۱۵۵، شرح زرقاتی بدایۃ المجتہد ۱/۱۸۱، در مختار ۱/۵۹۰، مبسوط سرخی۔ ۲/۱۶، کتاب الام ۱/۲۱۶، بدائع الصنائع ۱/۲۸۲، نووی ۱/۲۹۶، فتح الباری ۲/۵۵۰، امام محمد کے بارے میں صاحب بدائع نے اضطراب نقل کیا ہے۔ عام روایات پر ان کا قول امام ابو حنیفہؒ کے ساتھ مذکور ہے۔

(۳۱) نسائی کتاب الکسوف باب ترک الجہر فیما بالقرآن فیہا ۱/۲۲۲۔

(۳۲) بخاری ۱/۳۳۳، باب صلوۃ الکسوف جماعة، مسلم، ۱/۲۹۸ کتاب الکسوف۔

(۳۳) ازہار السنن۔

(۳۴) ترمذی ۱/۱۰۰ اوقال هذا حدیث حسن صحیح۔

(۳۵) عمدۃ القاری ۵/۳۰۳، معارف السنن ۵/۲۸، قیل جماعة وغیرہ۔

(۳۶) عمدۃ القاری ۵/۳۰۳۔ (۳۷) ہدایہ۔ (۳۸) بدائع الصنائع ۱/۲۸۲۔

(۳۹) مبسوط للسرخی ۲/۷۲ و کذا بدائع الصنائع ۱/۲۸۲ و کذا البحر الرائق۔

(۴۰) کتاب الام ۱/۲۱۵۔

باب الجنائز وغسل الميت

جنازوں کا اور مردے کو نہلانے کا بیان

جنائز یہ جمع ہے جنازۃ کی اس میں جیم کا ضمہ اور کسرہ دونوں جائز ہیں۔ مگر جیم کا کسرہ زیادہ فصیح ہے بعض کہتے ہیں کہ جیم کے فتح کے ساتھ جنازۃ، یہ میت کو کہتے ہیں اور جیم کا کسرہ جنازہ وہ تختہ جس پر میت کو اٹھایا جاتا ہے بعض نے اس کے برعکس بھی فرمایا ہے یہ تو مفرد ہونے کی صورت میں تھا مگر جمع میں سب کا اتفاق ہے کہ جنائز جیم کے فتح کے ساتھ ہی ہے۔ (۶۲)

جنازہ: کالغوی معنی جنزب جنز۔ بجز (ض) سے ماخوذ ہے بمعنی چھپانا۔

نماز جنازہ کب شروع ہوئی

نماز جنازہ، مدینہ منورہ میں ہجرت کے سال سے شروع ہوئی۔ اور جو مکہ میں انتقال فرما گئے ان کی نماز جنازہ نہیں پڑھی گئی۔ (۱)

۲۲۳

عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ يُغَسَّلُ الْمَيِّتُ وَتُرَاةُ اثْنَتَيْنِ بِمَاءٍ وَوَاحِدَةٍ بِالسِّدْرِ وَهِيَ الْوُسْطَى وَيُجَمَّرُ وَتُرَاوَلَا يَكُونُ أَخْرَزَ إِدِهِ إِلَى الْقَبْرِ نَارًا يَتَّبِعُ بِهَا وَيَكُونُ كَفْنُهُ وَتُرَاةُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ إِلَّا فِي خَصْلَةٍ وَاحِدَةٍ إِنْ شِئْتَ جَعَلْتَ كَفْنَهُ وَتُرَاةُ إِنْ شِئْتَ شَفَعَا

۲۲۴

عَنْ بَلْعَنَّا عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ اغْسِلُوا ثَوْبِي هَذَيْنِ وَكَفِّنُونِي فِيهِمَا فَهَذَا شَفَعٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

”حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا مردے کو طاق بار غسل دیا جائے گا۔ دو بار پانی سے اور ان کے درمیان ایک بار

پیری سے اور طاق بار دھونی دی جائے گی اور قبر میں جاتے ہوئے اس کا آخری توشہ ایسی آگ نہیں ہونا چاہئے جو اس کے ساتھ لے جائی جائے۔ اس کو طاق کپڑوں میں کفن دیا جائے گا امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ سوائے ایک بات کے اور وہ یہ کہ تم چاہو تو اس کے کفن کو طاق کرو اور چاہو تو جفت کر دو۔“

ہمیں یہ روایت حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پہنچی ہے کہ انہوں نے فرمایا میرے ان دو کپڑوں کو دھو کر مجھے ان دونوں میں کفن دے دینا یہ دو کپڑے جفت تھے یہی بات امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

لغات: یغسل: غَسَلَ (ض) غَسَلًا وَغَسَلًا۔ الشیء: پانی سے میل کچیل دور کرنا۔ ہ: تکلیف دہ طریقے سے مارنا۔ بہت جماع کرنا۔

وَتَرَا: طاق۔ بے جوڑ۔

الْبَسْدَر: بیکار و رخت (جمع) سُدُور۔

الْوَسْطَى: اوسط کامونٹ۔ (جمع) وَسْطٌ مَتَوَسِّطٌ۔ معتدل۔ درمیان۔

الْقَبْر: (مصدر) انسان کے دفن کرنے کی جگہ۔ (جمع) قُبُورٌ قَبْرَانِ (ض) قَبْرًا وَمَقْبَرًا المیت میت کو دفن کرنا۔

كَفَّنَهُ: کَفَّنَ (جمع) اکفان۔

تشریح

يَغْسَلُ الْمَيِّتُ وَتَرَا مِيتَ كُو طَاقٍ بَارٍ غَسَلَ دِیَا جَائے گا، غَسَلَ مِيتَ فَرَضَ ہے یا سُنَّتِ اس میں دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: اس بارے میں جمہور علماء علامہ نوویؒ، ابن حجرؒ، عبدالحق محدث دہلویؒ، ابن ہمامؒ، بدرالدین عینیؒ وغیرہ نے ایک مرتبہ غسل دینے کے فرض کفایہ ہونے پر اجماع نقل کیا ہے۔^(۳)

دوسرا مذہب: علامہ ابن رشدؒ نے کہا کہ مذہب مالکی میں بعض علماء کے نزدیک غسل میت فرض ہے اور بعض کے نزدیک سنت کفایہ ہے۔^(۳)

اسی طرح علامہ قرطبیؒ نے غسل میت کے سنت کفایہ ہونے کو ترجیح دی ہے علامہ عینیؒ نے اس کا مطلب یہ نقل کیا ہے کہ یہ بات اب زیادہ واضح ہو گئی ہے کیوں کہ خبر واحد سے فرض ثابت نہیں ہوتا واجب ہی ثابت ہوتا ہے۔^(۳)

غسل کتنی بار دیا جائے

میت کو ایک بار غسل دینا تو جمہور کے نزدیک فرض کفایہ ہے اور تین بار غسل دینا سنت ہے اور اگر تین بار میں پانی مائل نہ ہو تو زیادہ بھی دیا جائے گا مگر اس صورت میں بھی طاق عدد کا لحاظ رکھنا مستحب ہوگا مثلاً پانچ، سات مرتبہ۔
ثانی میں ہے کہ بلا عذر تین مرتبہ سے زیادہ کرنا مکروہ ہے۔ (۵)

اِثْنَيْنِ بِمَاءٍ وَوَاحِدَةً بِالسَّبْدِ دو بار پانی سے ایک بار بیری سے اس بارے میں ائمہ کے چار مذاہب ہیں۔

پہلا مذاہب: امام مالکؒ وغیرہ کے نزدیک پہلی مرتبہ سادے پانی سے غسل دیا جائے اور دوسری مرتبہ بیری کے پانی سے اور پھر تیسری مرتبہ کافور ملے ہوئے پانی سے غسل دیا جائے۔

دوسرا مذاہب: امام احمدؒ کے نزدیک بیری کے پانی کے جھاگ سے میت کا صرف سر اور داڑھی دھوئی جائے پھر تین مرتبہ سادہ پانی سے غسل دیا جائے البتہ آخری مرتبہ پانی میں کافور اور بیری کے پتے ملا کر غسل دیا جائے۔

تیسرا مذاہب: امام شافعیؒ وغیرہ کے نزدیک ہر مرتبہ کے غسل میں تین بار پانی ڈالا جائے گا۔ ہر مرتبہ پہلی بار بیری کا پانی دوسری بار سادہ پانی اور پھر تیسری مرتبہ میں ماء کافور سے غسل دیا جائے گا۔

نوٹ: کیوں کہ بعض ائمہ کے نزدیک جب پانی میں کوئی چیز مل جائے تو وہ پانی مقید بن جاتا ہے اور غسل ماء مطلق سے ہونا ضروری ہے اس لئے انہوں نے تیسری مرتبہ سادے پانی کے استعمال کو فرمایا تاکہ ہر مرتبہ کے نہلانے میں ماء مطلق کا پانا پایا جائے اور غسل صحیح ہو جائے کیوں کہ حدیث میں کافور اور بیری سے بھی غسل دینے کو فرمایا گیا ہے اس لئے یہ تاویل کرنی پڑی۔

چوتھا مذاہب: امام ابو حنیفہؒ وغیرہ کے نزدیک بقول ابن ہمامؒ کے پہلی دو مرتبہ بیری کے پانی سے نہلایا جائے گا پھر تیسری مرتبہ کافور ملا کر غسل دیا جائے گا کیوں کہ ایک روایت میں آتا ہے انہ کان یاخذ الغسل من اُم عطیہ یغسل بالسر مرتین والثالث بالماء والکافور۔ (۶)

اور بقول شیخ الاسلام کے پہلے مرتبہ سادے پانی سے اور پھر دوسری مرتبہ بیری کے پانی سے اور تیسری مرتبہ کافور ملے پانی سے غسل دیا جائے گا۔ (۷)

بالتسبیر۔ بیری کا پانی۔ بیری کے پانی سے غسل دیا جائے اس بارے میں منقول دلیل تو حضرت اُم عطیہؓ کی روایت ہے اس میں حکم ہے کہ بیری کے پانی سے غسل دو۔ (۸)

جسم کا میل یہ ہے کہ بیری کے پتے دافع عفونت ہوتے ہیں۔ اس سے لاش جلدی خراب نہیں ہوتی اور اس سے جسم کا میل وغیرہ خوب صاف ہو جاتا ہے۔

وَيَذَرُ مَقْرُونًا۔ طاق مرتبہ دھونی دی جائے گی۔

میت کو دھونی اس لئے دی جاتی ہے کہ قبر کے اندر موزی جانور کیڑے وغیرہ اس کی بو سے بھاگ جائیں۔ ابن ہمام نے لکھا ہے کہ میت کو دھونی تین موقعوں پر دی جائے گی:

① روح نکلتے وقت تاکہ بدبو وغیرہ دور ہو جائے۔

② غسل دیتے وقت۔

③ کفن پہنانے کے وقت۔^(۹)

علامہ کاسانیؒ فرماتے ہیں کہ دھونی طاق باردی جائے گی ایک، تین یا پانچ مرتبہ پانچ مرتبہ سے زیادہ نہیں دی جائے گی اس میں طاق کا لحاظ رکھنا چاہئے کیوں کہ ان اللہ وتر یحب الوتر۔^(۱۰)

قبرستان میں آگ لے کر نہیں جانا چاہئے

وَلَا يَكُونُ فِي أَخْرَجِهِ ذَا ذِي الْقَبْرِ نَازًا کہ اس کا آخری توشہ آگ نہیں لے جانا چاہئے۔

اس بارے میں حدیث شریف میں بھی ممانعت ہے کہ جنازے کے پیچھے آگ وغیرہ نہ لے جاؤ اور اس میں تفاؤل یہ ہے کہ اے اللہ ہم اس کے ساتھ آگ نہیں لے جا رہے تو بھی اس کو قبر اور جہنم کی آگ سے محفوظ فرما اور اس میں مشابہت ہوتی ہے، نصاریٰ، مجوسی اور جنوں کے ساتھ۔^(۱۱)

اس کی مذمت کتنی احادیث اور آثار میں آتی ہے مثلاً:

حضرت ابوسعید خدریؓ کی روایت میں آتا ہے:

قال قال ام لا تتبع الجنازہ بصوت ولا بنار ولا یمشی امامہا۔

کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنازہ کے ساتھ نہ کوئی آواز (نوحہ کیا جائے) اور نہ ہی آگ لے جائی جائے اور نہ کوئی جنازے سے آگے چلے۔

سعید بن المسیبؓ کے اثر میں آتا ہے:

سمعت ابن عباسؓ یقول لا تشہبوا باہل الکتاب کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے سنا ہے

کہ وہ فرماتے تھے کہ جنازے کے ساتھ آگ لے جا کر اہل کتاب کے ساتھ مشابہت نہ کرو۔

اسی طرح ابوہریرہؓ، حضرت حسن بصریؓ، امام شعبیؓ، ابراہیم نخعیؓ، ابن سیرینؓ ان سب کی وصیت میں یہ بات ملتی ہے کہ ان کے جنازے کے ساتھ آگ نہ لی جائے۔

سوال: غسل دالے پانی کو بھی تو آگ پر گرم کیا جاتا ہے۔ یہ بھی تفاؤل منع ہونا چاہئے۔

جواب: وہ طہارت کے لئے کیا جاتا ہے۔ شیخ جرجانیؒ فرماتے ہیں یہ علت صحیح نہیں کیوں کہ دھوبی کے دھوئے ہوئے کپڑے میں کفن دینا بالاتفاق جائز ہے (دھوبی بھی تو بھٹی میں کپڑا ڈالتے ہیں)۔

بَلَّغْنَا عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ أَنَّهُ قَالَ اغْسِلُوا ثَوْبِي هَذَيْنِ الْخ-

اس کی تفصیل انشاء اللہ العزیز حدیث نمبر ۲۲ میں آرہی ہے۔

(☆) هذا كله من مغرب ۹۶/۱۔

(۱) عمدة القاری ۴/۳، بذل الجہود ۴/۱۵۵، تعلیق الصبیح ۲/۱۹۰، لسان العرب ۵/۳۲۴، اللوکیب الدرر ۲/۱۶۳، المجموع ۵/۹۳، اوجز المسالک ۲/۴۲۰، فتح الملبم ۲/۴۶۵۔

(۲) عمدة القاری ۴/۴۰، تعلیق الصبیح ۲/۴۳۱، اشعة اللغات ۱/۱۵۷، فتح القدیر ۱/۴۴۷، اوجز المسالک ۴/۱۹۵، فتح الباری ۳/۱۰۳۔

(۳) بدایہ المجتہد ۱/۱۹۳۔

(۴) معنی ۴/۴۰، تعلیق الصبیح ۲/۴۳۱۔

(۵) در مختار ۵/۱۹۵۔

(۶) البز أود ۲/۴۴۹ (باب کیف غسل المیت) بیہقی ۳/۳۹۵، بیہقی ۳/۴۱۔

(۷) وکذا عمدة القاری ۴/۴۶ مگر شرح مسلم للنوویؒ ۱/۳۰۴ میں امام نوویؒ کو مغالطہ ہوا وہ فرماتے ہیں وقال ابو حنیفہ لا یتحب، یہ بات غلط ہے جیسا کہ شیخ الاسلام کے بقول امام صاحب کے نزدیک کافور کے پانی سے غسل دیا جائے گا۔

(۸) صحاح ستہ۔

(۹) فتح القدیر۔

(۱۰) بدائع الصنائع ۱/۳۰۷ وکذا تبیین الحقائق، نہایہ، وکذا بحر الرائق ۱/۱۷۱۔

(۱۱) قلائد الازہار ۳/۲۶۵۔

(۱۲) مصنف بن ابی شیبہ۔



مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ ابْنِ عُمرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَأَلَهُ عَنِ الْمِسْكِ يُجْعَلُ فِي حُنُوطِ الْمَيِّتِ قَالَ أَوْلَيْسَ مِنْ أَطْيَبِ طِبْيَكُمُ؟ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ ۝

”حضرت ابن سیرینؒ نے حضرت ابن عمرؓ سے پوچھا کہ اگر میت کی خوشبو میں مشک ڈال دی جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟ فرمایا کیا مشک تمہاری بہترین خوشبو میں سے نہیں ہے؟ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو پسند کرتے ہیں۔“

لغات: سَأَلَهُ: سَأَلَ (ف) سَأَلَ وَسَأَلَهُ وَسَأَلَهُ وَتَسَأَلُ: طلب کرنا، مانگنا۔ درخواست کرنا۔ (ہفت اقسام میں موزلعین ہے)۔

الْمِسْكِ: مشک۔ کستوری۔ یہ ایک جانور کا خون ہے۔ جو اس کی ناف میں جمع ہوتا ہے اور اس جانور کو غُزَالُ الْمِسْكِ کہتے ہیں اور مشک کے ٹکڑے کو مِسْكَةٌ کہتے ہیں (جمع) مِسْكَتٌ۔
حُنُوطُ: الحِنَاطُ وَالْحُنُوطُ ایک قسم کی مرکب خوشبو جو مردوں کے جسم اور کفن پر لگاتے تھے۔

تشریح

”حنوط“ کہتے ہیں ہر وہ خوشبو جو مردے کو لگائی جاتی ہے مگر علامہ زرقانیؒ فرماتے ہیں۔

قال الباجی الحنوط ما يجعل فی جسد المیت وکفنه من طیب مسک و عنبر و کافور و کل ما لدریج لالون فالقصد صیانة المیت لئلا یظهر منه ریح مکروهة دون التجمیل باللون۔^(۱)
کہ حنوط وہ خوشبو ہے جو (مشک و کافور سے مرکب ہو اور) میت کے جسم اور کفن میں لگائی جاتی ہے ہر وہ خوشبو جس میں خوشبو ہو مگر رنگ نہ ہو۔ مقصد اس سے میت کی حفاظت کرنی ہے کہ اس سے بدبو ظاہر نہ ہو اور اس رنگ سے مزین کرنا نہ ہو۔

علامہ ابن نجیمؒ فرماتے ہیں: الحنوط عطر مرکب من اشیاء طیبة ولا باس لسان الطیب غیر الزعفران و بہلا یملم جہل من یجعل الزعفران فی الکفن عند رأس المیت فی زماننا۔^(۲)
حنوط وہ خوشبو ہوتی ہے جو مختلف خوشبوؤں سے بنائی جاتی ہے۔ زعفران اور ورس کے علاوہ خوشبو کے استعمال میں

کوئی حرج نہیں کیوں کہ یہ دونوں زندوں کی خوشبوئیں ہیں تو مردوں کے لئے زعفران کے استعمال میں نہیں وارد ہوئی ہے تو اس سے معلوم ہوا جو بعض جہلاء مردے کے سر کے پاس کفن پر زعفران لگاتے ہیں یہ غلط ہے۔
مبسوط میں ہے کہ میت کی پیشانی، ناک، ہتھیلیاں، گھٹنے اور قدم جن کو اعضاء مساجد کہا جاتا ہے ان پر حنوط (یعنی خوشبو) لگائی جائے گی۔^(۳)

استدلال

روایت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ قال یوضع الکافور علی موضع سجود المیت۔^(۴)
روایت ابو اؤکل قال کان عند علی مسک فاو ضی ان یحنط به و قال هو فضل حنوط رسول اللہ ﷺ (۵)
کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس وہ حنوط بچا ہوا رکھا تھا جس سے آپ ﷺ کو لگایا گیا تھا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے وصیت کی تھی کہ مجھے یہی حنوط لگایا جائے۔
یہ خوشبو لگائی جاتی ہے ان اعضاء کی تعظیم کی وجہ سے کہ یہ ان اعضاء پر سجدہ کیا کرتا تھا۔ اور اس کی وجہ سے یہ اعضاء جلدی نہیں مڑیں گے۔

حضرت عاصم بن سلیمان کے مختصر حالات: ان کا نام عبد الرحمن الاحول ہے۔ صحاح ستہ کے راوی ہیں۔
اساتذہ: ان کے استادوں میں سے حضرت انس رضی اللہ عنہ، صفوان رضی اللہ عنہ، حسن بصری رضی اللہ عنہ، عبد اللہ بن مرجم رضی اللہ عنہ، عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ، الجری رضی اللہ عنہ، بکر بن عبد اللہ المزنی رضی اللہ عنہ، ابی الولید البصری رضی اللہ عنہ، ابی عثمان النہدی رضی اللہ عنہ، ابن سیرین رضی اللہ عنہ وغیرہ۔
تلامذہ: سفیان ثوری رضی اللہ عنہ، شعبہ رضی اللہ عنہ، امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ، قتادہ رضی اللہ عنہ، سلیمان التیمی رضی اللہ عنہ، سفیان بن عیینہ رضی اللہ عنہ، ابن ابی ہند رضی اللہ عنہ، حماد بن زید رضی اللہ عنہ، حفص بن غیاث رضی اللہ عنہ، جریر رضی اللہ عنہ، زہیر رضی اللہ عنہ، عبد اللہ بن المبارک رضی اللہ عنہ وغیرہ ہیں قال احمد ثقة من حفاظ الحدیث اسی طرح یحییٰ بن معین رضی اللہ عنہ نے ان کو ثقہ فرمایا ہے۔
اسی طرح ابو زرعة العجلی رضی اللہ عنہ، ابن عمار رضی اللہ عنہ، ہزار، ابن حبان رضی اللہ عنہ، المدینی رضی اللہ عنہ، سب نے ہی ان کو ثقات میں شمار کیا ہے۔
ان کا انتقال ۱۴۱ھ یا ۱۴۲ھ میں ہوا مزید حالات کے لئے تہذیب التہذیب ۵/۴۲، ۴۳۔
نوٹ: ابن سیرین کے حالات باب ما یقطع الصلاة میں گزر چکے ہیں اسی طرح ابن عمر کے حالات، باب المسح علی الخفین میں گزر چکے ہیں۔

(۱) زرقانی شرح الموطا لک ۱/۱۵۲۔

(۲) بحوالہ اؤکل ۲/۱۷۳۔

(۳) مبسوط سرخسی، بدائع الصنائع ۱/۳۰۸۔

(۴) مصنف ابن ابی شیبہ، بیہقی۔

(۵) مصنف ابن ابی شیبہ، طبقات ابن سعد، بیہقی۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ كَانَ يُكْرَهُ أَنْ يُجْعَلَ فِي خُثُوطِ الْمَيْتِ زَعْفَرَانٌ أَوْ وَرْسٌ قَالَ وَاجْعَلْ فِيهِ مِنَ الطَّيِّبِ مَا أَحْبَبْتَ. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ﴾
 ”حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا یہ مکروہ سمجھا جاتا ہے کہ میت کی خوشبو میں زعفران یا ورس ڈالا جائے فرمایا اس میں جو خوشبو پسند ہو ملا لو۔ امام محمدؑ نے فرمایا ہم اسے ہی اختیار کرتے ہیں۔“

لغات: وَرْسٌ: الْوَرْسُ: ایک قسم کی گھاس تل کے مانند ہے جس سے رنگائی کا کام لیتے ہیں۔
 زَعْفَرَانٌ: زعفران، کیسر (جمع) زَعَاْفِرُ زعفران الحدید لوہے کا رنگ۔
 الطَّيِّبُ: خوشبو۔ (جمع) أَطْيَابٌ وَطَيُّوبٌ حلال۔ کہا جاتا ہے هَذَا طَيِّبٌ لَكَ یعنی یہ تمہارے لئے حلال ہے۔ ہر چیز سے افضل۔

تشریح

وَرْسٌ ایک خوشبودار گھاس ہے جو پیلے رنگ کی ہوتی ہے۔ یہ یمن کی مشہور خوشبو تھی^(۱) اور یہ رنگنے کے کام بھی آتی ہے۔

يُكْرَهُ أَنْ يُجْعَلَ فِي خُثُوطِ الْمَيْتِ مکروہ ہے کہ میت کی خوشبو میں زعفران یا ورس ڈالا جائے۔
 اس کی وجہ یہ آچکی ہے کہ روى عن النبي ﷺ..... انہ نہی الرجال عن الزعفران الخ دوسری وجہ یہ گزر چکی ہے کہ یہ خوشبو زندوں کی ہے۔ خوشبو میت کو لگانا یہ مستحب اور سنت ہے۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہے ولا باس یسانر الطیب غیر الزعفران الورس فی حق الرجل..... ولا باس یہما فی حق النساء۔^(۲)

(۱) مغرب ۲/۲۳۶، وکذا فی قطلانی شرح بخاری۔

(۲) فتاویٰ عالمگیری ۱/۱۷۱۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ عَائِشَةَ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا رَأَتْ مَيْتًا يُسْرَخُ رَأْسُهُ فَقَالَتْ عَلَامَ تَنْصُونُ مَيْتَكُمْ؟ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ لَا
نَرَى أَنْ يُسْرَخَ رَأْسُ الْمَيِّتِ وَلَا يُؤْخَذَ مِنْ شَعْرِهِ وَلَا يُقْلَمَ أَظْفَارُهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ
اللَّهُ تَعَالَى﴾

”اُم المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایک میت کو دیکھا کہ اس کے سر میں کنگھی کی جا رہی ہے
تو انہوں نے فرمایا تم اپنے مردوں کے کنگھی کیوں کرتے ہو؟ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسے ہی اختیار کرتے
ہیں یہ مناسب نہیں سمجھتے کہ اس کی کنگھی کی جائے یا اس کے بال یا ناخن کاٹے جائیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ
فرماتے ہیں۔“

لغات: رَأَتْ: رَأَى يَرَى رَأْيًا وَرُؤْيَةً وَرَاءَ قُورٍ ثِيَابًا: بصارت یا بصیرت سے دیکھنا۔ یَرَى کی اصل یَزَاي ہے لیکن اصل
کا استعمال نادر ہی ہوتا ہے۔ رَأَتْ واحد مونث غائب فعل ماضی معروف ہے۔ (ہفت اقسام میں ناقص یا ئی مہموز العین
ہے)

يُسْرَخُ: الشَّعْرُ کنگھا کرنا۔ باب تفعیل سے واحد مذکر غائب فعل مضارع مجہول کا صیغہ ہے۔
لَا يُقْلَمُ: قَلَمَ (ض) قَلَمًا وَقَلَمَ الشَّيْءَ كَاتَمًا — الطُّفْرُ ناخن تراشنا مَنَفَعِي فعل مضارع مجہول واحد مذکر غائب۔

تشریح

تَنْصُونُ: نصوت الرجل، انصوه نصوا سے ماخوذ ہے یعنی پیشانی پکڑ کر کھینچنا، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
نے دیکھا کہ کنگھی کرنے میں بالوں کو کھینچا جاتا ہے اس لئے اس سے مردے کو تکلیف بھی ہوتی ہے اور یہ چیز برائے
زینت ہوتی ہے اور میت اس سے اب مستغنی ہو چکا ہے یہ چیزیں دنیا کی زینت ہیں اور آخرت کی زینت تو نیک اعمال ہیں
(۱) اس لئے علماء نے اس کو مکروہ تحریمی لکھا ہے (۲) اسی حکم میں داڑھی کے بال کی کنگھی کرنے کو علماء نے شمار فرمایا ہے۔

لَا نَرَى أَنْ يُسْرَخَ رَأْسُ الْمَيِّتِ وَلَا يُؤْخَذَ مِنْ شَعْرِهِ یہ مناسب نہیں سمجھتے کہ اس کی کنگھی کی جائے۔ یا اس کے بال
کاٹے جائیں۔

اس میں دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: امام ابو حنیفہؒ، امام محمدؒ وغیرہ کا کہ میت کے بالوں میں کنگھی نہیں کی جائے گی بلکہ بالوں کے دو حصے کر کے سینہ کے اوپر ڈال دیے جائیں گے۔

دوسرا مذہب: امام شافعیؒ، احمدؒ، اسحاقؒ وغیرہ کے نزدیک بالوں میں کنگھی کی جائے گی۔ اور تین چوٹیاں بنا کر پیچھے ڈال دی جائیں گی۔^(۳)

پہلے مذہب والوں کا استدلال

پہلے مذہب والوں کا استدلال اسی حدیث عائشہؓ سے ہے۔^(۴)

وَلَا يَقْلَمُ أَظْفَارُهُ۔ مردے کے ناخن کو بھی نہیں کاٹنا جائے گا۔ اسی طرح نہ بغل کے بال اکھاڑیں اور نہ زیر ناف

بال مونڈیں بلکہ جس حالت میں انتقال ہوا ہے اس کو اسی طرح دفن کر دیا جائے۔^(۵)

اگر ناخن یا بال وغیرہ بے علمی میں کاٹ لیا تو اب اس کو کفن میں ہی رکھ دیا جائے۔^(۶)

(۱) نور الدرایہ شرح ہدایہ قط ۱۳/۱۳ مغرب ۲/۲۱۳، بدائع الصنائع ۳۰۱۔

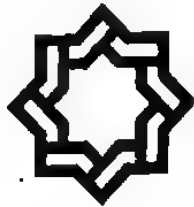
(۲) شامی ۱/۱۶۰۰ البحر الرائق ۲/۱۷۳۔

(۳) المغنی ۲/۲۷۲، بدائع الصنائع ۱/۱۷۳۔

(۴) یہ روایت مصنف عبدالرزاق میں بھی دیکھیں حدیث نمبر ۶۳۳۲، ۲/۳۳۷ باب شعر المیت و اظفارہ۔

(۵) محیط، وکذا البحر الرائق ۲/۱۷۳، فتاویٰ عالمگیری ۱/۱۶۸۔

(۶) نصب الراية۔



مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَفَنَ فِي حُلَّةٍ يَمَانِيَّةٍ وَقَمِيصٍ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ نَرَى كَفَنَ الرَّجُلِ ثَلَاثَةَ أَثْوَابٍ وَالثُّوبَانِ يُجْزِيَانِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿

”حضرت ابراہیمؑ سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ کو یمنی پوشاک اور قمیص میں کفن دیا گیا۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ مرد کے کفن میں تین کپڑے ہوں گے۔ دو کپڑے بھی کافی ہیں۔ یہی امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔“

لغات: حُلَّةٌ یَمَانِیَّةٌ: یمنی پوشاک قَمِیصٌ کرتا (مذکر و مونث) (جمع) أَقْمِصَةٌ وَقَمِصٌّ وَقَمِصَانٌ

تشریح

نَرَى كَفَنَ الرَّجُلِ ثَلَاثَةَ أَثْوَابٍ وَالثُّوبَانِ يُجْزِيَانِ۔ مرد کے کفن میں تین کپڑے ہوں گے۔
① ازار سر سے پاؤں تک۔

② لفافہ ازار سے چار (۴) گرہ زیادہ۔

③ قمیص بغیر آستین اور کلی کے گردن سے پاؤں تک۔ دو کپڑے بھی کافی ہیں۔

میت کو کفن دینا مسلمانوں کے ذمہ فرض کفایہ ہے۔ اور یہ اس کے مال کی ادائیگی قرض، میراث، وصیت پر بھی مقدم ہوگا۔^(۱)

دوسری بات یہ ہے کہ مرد اور عورت دونوں کا کفن تین قسم پر ہے۔

① کفن سُتَّ ② کفن کفایت ③ کفن ضرورت۔

مردوں کے کفن مسنون میں کتنے کپڑے ہوں گے۔

جمہور فقہاء کے نزدیک مردوں کے لئے تین کپڑے ہیں۔^(۲)

صرف امام مالکؒ پانچ کے استحباب کے قائل ہیں۔^(۳)

تین کپڑوں کے تعین میں ائمہ کا اختلاف

امام شافعیؒ، احمدؒ کے نزدیک تینوں ہی لفافے طے ہوں گے۔

احناف کے نزدیک تین کپڑے یہ ہوں گے ① لفافہ ② ازار ③ قمیض۔
امام مالک تین کپڑے قمیض اور عمامہ کے علاوہ کہتے ہیں۔

امام شافعیؒ و امام احمدؒ کا استدلال

- ① روایت عبد اللہ بن عمرؓ کفن رسول اللہ ﷺ فی ثلاث ریاط بیض سحولیہ۔ (۴)
② اسی طرح حدیث عائشہؓ کفن النبی ﷺ فی ثلاثة اثواب بیض یمانیہ لیس فیہا قمیص ولا عمامہ۔ (۵)

امام ابو حنیفہؒ کا استدلال

- ① روایت عبد اللہ بن عباسؓ قال کفن رسول اللہ ﷺ فی ثلاثة اثواب نجرانیۃ الحلة ثوبان وقميصہ اللہ مات فیہ۔ (۶)
② روایت جابر بن سمرةؓ قال کفن النبی ﷺ فی ثلثة اثواب قمیص وازار ولفافہ۔ (۷)
③ روایت عبد اللہ بن مغفلؓ اذا انا مت فاجعلوا فی آخر غسلی کافورا وکفنونی فی بردین وقميص لان النبی ﷺ فعل بہ ذلک۔ (۸)
④ اسی طرح روایت متین بھی ہے۔ ان النبی ﷺ کفن فی حلة یمانیۃ وقميص۔ (۹)
⑤ روایت عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ المیت یقمص ویوزر ویلف بالثوب الثالث فان لم یکن الاثواب واحد کفن فیہ۔ (۱۰)
عقلی دلیل یہ ہے کہ جس طرح آدمی عادی اپنی زندگی میں انہی تین لباس پر اکتفاء کرتا ہے تو اسی طرح مرنے کے بعد بھی ہونا چاہئے۔ (۱۱)

امام شافعیؒ و احمدؒ کے دلائل کا جواب

حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وغیرہ میں جو قمیص کی نفی آئی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ زندوں کی طرح آستین اور کلیوں والی سلی ہوئی قمیص نہیں ہوگی ایسی قمیص کی تو احناف بھی نفی کرتے ہیں۔ (۱۲)
سوال: احناف کی اس تاویل پر بعض لوگ اعتراض کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن ابی کو آپ نے اپنی قمیص عطا فرمائی تھی کفن کے لئے اس میں آستین وغیرہ تھی۔
جواب: اگر پہلے سے کوئی قمیص وغیرہ تیار ہو اور برکت کے لئے اس کو پہنایا جائے جیسے کہ یہاں پر آپ ﷺ کی قمیص

مبارک تھی تو اب ایسی قیص کی سلائی اور آستین نکالنے کی ضرورت نہیں ہوگی۔ (۱۳)

وَالثَّوْبَانِ بِخِزْيَانٍ دَوَكِطْرَے ہوں تو تب بھی جائز ہے۔ اس بارے میں صاحب ہدایہ فرماتے ہیں۔

لَا يَنْقُصُ وَاعْلَى ثَوْبَيْنِ جَاوِزُ الثَّوْبَانِ إِذَا رُوِيَ لِفَافَةٍ هَذَا كَفَنُ الْكَفَايَةِ لِقَوْلِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (۱۴)

کہ اگر دو کپڑوں پر بھی اکتفاء کر لیا تو جائز ہے اور یہ کپڑے ازار اور لفافہ ہوں گے اور یہ کفن کفایت ہے۔ بعض کتابوں میں حضرت ابو بکر کا واقعہ تفصیلی آتا ہے۔

عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لما احتضر ابو بكر تمثلت بهذا:

البيت اعاذل ما يغنى الحذار عن الفتى اذا خرجت يوما وضاق بها الصدر فقال لها يا بنية۔

ليس كذلك والكن قولی و جاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد ثم قال انظرو ثوبی هذين

فاغسلوهما ثم كفنونی فیہما فان الحی احوج الی الجدید منهما۔ (۱۵)

(ترجمہ) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی وفات کا وقت قریب آیا تو میں نے یہ شعر پڑھا: اے ملامت گرا آدمی کو چو کنار ہنا کچھ فائدہ مند نہیں جب جان نکلنے کے وقت ہچکی لگ جائے۔ اور سینہ تنگ ہو جائے، اس پر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا بیٹی اس طرح نہیں بلکہ اس طرح کہو موت کی بیہوشی تو ضرور اگر ہے گی یہی وہ حالت ہے جس سے تو بھاگتا تھا۔ پھر فرمایا دیکھو یہ میرے دو کپڑے ہیں ان کو دھو کر مجھے انہیں کپڑوں میں کفنا دینا کیوں کہ زندہ کو بہ نسبت مردے کے نئے کپڑوں کی زیادہ ضرورت ہے۔

اگر دو کپڑوں میں کفن دیا گیا تو بالاتفاق جائز ہے جیسے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا مگر جب آپ رضی اللہ عنہ کا کفن مبارک تین کپڑوں پر مشتمل تھا تو افضل یہی ہوگا۔

دوسرا کفن کفایت: اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ یہ مردوں کے لئے دو کپڑے ہیں ازار اور لفافہ اور عورت کے لئے تین یعنی ازار، لفافہ اور ہنی یا کفنی (کرتہ)۔

تیسرا کفن ضرورت: اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ جو بھی میسر آجائے کم از کم اتنا تو ہو کہ جس سے پورا جسم ڈھک جائے۔ اگر اتنا بھی نہ ہو تو اس کو سر کی طرف اوڑھا کر پاؤں کی طرف گھاس وغیرہ ڈال دی جائے۔

① ازار:

طول اڑھائی گز
عرض سوا گز سے ڈیڑھ گز تک

اندازہ پیمائش	سر سے پاؤں تک
کیفیت	چودہ، پندرہ یا سولہ گرہ کا کپڑا ہو تو یہ ڈیڑھ پاٹ کا ہوگا

۲ لفافہ:

طول	پونے تین گز
عرض	سوا گز سے ڈیڑھ گز تک
اندازہ پیمائش	ازار سے چار گرہ زیادہ
کیفیت	چودہ، پندرہ یا سولہ گرہ کا کپڑا ہو تو یہ ڈیڑھ پاٹ کا ہوگا

۱ کرتا:

طول	اڑھائی یا پونے تین گز
عرض	ایک گز
اندازہ پیمائش	گردن سے پاؤں تک
کیفیت	چودہ گرہ یا ایک گز عرض کا ہو تو دوہرا کر کے بیچ میں اتنا چاک کھولیں کہ اس میں میت کا سر داخل ہو سکے

نوٹ: مرد کے کفن مسنون میں تقریباً کل دس گز کپڑا لگتا ہے۔

مرد کو کفن پہنانے کا طریقہ

پہلے لفافہ بچھا کر اس پر ازار بچھا دو پھر کرتہ (قیص) کا نچلا حصہ نصف بچھاؤ اور اوپر کا باقی حصہ سمیٹ کر سر ہانے کی طرف رکھ دو پھر میت کو اٹھا کر اس نیچے ہوئے کفن پر لٹا دو اور قیص کا جو نصف حصہ سر ہانے کی طرف رکھا تھا اس کو سر کی طرف الٹ دیں کہ قیص کا سوراخ (گریبان) گلے میں آجائے اور پیروں کی طرف بڑھا دیں اس طرح قیص پہنا چکیں تو غسل کے بعد جو تہ بند میت کے بدن پر ڈالا گیا تھا وہ نکال دو اس کے سر اور داڑھی پر عطر (خوشبو) لگا دو پھر پیشانی، ناک اور دونوں ہتھیلیوں اور دونوں گھٹنوں اور دونوں پاؤں پر کافور لگا دو۔

اس کے بعد ازار کا بایاں کنارہ میت کے اوپر لپیٹ دو پھر دایاں لپیٹ دو یعنی بایاں کنارہ نیچے رہے اور دایاں اوپر پھر لفافہ اسی طرح لپیٹو کہ بایاں کنارہ نیچے اور دایاں اوپر رہے پھر کپڑے کی کتر سے کفن کے سر اور پاؤں کی طرف باندھ دیں اور بیچ میں کمر کے نیچے کو بھی ایک کتر نکال کر باندھ دیں تاکہ ہوا یا ملنے جلنے سے کفن کھل نہ جائے۔

عورتوں کا کفن مسنون

اس بارے میں پہلا مذہب جمہور فقہاء مثلاً احناف، امام شافعی، امام احمد، شعبی، اوزاعی، نخعی، اسحاق، ابو ثور کا ہے۔ ان کے نزدیک پانچ کپڑے ہوں گے۔

- ① کڑتی ② ازار ③ اوڑھنی ④ لفافہ ⑤ ایک پٹی جو چھاتیوں کے باندھنے کے لئے ہوتی ہے۔ یعنی سینہ بند۔
- دوسرا مذہب امام مالک کا ہے وہ فرماتے ہیں کہ سات کپڑے ہوں گے۔
- ① ازار ② قمیص ③ خمار ④ چار لفافے۔ (۱۶)

تعین میں اختلاف

صحیح روایت ائمہ تو یہی ہے جو اوپر بیان ہوئی۔
ایک روایت امام شافعی کی تین لفافے، ایک ازار ایک خمار۔
دوسری روایت امام شافعی کی دو لفافے ایک ازار ایک خمار۔
امام احمد کی ایک روایت قمیص، مسز لفافہ، مقنعه۔
ایک وہ کپڑا جس سے دونوں رانوں کو باندھا جائے۔

جمہور کا استدلال

روایت لیلی بنت قائف ثقفیہ رضی اللہ عنہا قالت کنت فیمن غسل ام کلثوم بنت رسول اللہ ﷺ عند وفاتها فکان اول ما اعطانا الحفائثم الدرع ثم الخمار ثم الملحفة ثم جت بعد فی الثوب الاخر قالت ورسول اللہ ﷺ جالس عند الباس معہ کفنها ینا و لناھا ثوبا ثوبا۔ (۱۸)

عورت کے لئے اس کفن کی وجہ یہ بھی ہے کہ وہ زندگی میں اپنے رشتہ داروں سے ملنے کے لئے ان پانچ کپڑوں کو پہن کر نکلتی ہے لہذا مرنے کے بعد بھی اسی طرح کپڑوں کے ساتھ قبر تک پہنچایا جائے۔

(۱) عنایہ شرح ہدایہ۔

(۲) عمدة القاری ۵۵/۸، فتح الملہم ۳۸۷/۳، بذل المجہود ۱۱۹۴/۹ و جز المسالك ۳۳۲/۳۔

(۳) شرح الکبیر للردودیر مع حاشیہ للدسوقی ۳۱۷/۱۔

(۴) سنن ابی داؤد ۱۰۹۱، باب ما جاء فی کفن النبی ﷺ۔

(۵) جامع ترمذی۔

(۶) سنن ابی داؤد ۴۳۹/۲ باب فی الکفن۔

(۷) رداء ابن عدی فی الکامل ۱۵۱۱/۷۔

(۸) مستدرک ۵۷۸/۳۔

(۹) کتاب الآثار ۳۶۹ باب الجنائز و غسل المیت۔

(۱۰) موطا امام مالک ۲۰۶ باب ما جاء فی کفن المیت۔

(۱۱) ہدایہ۔

(۱۲) رد المحتار ۱/۵۷۸، فتح القدیر ۲/۷۹، فصل فی التکفین، البحر الرائق ۲/۱۷۵، کتاب الجنائز میں اس پر بڑی اچھی تحقیق کی ہے دیکھیں

فلانہ الازہار ۳/۲۸۷۔

(۱۳) کوکب الدرر ۴/۵۱۷، باب ما یستحب من الاکفان۔

(۱۴) ہدایہ۔

(۱۵) امام احمد کتاب الزہد۔

(۱۶) اوجز المسالک ۲/۳۳۶۔ شرح الکبیر۔

(۱۷) سنن ابوداؤد۔ مسند امام احمد۔

(۱۸) ہدایہ۔



باب غسل المرأة وكفنها

عورت کے غسل اور کفن کا بیان

۲۲۹

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الْمَرْأَةِ تَمُوتُ مَعَ الرِّجَالِ قَالَ يَغْسِلُهَا زَوْجُهَا وَكَذَلِكَ إِذَا مَاتَ الرَّجُلُ مَعَ النِّسَاءِ غَسَلَتْهُ امْرَأَتُهُ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَا يَجُوزُ أَنْ يَغْسِلَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَقَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ نَأْخُذُ أَنَّ الرَّجُلَ لَا عِدَّةَ عَلَيْهِ وَكَيْفَ يَغْسِلُ امْرَأَتَهُ وَهُوَ يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَتَزَوَّجَ أُخْتَهَا وَيَتَزَوَّجَ ابْنَتَهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ دَخَلَ بِأُمِّهَا﴾

۲۳۰

﴿بَلَّغْنَا عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَحْنُ كُنَّا أَحَقُّ بِهَا إِذَا كَانَتْ حَيَّةً فَأَمَّا إِذَا مَاتَتْ فَأَنْتُمْ أَحَقُّ بِهَا قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ﴾

”حضرت ابراہیم سے منقول ہے اس عورت کے بارے میں جو مردوں کے ساتھ مرے (عورتیں موجود نہ ہوں) اسے اس کا شوہر غسل دے گا۔ اسی طرح اگر مرد مر جائے اور عورتیں ہی عورتیں ہوں مرد نہ ہوں تو اسے اس کی بیوی غسل دے گی۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا مرد کے لئے اپنی بیوی کو غسل دینا جائز نہیں امام محمد نے فرمایا ہم امام ابو حنیفہ کے قول ہی کو اختیار کرتے ہیں کہ مرد پر عدت نہیں بھلا اس کے لئے یہ کیسے طلال ہوگا کہ اپنی بیوی کو غسل دے حالانکہ اس کے لئے اس کی بہن اور بیٹی سے شادی کرنا جائز ہو گیا ہے بشرطیکہ اس کی ماں سے دخول نہ کیا ہو۔“

”ہمیں حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے یہ روایت پہنچی ہے کہ انہوں نے فرمایا جب وہ بیوی زندہ تھی تو ہم اس کے زیادہ حق دار تھے جب وہ مر گئی تو اب تم اس کے زیادہ حق دار بن گئے۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔“

لغات: تَمَوْتُ: مَاتَ (ن) مَوْتًا: مرنا۔ واحد مونث غائب فعل مضارع معروف۔ (ہفت اقسام میں اجوف ہے)
يَغْسِلُهَا: غَسَلَ (ض) غَسْلًا وَغَسْلًا الشَّيْءَ پانی سے میل کچیل دور کرنا۔ واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف۔

يَجِلُّ: حَلَّ (ض) حَلًّا الشَّيْءَ حلال ہونا۔

الَّذِينَ: ادائیگی کا وقت پہنچنا۔

الرَّجُلُ: احرام سے نکلنا۔

أَحَقُّ: اُمُّ تَفْصِيلٍ هُوَ أَحَقُّ مِنْ فُلَانٍ کا مطلب یہ ہے کہ وہ فلاں سے زیادہ حق دار ہے۔ کبھی بغیر شرکت کے صرف خصوصیت کے معنی کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ جیسے زَيْدٌ أَحَقُّ بِمَالِهِ زَيْدٌ اپنے مال کا حق دار ہے کسی دوسرے کا اس میں حق نہیں۔

حَبَّةٌ: زندہ عورت۔

مَاتَتْ: مَاتَ (ن) مَوْتًا مرنا واحد مونث غائب فعل ماضی معروف کا صیغہ ہے۔ (ہفت اقسام میں اجوف ہے)

تشریح

میت کو غسل دینے والے کی کئی شرطیں ہیں ان میں سے ایک شرط یہ ہے کہ مغسول میت کی طرف حلال ہو لہذا مرد مردوں کو اور عورت عورتوں کو غسل دے گی۔ اور مرد عورتوں کو اور عورت مردوں کو غسل نہ دے، اگر کسی عذر کی بناء پر غسل دے دیا جائے تو غسل درست ہو جائے گا۔

قال محمد وبقول ابی حنیفۃ ناخذ ان الرجل لا عدة علیہ وکیف یغسل امراتہ وھو یحل لہ ان یتزوج ابتھا الخ۔

امام محمدؒ نے فرمایا ہم امام ابوحنیفہؒ کے قول ہی کو اختیار کرتے ہیں کہ مرد پر عدت نہیں بھلا اس کے لئے یہ کیسے حلال ہوگا کہ اپنی بیوی کو غسل دے حالانکہ اس کے لئے اس کی بہن اور بیٹی سے شادی کرنا جائز ہو گیا ہے۔ اس مسئلہ میں دو مذاہب ہیں۔

پہلا مذہب: ائمہ ثلاثہ یعنی امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ وغیرہ کے نزدیک خاوند اپنی بیوی کو غسل دے سکتا ہے۔

دوسرا مذہب: احناف کا ہے کہ خاوند اپنی بیوی کو غسل نہیں دے سکتا بلکہ دیکھ بھی نہیں سکتا مگر صحیح قول کے مطابق خاوند غسل تو نہیں دے سکتا مگر دیکھ سکتا ہے۔

ائمہ ثلاثہ کے استدلال

① حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنی زوجہ حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو خود غسل دیا تھا۔

جواب: اس بارے میں تو علماء فرماتے ہیں کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو غسل حضرت اُمّ ایمن رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے دیا تھا اور جو بعض جگہوں پر اس غسل کی نسبت حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف کی گئی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ تمام سامان وغیرہ کے متکفل ہوئے تھے۔

دوسرا جواب: دوسرا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ اگر ہم اس بات کو صحیح بھی مان لیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ہی حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو غسل دیا تھا تو یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خصوصیت ہوگی کیوں کہ آپ رضی اللہ عنہ نے فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بارے میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فرمایا تھا کہ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تمہاری دنیا اور آخرت کی بیوی ہیں اور دوسرا ارشاد یہ بھی ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا کہ موت سے ہر سبب اور نسب ختم ہو جاتا ہے مگر میرا حسب و نسب ختم نہیں ہوگا۔ سبب سے مراد زوجیت اور دامادی کا رشتہ اور نسب سے مراد قرابت نسبی ہے۔^(۱)

اس کے برعکس یعنی اگر خاوند مر جائے تو بیوی سب کے نزدیک غسل دے سکتی ہے کیوں کہ عدت کے ختم ہونے تک وہ نکاح میں ہی باقی ہے خواہ اس کے ساتھ دخول ہوا ہو یا نہیں کیوں کہ وفات پر ان دونوں صورتوں میں عدت لازم آتی ہے۔^(۲)

(۱) زرقانی ۲/۴۔

(۲) بعض لوگوں میں یہ بات مشہور ہے کہ خاوند اپنی بیوی کے جنازے کو کندھا نہیں دے سکتا اور نہ منہ دیکھ سکتا ہے محض لغو ہے۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي كَفَنِ الْمَرْأَةِ إِنَّ شِئْتَ ثَلَاثَةَ أَثْوَابٍ وَإِنْ شِئْتَ أَرْبَعًا وَإِنْ شِئْتَ شَفَعَا وَإِنْ شِئْتَ وَتَرَا قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیمؑ نے عورت کے کفن کے بارے میں فرمایا اگر چاہو تو تین کپڑے لے لو اور چاہو تو چار لے لو جفت لے لو چاہے طاق لے لو۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: شِئْتَ: شَاءَ (ف) مَشِئْتُهُ: چاہنا۔ شِئْتَ واحد کر حاضر فعل ماضی معروف کا صیغہ ہے۔ (ہفت اقسام میں مہموز اللام ہے)۔

شَفَعَا: (مصدر) جفت عدد (جمع) أَشْفَاعُ وَشِفَاعٌ۔

وَتَرَا: طاق۔

تشریح

إِنْ شِئْتَ ثَلَاثَةَ أَثْوَابٍ وَإِنْ شِئْتَ أَرْبَعًا اگر چاہو تو تین کپڑے لے لو اور اگر چاہو تو چار لے لو۔ عورت کا کفن مسنون تو پانچ کپڑے ہیں۔

① (ازار) سر سے پاؤں تک کی چادر۔

② (لفافہ) ازار سے لمبائی میں ۳ گہرہ زیادہ۔

③ (کرتہ) بغیر آستین وکلی کا گردن سے پاؤں تک۔

④ (سینہ بند) بغل سے رانوں تک یا ناف تک۔

⑤ (سر بند یا اوڑھنی) تین ہاتھ لمبا۔^(۱)

اور اگر عورت کا کفن ان پانچ کپڑے سے کم ہو تب بھی جائز ہے جیسے کہ امام محمدؒ نے فرمایا ہے مگر بغیر کسی مجبوری اور ضرورت کے ان پانچ سے کم کرنا مکروہ ہے۔

ایک عام عورت کے کفن کا انداز ایہ کفن ہوگا۔

① ازار:

.....	اڑھائی گز	طول
.....	سوا گز سے ڈیڑھ گز تک	عرض
.....	سر سے پاؤں تک	اندازہ پیمائش
.....	چودہ یا پندرہ یا سولہ گرہ عرض کا کپڑا ہو تو ڈیڑھ پاٹ کا ہوگا	کیفیت

② لفافہ:

.....	پونے تین گز	طول
.....	سوا گز سے ڈیڑھ گز تک	عرض
.....	ازار سے چار گرہ زیادہ	اندازہ پیمائش
.....	" "	کیفیت

③ کڑتہ، قمیص:

.....	اڑھائی گز یا پونے تین گز	طول
.....	ایک گز	عرض
.....	گردن سے پاؤں تک	اندازہ پیمائش
.....	چودہ گرہ ایک گز عرض کا ہو تو دوہرا کر کے بیچ میں چاک کھول کر اس میں سر ڈال دیا جائے	کیفیت

④ سینہ بند:

.....	دو گز	طول
.....	سوا گز	عرض
.....	زیر بغل سے رانوں تک	اندازہ پیمائش
.....	بغل سے رانوں تک باندھا جائے۔	کیفیت

⑤ سر بند:

.....	ڈیڑھ گز	طول
.....	بارہ گرہ	عرض
.....	جہاں تک بھی آسکے	اندازہ پیمائش
.....	سر پر اور بالوں پر ڈالتے ہیں لپیٹتے ہیں۔	کیفیت

نوٹ: عورت کے کفن مسنون میں تقریباً اکیس گز کپڑا لگے گا۔

عورت کو کفن پہنانے کا طریقہ

پہلے لفافہ پہنا کر پھر سینہ بند اور پھر اس پر ازار بچھاؤ پھر قمیص کا نیچلا حصہ بچھاؤ اور دوسرا باقی حصہ سمیٹ کر سرہانے کی طرف رکھ دو پھر میت کو اس کے بچھے ہوئے کفن پر لٹا دو اور قمیص کا جو نصف حصہ سرہانے کی طرف رکھا تھا۔ اس کو سر کی طرف الٹ دو کہ قمیص کا سوراخ (گریبان) گلے میں آجائے اور پیروں کی طرف بڑھا دو جب اس طرح قمیص پہنا چکو تو جو تہ بند غسل کے بعد عورت کے بدن پر ڈالا گیا تھا وہ نکال دو اور اس کے سر پر عطر وغیرہ کوئی بھی خوشبو لگا دو پھر پیشانی، ناک، اور دونوں ہتھیلیوں اور دونوں گھٹنوں اور دونوں پاؤں پر کافور مل دو پھر سر کے بالوں کے دو حصے کر کے قمیص کے اوپر سینہ پر ڈال دو ایک حصہ دائیں طرف اور دوسرا بائیں طرف پھر سر بند (یعنی اوڑھنی) سر پر اور بالوں پر ڈال دو ان کو باندھنا یا لپیٹنا نہیں چاہئے۔ پھر میت کے اوپر ازار اس طرح لپیٹو کہ بایاں کنارہ نیچے اور دایاں اوپر رہے سر بند اس کے اندر آجائے گا اس کے بعد سینہ بند سینہ کے اوپر بغلوں سے نکال کر گھٹنوں تک دائیں بائیں سے باندھ دو پھر لفافہ اسی طرح لپیٹ دو کہ بایاں کنارہ نیچے اور دایاں اوپر رہے اس کے بعد کسی کترن سے کفن کو سر اور پاؤں کی طرف سے باندھ دو اور بیچ کمر کے نیچے کو بھی ایک بڑی کتر سے باندھ دو تاکہ ہلنے جلنے سے کفن کھل نہ جائے۔ اس ترتیب میں سینہ بند اور ازار کے اوپر لفافہ کے اندر ہوگا لیکن اگر اس کو قمیص کے اوپر ازار سے پہلے بھی باندھ دیا جائے تب بھی جائز ہے۔ اور اگر تمام کپڑوں کے اوپر یعنی لفافہ سے بھی باہر اور اوپر باندھ دیا تب بھی جائز ہے۔

(۱) بدائع الصنائع ۳۰۹/۱ عمدۃ القاری ۴۹/۳۔



باب الغسل من غسل المیت میت کو غسل دینے سے غسل کرنے کا بیان

۲۳۲

لَمْ يُحَمَّدُ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الْإِغْتِسَالِ مِنْ غُسْلِ الْمَيِّتِ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ إِنْ كَانَ صَاحِبُكُمْ نَجِسًا فَاغْتَسِلُوا مِنْهُ وَالْوُضُوءُ يُجْزِي قَالَ مُحَمَّدٌ وَإِنْ شَاءَ أَيُّضًا لَمْ يَتَوَضَّأْ فَإِنْ كَانَ أَصَابَهُ شَيْءٌ مِنَ الْمَاءِ الَّذِي غُسِلَ بِهِ الْمَيِّتُ غَسَلَهُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ۞

”حضرت ابراہیمؒ سے میت کو غسل دینے سے غسل کرنے کے بارے میں مروی ہے۔ فرمایا حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرمایا کرتے تھے اگر تمہارا مرنے والا ساتھی نجس ہے تو اس کو غسل دینے کی وجہ سے غسل کر لو اور صرف وضو کرنا بھی کافی ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا چاہے تو وضو بھی نہ کرے اگر اس کو میت کے غسل کا پانی لگ جائے تو اسی جگہ کو دھو لے یہی بات امام ابو حنیفہؒ بھی فرماتے ہیں۔“

لغات: الْإِغْتِسَالُ: باب افتعال سے مصدر ہے۔ بمعنی نہانا۔

صَاحِبُكُمْ: صاحب جمع اصحاب بمعنی ساتھی۔

نَجِسًا: نَجَسٌ (س) نَجَسًا وَنَجَسٌ (ک) نَجَاسَةٌ گندہ ہونا ناپاک ہونا۔

تشریح

لَمْ يُحَمَّدُ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الْإِغْتِسَالِ مِنْ غُسْلِ الْمَيِّتِ۔

غسل دینے والے کو غسل کرنے کے بارے میں مروی ہے۔

میت کو غسل دینے والے پر غسل کرنے کا کیا حکم ہے؟

اس میں دو مذاہب ہیں۔

پہلا مذہب: حضرت علیؓ، ابوہریرہؓ، محمد بن سیرینؒ، سعید بن المسیبؒ، امام شافعیؒ، کا قول قدیم، ایک قول امام مالکؒ "کازہری" وغیرہ کا کہ غاسل پر غسل واجب ہو جاتا ہے۔^(۱)

دوسرا مذہب: جمہور صحابہ و فقہاء احناف اور امام شافعیؒ اور مالکؒ اور احمدؒ کا صحیح قول کہ یہ غسل کرنا مستحب یا سنت ہے۔^(۲)

جمہور کے دلائل

① روایت عبد اللہ بن ابی بکرؓ ان اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا امر اہی بکر الصدیقؓ غسلت ابابکر الصدیقؓ حین توفی ثم خرجت فسألت من حضرها من المهاجرين، فقالت انی صائمة وان هذا يوم شديد البرد فهل علی من غسل؟ فقالوا لا۔^(۳)

② روایت ابن عباسؓ وابن عمرؓ قالایس علی غاسل المیت غسل۔^(۴)

③ روایت ابن عباسؓ قال قال رسول اللہﷺ لیس علیکم فی غسل میتکم غسل اذا غسلتموه انه مسلم مؤمن طاهر وان المسلم لیس بنجس فحسبکم ان تغسلوا ایدیکم۔^(۵)

ان دلائل سے معلوم ہوتا ہے کہ غسل دینے والے پر غسل کر لینا بہتر ہے ضروری نہیں۔ جیسے جمہور فقہاء کا قول ہے۔

الْوُضُوءُ يُجْزِئُ وَضُوءُ كَرْنَا بَعْضُ كَافِيٍّ هُوَ۔ اور غسل کرنا مستحب ہے۔ اگر غسل نہ کر سکے تو وضو کر لے علماء فرماتے ہیں کہ اگر وضو بھی نہ کرے تو کوئی حرج نہیں۔ استدلال کرتے ہیں اس روایت سے جس میں آتا ہے عن مکحول قال قمت الى انس في هذا المسجد فسأله الله عن الوضوء من الجنائز فقال انما كنا في صلاة ورجعنا الى صلاة فلا وضوء الخ۔^(۶)

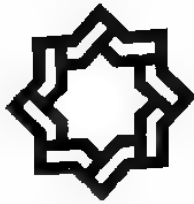
فَإِنْ كَانَ أَصَابَهُ شَيْءٌ مِنَ الْمَاءِ الَّذِي غُسِّلَ بِهِ الْمَيِّتُ۔ اگر اس کو میت کے غسل کا پانی لگ جائے تو وہ جگہ دھو لے۔ علامہ ابن نجیمؒ فرماتے ہیں میت کے غسل کا پانی نجس ہوتا ہے۔^(۷)

امام محمدؒ کتاب الاصل میں فرماتے ہیں۔ وغساله المیت نجسة۔

مگر فقہاء فرماتے ہیں صحیح بات یہ ہے کہ اگر میت کے جسم پر کوئی نجاست ہو تو پھر تو پانی نجس ہو گا ورنہ مستعمل پانی کے حکم میں ہو گا۔

اور جہاں تک ابن نجیمؒ اور امام محمدؒ کی عبارت کا تعلق ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ عموماً میت کے جسم پر نجاست ہوتی ہے اس لئے اس کے غسل کو نجس فرمادیا۔

- (۱) عمدة القاری ۸/۳۸ باب یلقى شعر المرأة خلفا۔
 (۲) معالم السنن للخطابی ۵۰۵ باب فی الغسل من غسل الميت۔ المجموع شرح المہذب ۵/۱۱۳۲ وجز المسالك ۴/۲۰۰۔ شامی ۱/۱۱۳۔
 (۳) مؤطا مالک ۲۳۰ کتاب الجنائز۔
 (۴) مصنف ابن ابی شیبہ ۳/۲۶۸۔
 (۵) بیہقی ۱/۳۰۶ کتاب الطہارة باب الغسل من غسل الميت۔
 (۶) بیہقی ۱/۳۰۷۔
 (۷) بحر الرائق ۱/۹۱۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ يَأْمُرُ بِالْغُسْلِ مِنْ غُسْلِ الْمَيِّتِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَلَا تَرَاهُ أَمَرَ بِذَلِكَ أَنَّهُ رَأَاهُ وَاجِبًا﴾

”حضرت ابراہیمؑ سے روایت ہے کہ حضرت علیؑ میت کو غسل دینے والے کو غسل کرنے کا حکم فرماتے تھے۔ امام محمدؑ نے فرمایا ہم یہ نہیں سمجھتے کہ انہوں نے غسل کا حکم وجوب کا سمجھ رکھا تھا۔“

لغات: يَأْمُرُ: (ن) أَمَرَ أَمْرًا وَمَا زَا: حکم دینا۔ صفت أَمَرَ اور صفت مفعولی مَا مُمُورٌ (ہفت اقسام میں مہموز القاء ہے)۔ وَاجِبًا: (فاعل) لازم۔ اور جائز، ممکن، ممتنع کے مقابل بھی بولا جاتا ہے۔ (ہفت اقسام میں مثال ہے)۔

تشریح

يَأْمُرُ بِالْغُسْلِ مِنْ غُسْلِ الْمَيِّتِ۔

اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ میت کو غسل دینے والے پر غسل کرنا واجب ہے۔ اسی طرح کتب احادیث میں اور بھی احادیث ملتی ہیں۔ مثلاً۔

① روایت عائشہ رضی اللہ عنہا ان النبی ﷺ قال يغتسل من غسل الميت۔^(۱)

② روایت علیؑ قال من غسل ميتا فليغتسل۔^(۲)

③ روایت مکحول سال رجل حذيفةؓ كيف اصنع؟ قال اغسله كيت وكيت واذا فرغت فاغسل۔^(۳)

ان تمام روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ غاسل پر غسل کرنا واجب ہوتا ہے مگر وہ روایات جو ابھی اس سے پہلے گزریں ان کی وجہ سے فقہاء اس کے وجوب کے قائل نہیں یہی ائمہ اربعہ کی کتب فقہ سے معلوم ہوتی ہے مثلاً امام شافعیؒ کے مذہب کے معتبر آدمی علامہ خطابیؒ نے تو یہاں تک فرمایا۔

لا اعلم احدا من الفقهاء يوجب الاغتسال من غسل الميت ولا الوضوء من حملة۔^(۴)

اسی طرح احناف کی مشہور فتاویٰ کی کتاب رد المحتار میں ہے۔^(۵)

مذہب مالکی کے بارے میں شیخ الحدیث مولانا زکریاؒ فرماتے ہیں کہ علامہ زرقانیؒ نے امام مالکؒ کی دو روایتیں نقل کی ہیں ایک وجوب کی دوسری استحباب کی اور استحباب والی روایت زیادہ مشہور ہے۔^(۶)

غسل دینے والے پر کیوں غسل سنت ہے؟

اس کی دو وجہ تو ابن حجرؒ نے بیان فرمائی ہیں:

① پہلی وجہ یہ کہ غاسل کو شبہ ہو گا کہ معلوم نہیں کہ میرا بدن ناپاک تو نہیں ہو گیا؟ غسل کرے اس وہم اور شبہ سے بچانے کے لئے شریعت نے کہا کہ یہ غاسل بھی غسل کرے تاکہ اس کا اپنا یہ شبہ دور ہو جائے اور اس کو اپنی طہارت پر پورا یقین آجائے۔

② دوسری وجہ یہ بیان فرماتے ہیں کہ جب غاسل یہ سمجھے گا کہ میں نے خود غسل کرنا ہے تو اب وہ میت کو غسل دینے میں خوب اچھی طرح مبالغہ کرے گا اور اس کی چھینٹوں سے بچنے کی پرواہ نہیں کرے گا جب اس کو معلوم یہ ہو گا تو اب وہ خوب اچھی طرح غسل دے گا اگر میرے جسم پر کچھ پانی وغیرہ لگ جائے گا تو میں بعد میں خود بھی غسل کر لوں گا۔ (۷)

نوٹ: حضرت علیؓ کے حالات باب الوضوء من مس الذکر میں گزر چکے ہیں۔

(۱) مصنف ابن ابی شیبہ ۳/۲۶۸۔

(۲) مصنف ابن ابی شیبہ ۳/۳۶۸۔

(۳) مصنف ابن ابی شیبہ ۳/۳۹۹۔

(۴) معالم السنن ۳/۳۰۹ باب فی الغسل من غسل الميت المجموع شرح المہذب میں کیا گیا ہے۔

(۵) در المختار ۱/۱۱۳۔

(۶) اوجز المسائل ۳/۲۰۰۔

(۷) فتح الباری شرح بخاری ۳/۱۰۸ باب یلقى شعر المرأة خلفها۔



۲۳۶

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي رَجُلٍ تَحْضُرُ الْجَنَازَةَ وَهُوَ عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ قَالَ يَتِمُّمُ بِالصَّعِيدِ ثُمَّ يُصَلِّي وَلَا تَفْعَلْ ذَلِكَ الْمَرْأَةُ إِذَا كَانَتْ حَائِضًا قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿۱﴾

”حضرت ابراہیمؒ سے اس شخص کے بارے میں روایت ہے کہ جس کے سامنے جنازہ آجائے اور اس کا وضو نہ ہو فرمایا مٹی سے تیمم کر کے جنازہ پڑھ لے۔ عورت اگر حالت حیض میں ہو تو وہ تیمم نہیں کر سکتی۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی پر عمل کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: تحضرہ: حَضَرَ (س) وَحَضَرَ (ن) حَضُورًا المجلس: حاضر ہونا۔ عن المكان منتقل ہونا۔ حَضْرَہ الامر: دل میں گزرنا۔ تَحْضُرُ وَاحْتَضَرَ حاضر ہونا۔

يَتِمُّمُ: باب تَفْعَلُ سے واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف کا صیغہ ہے۔ (ہفت اقسام میں مضاعف ثلاثی ہے) تَتِمُّمُ الامر: قصد کرنا — لِلصَّلَاةِ مٹی سے ہاتھ منہ پر مسح کرنا۔
بِالصَّعِيدِ: الصَّعِيدُ مٹی۔ قبر۔ راستہ، زمین کا بلند حصہ (جمع) صُعْدُو صُعْدَاتٍ وَصُعْدَانِ۔

تشریح

رَجُلٍ تَحْضُرُ الْجَنَازَةَ وَهُوَ عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ قَالَ يَتِمُّمُ بِالصَّعِيدِ ثُمَّ يُصَلِّي۔ جس آدمی کے سامنے جنازہ آجائے اور اس کا وضو نہ ہو فرمایا مٹی سے تیمم کر کے جنازہ پڑھ لے۔ جنازہ موجود ہو اور اگر آدمی وضو میں مشغول ہو تو اس سے جنازے کی نماز فوت ہو جائے گی کیا اس وقت بھی تیمم کر سکتا ہے یا نہیں؟ اس بارے میں دو مذاہب ہیں۔

پہلا مذہب: امام ابو حنیفہؒ، ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، امام زہریؒ، اوزاعیؒ، اسحاقؒ، سفیان ثوریؒ، ایک روایت امام احمدؒ سے کہ باوجود پانی کے ایسا شخص تیمم کر سکتا ہے۔

دوسرا مذہب: امام مالکؒ، امام شافعیؒ، ابو ثورؒ وغیرہ ان کے نزدیک وضو کرنا ضروری ہو گا تیمم جائز نہیں ہے۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

① روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما قال اذا خفت ان تفوتك الجنابة والت على غير وضوء فتيمم وصل۔ (۳)

- ۱ روایت ابن عمر رضی اللہ عنہ انہ اتی الجنازة وهو على غير وضوء فتيمم وصلى عليها۔ (۳)
- ۲ روایت ابن عباس رضی اللہ عنہ مرفوعا قال النبی ﷺ اذا جاءت الجنازة وانت على غير وضوء فتيمم۔ (۴)

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

امام مالکؒ و امام شافعیؒ فرماتے ہیں تیمم تو جائز ہوتا ہے جب کہ پانی نہ ہو جب پانی موجود ہے تو اب تیمم طہور کا ذریعہ نہیں بنے گا ولا صلوة الا بطہور۔

دوسرے مذہب والوں کے استدلال کا جواب

ان نصوص کی موجودگی میں ان نصوص پر ہی عمل کیا جائے گا کہ جب جنازہ حاضر ہو جائے تو تیمم کرے (بشرطیکہ یہ جنازہ کا ولی نہ ہو؟) اور یہ صورت اس سے مستثنیٰ ہوگی۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں ویتیمم الصحيح في المصير اذا حضرت جنازة والولي غيره فخاف ان اشتغل بالطهارة ان تفوته الصلوة لانها لا تقضى فيتحقق العجز۔

کہ صحیح تندرست آدمی کے لئے تیمم کرنا جب کوئی جنازہ آجائے اور ولی کوئی اور ہو پس اندیشہ ہو کہ اگر وضوء میں مشغول ہو گیا تو نماز جنازہ فوت ہو جائے گی کیونکہ اس کی قضاء نہیں ہوتی تو عجز متحقق ہو گیا۔

یہاں پر فقہاء نے ایک قاعدہ لکھا ہے کہ ان کل عبادة تفوت لای الخلف يجوز له ان يتمم مع القدرة کہ ہر وہ عبادت جس کا کوئی بدل نہیں ہو اس کے لئے تیمم کرنا جائز ہے باوجود پانی پر قدرت کے بھی۔

وَلَا تَفْعَلُ ذَلِكَ الْمَرْأَةُ إِذَا كَانَتْ حَائِضًا۔ عورت اگر حالت حیض میں ہو تو وہ تیمم نہیں کرے گی۔ کیوں کہ حیض والی عورت تو نماز کی مخاطبہ ہی نہیں ہے۔ نماز کی اس میں اہلیت نہیں ہے اور نماز جنازہ کو تو آپ ﷺ نے نماز فرمایا ہے۔ جیسے کہ روایت میں آتا ہے (۱) فقال صلوا على صاحبكم (۲) صلوا على النجاشي (۳) وقال من صلى على جنازة فله قيراط اور دوسری بات یہ ہے کہ اس کے تیمم کرنے سے پاکی تو حاصل نہیں ہوگی پاکی تو اس وقت حاصل ہوگی جب کہ انقطاع حیض ہو جائے۔

نوٹ: حضرت ابراہیم النخعیؒ کے حالات باب الوضوء میں گزر چکے ہیں۔

(۱) عمدة القاری ۴/۳ فتح الباری ۳/۱۵۳۔ (۲) مصنف ابن ابی شیبہ، طحاوی، نسائی، نصب الراية ۱/۱۵۷۔

(۳) دارقطنی، بیہقی۔ (۴) ابن عدی، عمدة القاری ۴/۱۳۷۔

باب حمل الجنائز

جنازہ کے اٹھانے کا بیان

اس میں بیان فرماتے ہیں کہ جنازہ کی چارپائی کو کتنے آدمی اٹھائیں گے۔
اس ضمن میں امام شافعیؒ کا اختلاف بھی آئے گا۔ کہ ان کے نزدیک صرف دو آدمی اس چارپائی کو اٹھائیں گے۔
جب کہ احناف کے نزدیک جنازے کی چارپائی چار آدمی اٹھاتے ہیں۔

۲۳۵

عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ الْمُعْتَمِرِ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ
عَبِيدِ بْنِ نُسْطَاسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّ مِنَ السُّنَّةِ حَمْلُ
الْجَنَازَةِ بِجَوَائِبِ السَّرِيرِ الْأَرْبَعَةِ فَمَازِدَتْ عَلَى ذَلِكَ فَهِيَ نَافِلَةٌ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ بِدَعْوَةِ
الرَّجُلِ فَيَضَعُ يَمِينُ الْمَقْدَمِ عَلَى يَمِينِهِ ثُمَّ يَضَعُ يَمِينُ الْمَتِّ الْمُؤَخَّرِ عَلَى يَمِينِهِ ثُمَّ
يَعُودُ إِلَى الْمَقْدَمِ الْأَيْسَرِ فَيَضَعُهُ عَلَى يَسَارِهِ ثُمَّ يَأْتِي الْمُؤَخَّرَ الْأَيْسَرَ فَيَضَعُهُ عَلَى يَسَارِهِ
وَهَذَا أَقْوَلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

”حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا سنت ہے۔ کہ جنازہ کے پلنگ کو چاروں جانب سے پکڑا جائے
اس سے زیادہ مرتبہ اٹھانا زیادہ ثواب کے بڑھنے کا ذریعہ ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے
ہیں۔ انسان جنازہ اس طرح اٹھائے کہ پہلے میت کا اگلادایاں حصہ اپنے دائیں کاندھے پر رکھے گا پھر اس کا
پچھلادایاں حصہ اپنے دائیں کاندھے پر رکھے گا پھر آگے کی جانب دوبارہ آئے اور اگلے بائیں حصے کو اپنے
بائیں کاندھے پر رکھ کر پھر پہلے بائیں حصے کو اپنے بائیں کاندھے پر رکھے یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: السُّنَّة: خصلت۔ طریقہ۔ طبیعت۔ شریعت چہرہ یا اس کا دائرہ (جمع) سُنَن۔

حَمْل: حَمَلَ (ض) حَمَلًا وَحُمْلَانًا۔ الشَّيْءُ عَلَى ظَهَرِهِ اِثْمَانًا — الغَضَبُ غَمَصَ ظَاهِرًا —
السَّرِير: پلنگ۔

تشریح

إِنَّ مِنَ السُّنَّةِ حَمْلَ الْجَنَازَةِ بِجَوَانِبِ السَّرِيرِ الْأَرْبَعَةِ۔ سنت یہ ہے کہ جنازہ کی چار پائی کو چاروں جانب سے پکڑے۔ اس بارے میں دو مذہب ہیں:

پہلا مذہب: احناف کے جمہور فقہاء کا ہے کہ میت کی چار پائی کو پکڑنے کے لئے چار آدمی ہوں اور ہر ایک اس کا ایک پایہ پکڑے۔

دوسرا مذہب: امام شافعی وغیرہ کا ہے کہ میت کی چار پائی کو دو مرد اٹھائیں کہ ایک شخص جنازہ کو اپنی گردن کی جڑ پر رکھے اور بیٹھ میت کی طرف اور منہ راستہ کی طرف کرے اور دوسرا شخص اس کو اپنے سینہ پر رکھے اور منہ میت کی طرف ہو حتیٰ کی پانچمی اس کے دونوں کندھوں کے بیچ میں سینہ کے بل پر ہو۔

پہلے مذہب والوں کے دلائل

① روایت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ قال من اتبع جنازة فليأخذ بجوانب السرير كلها فانه من السنة ان شاء فليطوع وان شاء فليدع۔^(۱)

ترجمہ: جو شخص جنازہ کی اتباع کرے اسے چاہئے کہ تخت کی کل جوانب پکڑ کر اٹھائے کیوں کہ یہ سنت ہے۔

② روایت علی بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال رأيت ابن عمر رضی اللہ عنہما في جنازة فحمل جوانب السرير الاربعة۔^(۲)

③ روایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ قال من حمل الجنازة بجوانبها الاربع فقد قضی الذی علیہ جس نے جنازے کو چاروں جانب سے اٹھایا اس نے اس کا وہ حق پورا کر دیا جو اس پر تھا۔

④ روایت وائلہ رضی اللہ عنہ من حمل بجوانب السرير الاربعة غفر له اربعون كبيرة۔^(۳)

دوسرے مذہب والوں کے دلائل

① ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم حمل جنازة سعد بن معاذ بين العمودين۔^(۵)

② روایت عیسیٰ بن طلحہ قال روایت عثمان بن عفان یحمل بین عمودی سریر اتہ فلم یفارقہ حتی وضعہ^(۶)

جواب

سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کے بارے میں تو صاف روایت میں آتا ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سعد بن معاذ لقد

شہدہ سبعون الف ملک لم ينزلوا الى الارض قبل ذلك ولقد ضم ضمة ثم فرج عنه۔
 اسی طرح ممکن ہے کہ عثمان رضی اللہ عنہ نے بھی کسی عذر کی وجہ سے ایسا کیا ہو ورنہ عموماً روایات میں یہی ہے کہ چار
 جانب سے اٹھانا چاہئے وہ معروف روایات ہیں اس لئے ان کو ہی مقدم رکھا جائے گا۔

احناف کے مذہب کو ترجیح

- ① صاحب ہدایہ فرماتے ہیں فیہ تکثیر الجماعة کہ کچھ دور جانے کے بعد اگر لوگ واپس بھی آجائیں تب بھی چار
 آدمی کا موجود ہونا ضروری ہوگا۔ بخلاف مذہب شافعی کے کہ وہاں صرف دو ہی باقی رہ جائیں گے۔
- ② جب چار آدمی اٹھائیں گے تو اس میں میت کا زیادہ اکرام و اعزاز ہوتا ہے۔
- ③ فیہ صيانة الميت ای حفظتہ عن السقوط کہ چار آدمی جب اٹھائیں گے تو اس میں میت کے گرنے کا اندیشہ بھی
 کم ہوتا ہے۔ (۹)

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ يَدَ الرَّجُلِ فَيَضَعُ يَمِينُ الْمَيِّتِ الْمُقَدَّمِ عَلَى يَمِينِهِ۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار
 کرتے ہیں کہ انسان جنازہ کو اس طرح اٹھائے کہ پہلے میت کا اگلا دایاں حصہ اپنے دائیں کندھے پر اٹھائے۔
 فقہاء نے لکھا ہے کہ جنازہ کو اٹھانے میں دو چیزیں ہیں ایک اصل سنت دو سر اکمال سنت۔
 اصل سنت تو یہ ہے کہ آدمی جنازے کو چاروں طرف سے باری باری اٹھائے اور دس قدم چلے اس سے نفس سنت
 ادا ہو جائے گی۔

مگر کمال سنت یہ ہوگا کہ پہلے دائیں حصہ کو اپنے دائیں کندھے پر اٹھا کر دس قدم چلے اٹخ (باقی اس طرح جو امام
 محمدؒ فرماتے ہیں) کہ دائیں طرف سے شروع کرے کیوں کہ آپ ﷺ کی عادت شریفہ یہ تھی کہ آپ اچھے کاموں کو
 دائیں طرف سے شروع کرتے تھے بہر حال اس کے خلاف کرنے سے نفس سنت تو ادا ہو جائے گی مگر ترک سنت کی وجہ
 سے کمال سنت والی صفت حاصل نہیں ہوگی۔ (۱۰)

چالیس قدم جنازے کو لے کر چلنے کی فضیلت

- ① آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص جنازے کو چالیس قدم اٹھائے اس کے چالیس کبیرہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ (۱۱)
- ② دوسری روایت میں آتا ہے کہ جو جنازے کے چاروں پایوں کو کندھا دے تو اللہ تعالیٰ اس کی یقیناً مغفرت فرمادیتے
 ہیں۔ (۱۲)

حضرت منصور بن المعتمرؒ کے مختصر حالات: ان کے بارے میں یہ اختلاف ہے کہ ان کا پورا نام کیا ہے بعض نے ان کو منصور بن المعتمر بن عبد اللہ بن ربیعہ کہا ہے اور بعض نے منصور بن المعتمر بن عتاب بن فرقد السلمي ابو عتاب الکوفی کہا ہے۔ یہ صحاح ستہ کے راوی ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ کے استادوں میں سے ہیں۔

اساتذہ: ابی وائلؒ، ابن وہبؒ، ابراہیم النخعیؒ، حسن بصری ربیعؒ، حمیم بن مسلمہؒ، ابن جبیرؒ، مجاہدؒ، ابی النضرؒ، علی بن الاقرؒ وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: ان کے شاگردوں میں ایوبؒ، حصین بن عبد الرحمنؒ، سلیمان التیمیؒ، الأعمشؒ، سفیان ثوریؒ، شیبان بن زائدہؒ، مسعرؒ، زہیرؒ، ابراہیمؒ، ابوالاحوصؒ، ابن عیینہؒ، جریر بن عبد الحمیدؒ وغیرہ ہیں۔

ان کے بارے میں داؤد کہتے ہیں کہ منصورؒ روایت ثقہ ہی سے نقل کرتے ہیں وقال العجلی کوفی ثقة ثبت فی الحدیث البت اهل الکوفة الخ اس کے ساتھ ساتھ بہت اللہ والے آدمی تھے۔

ان کے بارے میں کہتے ہیں کہ انہوں نے ساٹھ سال دن میں روزے رکھے اور رات کو قیام کیا اور رات کو عبادت میں جب مشغول تھے اسی دوران ان کا انتقال ہوا۔

وفات ان کی ۱۳۲ھ میں ہوئی۔

مزید حالات کے لئے تہذیب التہذیب ۱۰/۳۱۲۔

حضرت سالم بن ابی الجعدؒ کے مختصر حالات: یہ سالم بن ابی الجعد رافع الاسجعی ہیں یہ صحاح ستہ کے راوی ہیں۔

اساتذہ: ان کے اساتذہ میں سے حضرت ثوبانؒ، زیاد بن لبیدؒ، علیؒ، ابی ہریرہؒ، ابی سعیدؒ، ابو ہریرہؒ، ابن عمرؒ، ابن عباسؒ، ابن عمرو بن العاصؒ، جابرؒ، انسؒ، ابوامامہؒ وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: حسن بن سالمؒ، حکم بن عتیبةؒ، عمرو بن دینارؒ، عمرو بن مرةؒ، قتادہؒ، ابواسحقؒ، السبئیؒ، اعمشؒ، ابو حصین بن عثمانؒ، حصین بن عبد الرحمنؒ، عثمان بن المغیرہؒ، عمار الدہنیؒ، منصور بن المعتمرؒ، موسیٰ بن السائبؒ وغیرہ ہیں۔

ان کو یحییٰ بن معینؒ، ابو زر عہؒ، نسائیؒ وغیرہ نے ثقہ کہا ہے ابن حبانؒ نے بھی ان کو ثقات میں شمار کیا ہے۔ ابن سعدؒ کہتے ہیں کان لفة کثیر الحدیث عجلؒ فرماتے ہیں ثقہ تابعی۔

وفات کے بارے میں چند اقوال ملتے ہیں۔

بعض نے ۱۶۷ھ کہا۔ بعض نے ۹۷ھ کہا بعض نے ۹۸ھ کہا۔ اور بعض نے ۱۰۱ھ بھی کہا ہے۔

مزید حالات کے لئے تہذیب التہذیب ۲/۳۲، ۳۳ دیکھیں۔

عبید بن نسطاسؒ کے مختصر حالات: ان کا پورا نام عبید بن نسطاس بن ابی صفیہ العامری لکونی ہے۔

اساتذہ: ان کے استادوں میں مغیرہ ابن شعبہؒ، شریح بن الحارثؒ، ابی عبیدہ بن عبد اللہ بن مسعودؒ، وغیرہ نمایاں ہیں۔

تلامذہ: ابو یعفرؒ، عبد الرحمن بن عبید القاسمیؒ، منصور بن المعتمرؒ، وغیرہ مشہور ہیں۔

ان کو یحییٰ بن معینؒ نے ثقہ کہا ہے اسی طرح ابن حبانؒ، عجلؒ، نے بھی ثقات میں شمار کیا ہے۔
مزید حالات کے لئے تہذیب التہذیب ۷/ ۷۵
نوٹ: عبد اللہ بن مسعودؓ کے حالات باب المسح علی الخفین میں گزر چکے ہیں۔

(۱) ابن ماجہ۔ ابوداؤد طیاسی، مصنف ابن ابی شیبہ مصنف عبدالرزاق، بیہقی۔

(۲) مصنف ابن ابی شیبہ۔

(۳) مصنف عبدالرزاق۔

(۴) مرقاۃ۔

(۵) مشکوۃ۔

(۶) بیہقی فی سنن الکبریٰ۔

(۷) طبقات ابن سعد۔

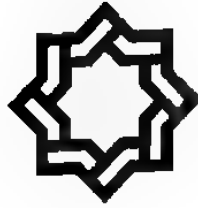
(۸) فتح القدیر ۱/ ۳۶۷۔

(۹) نہلیۃ ۳/ ۳۶۷، تعلیق الصبیح ۲/ ۲۴۶، جوہر النقی ۳/ ۶۰۔

(۱۰) بدائع الصنائع ۲/ ۳۰۹، بحر الرائق ۲/ ۹۳، در مختار ۱/ ۶۳۳۔

(۱۱) عمدۃ الفقہ ۲/ ۵۱۱، بہشتی زیور۔

(۱۲) عمدۃ الفقہ ۲/ ۵۱۱۔



باب الصلاة على الجنابة

نماز جنازہ کا بیان

۲۳۶

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ لَا قِرَاءَةَ عَلَى الْجَنَائِزِ وَلَا رُكُوعَ وَلَا سُجُودَ وَلَكِنْ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ إِذَا فَرَغَ مِنَ التَّكْبِيرِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

”حضرت ابراہیمؒ نے فرمایا نماز جنازہ میں نہ قرأت ہے اور نہ رکوع و سجدہ البتہ تکبیرات کے بعد دائیں اور بائیں جانب سلام پھیرا جائے گا۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: لَا قِرَاءَةَ: قِرَاف (ن) قِرَاءٍ وَقِرَاءَةٌ وَقُرْآنًاوِ اقْتِرَأَ لِلْكِتَابِ: پڑھنا۔ قِرَاءَةُ مصدر ہے۔ لانا فیہ ہے۔ (ہفت امام میں مہموز اللام ہے)۔

لَا رُكُوعَ: رُكْع (ف) رُكْعًا وَرُكُوعًا مصدر ہے۔ لانا فیہ ہے۔ سر جھکانا۔ پشت خم کرنا۔
لَا سُجُودَ: لانا فیہ ہے۔ فروتنی سے جھکنا۔ عبادت کے لئے پیشانی زمین پر رکھنا۔

تشریح

لَا قِرَاءَةَ عَلَى الْجَنَائِزِ وَلَا رُكُوعَ وَلَا سُجُودَ۔ نماز جنازہ میں نہ قرأت ہے اور نہ رکوع اور نہ ہی سجدہ۔ فقہاء فرماتے ہیں کہ نماز جنازہ دعا کا عمل ہے قرأت کا عمل نہیں اس لئے احناف کے نزدیک اگر کوئی شخص قرآن بتیت قرأت پڑھتا ہے تو وہ مکروہ تحریمی ہے کیوں کہ آپ ﷺ سے نماز جنازہ میں قرآن کے پڑھنے کا ثبوت نہیں ملتا نماز جنازہ میں سورت فاتحہ کے پڑھنے یا نہ پڑھنے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔
نماز جنازہ میں سورت فاتحہ کی قرأت کے بارے میں فقہاء کے دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: امام ابو حنیفہؒ امام مالکؒ سعید بن المسیبؒ ربیعہؒ عطاء بن ابی رباحؒ یحییٰ بن سعیدؒ ابن سعدؒ وغیرہ ان سب کے نزدیک نماز جنازہ میں قراءت سورۃ فاتحہ نہیں ہے۔

دوسرا مذہب: امام شافعیؒ اور اہل طواہر ان کے نزدیک قراءت سورۃ فاتحہ ہے۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

۱ ان عبد اللہ بن عمرؓ کان لا یقرأ فی الصلاۃ علی الجنازۃ۔^(۱)

۲ سالم بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں لا قراءۃ علی الجنازۃ۔^(۲)

۳ طاؤسؓ وعطاءؓ کانانکران القراءۃ علی الجنازۃ۔^(۳)

۴ فتویٰ امام مالکؒ قراءۃ الفاتحۃ لیس معمولاً بہا فی بلدنا فی الصلوۃ الجنازۃ امام مالکؒ فرماتے ہیں نماز جنازہ میں فاتحہ پڑھنے پر ہمارے شہر (یعنی مدینہ منورہ میں) اس پر عمل نہیں ہے۔

۵ امام شعبیؒ و ابراہیم نخعیؒ فرماتے ہیں۔ لیس فی الجنازۃ قراءۃ۔

۶ عن ابی ہریرۃ ان النبیؐ قال اذا صلیتم علی المیت فاخلصوا الہ الدعاء۔^(۵)

دوسرے مذہب والوں کے دلائل

اس بارے میں کتب احادیث میں یہ پانچ روایات ملتی ہیں۔

۱ روایت اُم عفیفہؓ قالت امرنا رسول اللہؐ ان نقرأ بفاتحۃ الكتاب۔

۲ روایت اُم شریکؓ قالت امرنا رسول اللہؐ ان نقرأ علی الجنازۃ بفاتحۃ الكتاب۔^(۲)

۳ روایت اسماء بنت یزیدؓ قالت قال رسول اللہؐ اذا صلیتم علی الجنازۃ فاقرأوا بفاتحۃ الكتاب۔^(۴)

۴ روایت جابرؓ ان رسول اللہؐ قرء بام القرآن بعد التکبیرۃ الاولی۔^(۹)

۵ روایت عبد اللہ ابن عباسؓ ان النبیؐ قرء علی الجنازۃ بفاتحۃ الكتاب۔^(۱۰)

جواب دوسرے مذہب والوں کا

پہلی روایت اُم عفیفہؓ کی ہے اس میں اولاً نماز جنازہ کا ذکر ہی نہیں ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس کی سند میں عبد النعم البوسعید ہے جو انتہائی درجہ کا ضعیف راوی ہے۔^(۱۱)

دوسری روایت اُم شریکؓ کی ہے اس کی سند بھی ضعیف ہے^(۱۲)

تیسری روایت اساء بنت یزیدؓ کی ہے اس کی سند میں بھی معلیٰ بن حران ہے۔ یہ بھی ضعیف راوی ہے۔
 چوتھی حدیث جابر بن عبد اللہؓ کی ہے اس کی سند میں بھی ابراہیم بن ابی یحییٰ ہے جو متروک الحدیث ہے۔
 پانچویں روایت عبد اللہ بن عباسؓ کی ہے۔ اس کی سند میں ابو شیبہ ہے۔ یہ بالاتفاق ضعیف ہیں۔
 دوسری بات یہ ہے کہ ان روایات میں اکثر روایات عورتوں سے منقول ہیں جن کو نماز جنازہ کا حکم ہی نہیں ہے
 اصل بات یہ ہے کہ شروع میں عورتیں ساتھ ہوتی تھیں بعد میں منع ہو گئیں تو اس سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے۔ کہ
 ممکن ہے کہ شروع میں سورت فاتحہ پڑھنے کو کہا گیا ہو پھر بعد میں اس کو منسوخ کر دیا گیا ہو۔
 تیسری بات یہ ہے کہ احناف بھی فرماتے ہیں کہ اگر کوئی فاتحہ پڑھ لے بنیت ثناء تو اس کی احناف کے نزدیک بھی
 گنجائش ہے مگر قراءت کی نیت سے پڑھی گئی ہو تو یہ مکروہ تحریمی ہوگی۔ کیوں کہ اکثر روایات میں نماز جنازہ میں قراءت
 کرنے کی ممانعت آتی ہے۔

(۱) مؤطا مالک ۷۹۔

(۲) مصنف ابن ابی شیبہ ۳/۲۹۹۔

(۳) مصنف ابن ابی شیبہ ۳/۲۹۹۔

(۴) عمدة القاری۔

(۵) مصنف ابن ابی شیبہ ۳/۲۹۹ دوسری روایت رواہ ابو داؤد، صحیح ابن حبان، بلوغ السرام ۷۱۰ دعا سے مراد تیسری اور چوتھی بحیثی
 درمیانی دعا پڑھنا ہے بقول ملا علی قاری بحوالہ مرقاة ۳/۵۹۔

(۶) طبرانی۔

(۷) ابن ماجہ۔

(۸) طبرانی۔

(۹) کتاب الام۔

(۱۰) ترمذی، ابن ماجہ۔

(۱۱) مجمع الزوائد ۳/۳۳۔

(۱۲) تلخیص الحییر لابن حجر۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ لَيْسَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ شَيْءٌ مُوقَّتٌ وَلَكِنْ تَبْدَاءُ فَتَحْمَدُ اللَّهَ وَتُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَتَدْعُوا اللَّهَ لِنَفْسِكَ وَلِلْمَيِّتِ بِمَا أَحْبَبْتَ﴾

”حضرت ابراہیمؒ نے فرمایا جنازہ میں کوئی سورت پڑھنا مقرر نہیں البتہ آپ ابتداء میں اللہ جل شانہ کی حمد و ثنایاں کریں گے۔ نبی کریم ﷺ پر درود بھیجیں اور اپنے اور میت کے لئے جو دعائیں پسند کریں مانگیں۔“
لغات: مَوَقَّتٌ: مقرر۔

تَبْدَأُ: بَدَأَ (ف) بَدَأَ اَوْ اِبْتَدَأَ الشَّيْءُ وَبِهِ شُرُوعُ كَرْنَا۔ پھل کرنا۔ وَبَدَأَ اِبْقْلَانِ آگے بڑھانا۔ (ہفت اقسام میں مہموز اللام ہے۔)

تَدْعُوا: دَعَا (دُعَاءٌ وَدَعْوَى) پکارنا۔ رغبہ کرنا۔ مدد طلب کرنا۔ (ہفت اقسام میں ناقص ہے)

تشریح

اسی طرح نصاب بن عبیدؒ کی روایت آئی ہے اذ اصلی احدکم فليبدأ بحمد ربه جل وغرو الشاء عليه ثم يصلى على النبي ﷺ ثم يصلى بعد بما شاء۔^(۱)

حضرت علیؓ کے بارے میں آتا ہے۔ يبدأ الحمد و يصلى على النبي ﷺ ثم يقول اللهم الخ۔^(۲) سب سے پہلے اللہ کی تعریف کرے اور اس میں ثناء وہ پڑھے جو نماز میں پڑھی جاتی ہے تو مزید بہتر ہے اور اگر اس میں و تعالیٰ جدک کے بعد وَجَلَّ ثَنَاؤُكَ کا بھی اضافہ کر لیا جائے تو بہت ہی بہتر ہے۔

وَتُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ الْخ۔ نبی کریم ﷺ پر درود بھیجیں۔^(۳)

پھر امام تو بلند آواز سے اور مقتدی آہستہ سے اللہ اکبر کہیں اور نبی ﷺ پر درود پڑھیں اور اس میں بہتر یہ ہے کہ درود ابراہیمؒ پڑھے جو کہ نماز کے آخری قعدہ میں پڑھا جاتا ہے۔

وَتَدْعُوا اللَّهَ لِنَفْسِكَ وَلِلْمَيِّتِ بِمَا أَحْبَبْتَ۔ اور اپنے اور میت کے لئے جو دعائیں پسند ہوں مانگیں۔

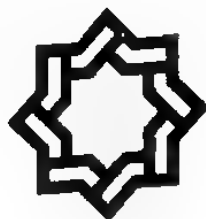
پھر تیسری مرتبہ امام زور سے اور مقتدی آہستہ سے اللہ اکبر کہیں اور پھر کوئی دعا پڑھے جس میں اپنے نفس سے شروع کرے اور اس میں میت اور عام مومنوں کے لئے دعا کی جائے۔ اس میں کوئی دعا مخصوص نہیں جو بھی دعا پڑھے

مانگ سکتا ہے۔ مگر ایسی دعا مانگے جو احادیث سے منقول ہو تو اچھا ہے اور اگر کوئی اور دعا پڑھنا چاہے تو پڑھ سکتا ہے مگر ایسی دعا کہ جس میں امور آخرت کے متعلق مضمون ہو۔ مثلاً اللھم اغفر لنا ولوالدینا وللمؤمنین والمؤمنات۔ پھر امام چوتھی تکبیر کہہ کر سلام پھیر دے گا۔

(۱) ابوداؤد ۱/۱۷۸، ترمذی، نسائی، بیہقی، حاکم، مسند احمد۔

(۲) مصنف ابن ابی شیبہ ۳/۲۹۵۔

(۳) دکن ابوداؤد ۱/۲۱۵، ترمذی ۱/۱۸۶، باب التمجید والصلاة علی النبی ﷺ والحاکم فی ۲۳۰، بیہقی ۷/۱۳۔



﴿قَالَ مُحَمَّدٌ وَأَخْبَرَنَا سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ عَنْ أَبِي هَاشِمٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ قَالَ الْأَوَّلَى الشَّاءُ عَلَى اللَّهِ وَالثَّانِيَةُ صَلَاةٌ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَالثَّالِثَةُ دُعَاءٌ لِلْمَيِّتِ وَالرَّابِعَةُ سَلَامٌ تُسَلِّمُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیم نخعیؒ نے فرمایا پہلی تکبیر کے بعد اللہ جل شانہ کی حمد و ثناء بیان کی جائے گی۔ دوسری کے بعد نبی کریم ﷺ پر درود شریف پڑھا جائے گا۔ تیسری کے بعد میت کے لئے دعا ہوگی، اور چوتھی تکبیر کے بعد سلام پھیرا جائے گا۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: الْأَوَّلَى: پہلی آؤں کا مونث ہے (جمع) أَوَّلَى و أَوَّلِيَّات۔

الشَّاءُ: تعریف (جمع) أَثْنِيَّة۔

الْثَّانِيَةُ: دوسری الثانی کا مونث ہے۔

تشریح

نماز جنازہ میں پہلی تکبیر کے بعد کیا پڑھے

الْأَوَّلَى الشَّاءُ عَلَى اللَّهِ پہلی تکبیر کے بعد اللہ جل شانہ کی حمد و ثناء بیان کی جائے ثناء کے لئے بہترین طریقہ وہی ہے جو عام نمازوں میں پڑھی جاتی ہے۔ اگر اس میں و تعالیٰ جدک کے بعد و جل ثناؤک کا اضافہ کر لیا جائے تو زیادہ اچھا ہے پوری ثناء اس طرح ہے۔

سبحانک اللہم و بحمدک و تبارک اسمک و تعالیٰ جدک و جل ثناءک و لا الہ غیرک۔

دوسری تکبیر کے بعد درود شریف پڑھنا ہے اور درود شریف میں بھی فقہاء فرماتے ہیں کہ درود ابراہیمی پڑھیں جو عام طور سے نماز کے قعدہ آخرہ میں پڑھا جاتا ہے وہ پڑھا جائے اس کے علاوہ کسی نے کوئی اور درود شریف پڑھ لیا تو تب بھی جائز ہے۔

وَالثَّالِثَةُ دُعَاءٌ لِلْمَيِّتِ۔ تیسری تکبیر کے بعد میت کے لئے دعاء کی جائے گی اس میں کوئی دعا مخصوص نہیں ہے۔ جو چاہے مانگ لے۔ بہتر یہ ہے کہ دعا، ماثورہ ہو مثلاً اللہم اغفر لحینا المیتنا و شاہدنا و غائبنا و صغیرنا و کبیرنا و ذکرنا و انشانا اللہم من احییتہ منافا حیہ علی الاسلام و من توفیتہ منافتو فہ علی الایمان۔

یہ دعا عام احادیث کی کتابوں میں وارد ہے اور اسی پر عام اُمت کا عمل ہے۔

حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے ایک جنازے پر یہ دعا پڑھی تھی۔

اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه واکرم منزله ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس وابدله دارا خيرا من داره واهلا خيرا من اهله وزوجا خيرا من زوجته وادخله الجنة واعذه من عذاب القبر وعذاب النار۔^(۱)

اور دوسری دعائیں بھی احادیث سے منقول ہیں۔ اور اگر جنازہ لڑنا نابالغ، مجنون، پاگل کا ہو تو تیسری تکبیر کے بعد یہ دعا پڑھے:

اللهم اجعل له لنا فرطا واجعله لنا اجرا واذخرا واجعله لنا شافعا ومشفعا۔

اور اگر جنازہ لڑکی نابالغہ یا مجنونہ عورت کی میت ہو تو اس دعا میں (ہ) کی جگہ پر (ھا) پڑھا جائے گا مثلاً اللهم اجعلها

لنا فرطا واجعلها لنا اجرا واذخرا واجعلها لنا شافعة ومشفعة۔

والرابعہ سلام و تسلیم۔ چوتھی تکبیر کے بعد سلام پھیرا جائے گا۔ ظاہری مذہب یہی ہے کہ چوتھی تکبیر کے بعد کچھ بھی نہ پڑھا جائے مگر بعض نے کہا ہے کہ اللهم ربنا اتنا فی الدنیا حسنة الخ اور بعض نے ربنا لاتن غفلو بنا اور بعض نے کچھ اور بھی دعا فرمائی ہے۔ پھر نمازوں کے سلام کی طرح دونوں جانب سلام پھیرے۔

سَلَامٌ تَسْلِيْمٌ اِسْ بَارِے میں دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: جمہور فقہاء صحابہ مثلاً حضرت عمرؓ، ابن عمرؓ، علیؓ، ابو ہریرہؓ، ابن عباسؓ، جابرؓ، انسؓ، ابن ابی اوفیؓ، واثلہؓ، سعید بن جبیرؓ، عطاءؓ، ابن سیرینؓ، امام مالکؓ، امام احمدؓ ایک قول امام شافعیؒ کا کہ نماز جنازہ میں ایک ہی طرف سلام پھیرا جائے گا۔

دوسرا مذہب: امام ابو حنیفہؒ، سفیان ثوریؒ، ابراہیم نخعیؒ، شعبیؒ، جابر بن زیدؒ ایک قول امام شافعیؒ کا کہ دونوں طرف سلام پھیرا جائے گا۔^(۲)

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

روایت حضرت عبداللہ بن ابی اوفیؓ کہ انہ سلم عن یمنہ و شمالہ فلما انصرف قال لا ازید کم علی ما رایت رسول اللہ یصنع۔^(۳)

روایت ابن مسعودؓ کہ انہ قال ثلث کان رسول اللہ ﷺ یفعلھن ترکھن الناس احدھن التسلیم علی الجنائزۃ مثل التسلیمتین فی الصلوۃ الخ۔^(۴)

نماز جنازہ کا سلام جہراً یا سرّاً اس میں بھی تین مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: حضرت ابو ہریرہؓ، ابن عمرؓ، ابن سیرینؒ۔ امام ابو حنیفہؒ، اوزاعیؒ، امام مالکؒ بروایۃ ابن القاسمؒ، ابن حبیب مالکیؒ وغیرہ جہراً سلام کے قائل ہیں۔

دوسرا مذہب: حضرت علیؓ، ابن عباسؓ، ابو امامہؓ، ابن سہلؒ، سعید بن جبیرؒ۔ ابراہیم نخعیؒ، امام شافعیؒ ایک روایت امام مالکؒ کی کہ سرّاً سلام ہوگا۔

تیسرا مذہب: امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں لا یجہر کل الجہر ولا یسر کل الاسرار۔

حضرت سفیان ثوریؒ کے مختصر حالات: ان کا نام۔ سفیان، کنیت، ابو عبد اللہ سفیان بن سعید بن مسروق ثوری ہیں ثوری کہنے کی وجہ اکثر لوگوں کے نزدیک یہ ہے ان کے خاندان میں ثور بن مئانہ ہیں اس کی وجہ سے ان کو ثوری کہتے ہیں۔

ولادت: سلیمان بن عبد الملک کے زمانہ خلافت ۹۶-۹۷ھ میں ہوئی۔ (تہذیب التہذیب ۱۱۳/۲، تذکرۃ الحفاظ ۱۹۲/۱)

والدین نے ان کی تعلیم و تربیت کا بہت زیادہ اہتمام کیا۔ یہاں تک کہ ایک مرتبہ ان کی ماں نے نصیحت کی بیٹے جب تم دس حرف لکھ چکو تو دیکھو کہ تمہاری چال ڈھال علم و وقار میں کوئی اضافہ ہوا یا نہیں اگر اضافہ نہیں ہوا تو سمجھ لو کہ علم نے تم کو کوئی فائدہ نہیں پہنچایا (صفوۃ الصفوۃ ۱۱۶/۳) پہلے انہوں نے کوفہ کے اساتذہ سے علم حاصل کیا پھر بصرہ و حجاز میں جا کر علم حاصل کیا ابن جریرؒ فرماتے ہیں۔

وخلق من اهل الكوفة و جماعة من اهل البصرة و طوائف من اهل الحجاز کہ اہل کوفہ کی ایک بڑی تعداد اسے استفادہ کیا اسی طرح بصرہ کی ایک بڑی جماعت سے فائدہ اٹھایا اور حجاز کے مختلف حلقہ کے درس سے بہرہ مند ہوئے۔

اساتذہ: ان کے اساتذہ کی تعداد بہت زیادہ ہے۔ مثلاً شبیبانیؒ، اسحاق سبیعیؒ، عبد الملک بن عمرؒ، ابن عباسؒ، و خلائق من اهل الكوفة و البصرة و الحجاز۔

تلامذہ: ان کی مقدار بھی بے شمار ہے۔

شعبہ: ابن عیینہؒ، ابو عاصمؒ، یحییٰ بن معینؒ، سب یہ کہتے ہیں سفیان ثوریؒ امیر المؤمنین فی الحدیث ہیں۔

وقال خطیب کان اماماً من ائمة المسلمين و علماً من اعلام الدين، مجمعا علی امامته بحیث یستغنی عن تزکیۃ مع الاتقان و الحفظ و المعرفة و الضبط و الورع و الزهد۔

امام حضرت عبدالرحمن بن مہدیؒ فرماتے ہیں۔ مارایت صاحب الحدیث احفظ من سفیان الثوری۔ (تاریخ بغداد) نیز امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ عراق ہم پر درہم و درہم کی بارش کرتا تھا۔ سفیان ثوریؒ کے بعد اس نے علم کی بھی بارش شروع کر دی۔ (تاریخ بغداد ۱۶۹/۹)

وفات: ان کا آخری قیام عبدالرحمن بن مہدیؒ کے یہاں تھا انہی کے گھر پر انتقال ہوا۔ امام ذہبیؒ اس سلسلہ میں فرماتے ہیں۔

وفات فی البصرة فی الاختفاء من المہدی فالہ کان قوالا بالحق شدید الانکار علیہ (تذکرہ الحفاظ ۱۸۶/۱) ان کا انتقال بصرہ میں مہدی سے روپوشی کی حالت میں ہوا روپوشی کی وجہ یہ تھی کہ وہ غم معمولی طور پر حق کو واقع ہوئے تھے اور مہدی کے اوپر تنقید

کرتے تھے۔

مزید حالات کے لئے تہذیب ۱۱۴/۲ تذکرۃ الحفاظ ۱۹۳/۳ طبقات الکبریٰ ۴۳/۱ صفوة الصفوة ۱۱۶/۳ تاریخ بغداد ۱۲۷/۹ البدایہ والنہایہ ۱۳۴/۱ حلیۃ الاولیاء ۶/۶ طبقات ابن سعد ۶/۲۵۷ فہرست ابن ندیم ۲۷۵۔

حضرت ابوہاشمؒ کے مختصر حالات: حافظ ابن حجرؒ نے ابوہاشمؒ تین نقل کئے ہیں۔

اول: ابوہاشم الہمدانی الکوفی ہے ان کا نام قاسم بن کثیر الحارثی الہمدانی ہے۔ ان کے اساتذہ قیس غارنی ابوالبختری وغیرہ ہیں۔
تلامذہ: سفیان ثوریؒ، مطرف بن طریفؒ ان کے بارے میں ابوہاشمؒ کہتے ہیں۔ صالح۔ وقال النسائی، ثقہ، ابن حبانؒ نے بھی ان کو ثقات میں شمار کیا ہے تہذیب ۳۳۱/۸۔
دوسرے ابوہاشم الکلیؒ ہیں یہ سنن ابوداؤد کے راوی ہیں۔
ان کا نام عمار بن عمار ابوہاشم الزعفرانی البصریؒ ہے۔

اساتذہ: حسن بصریؒ، وصال بن عبیدؒ، ابوالیمانؒ، سیرینؒ، ابن منصور بن عبد اللہؒ وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: سفیان ثوریؒ، ابن جریجؒ، یحییٰ الطائیؒ، سعید وغیرہ ہیں ان کے بارے میں بھی فرماتے ہیں ثقہ۔ صالح۔ لا باس بہ۔
تیسرے ابوہاشم الکلیؒ ان کا نام اسماعیل بن کثیر ہے یہ سنن اربعہ کے راوی ہیں۔

ان کے اساتذہ میں ابوداؤدؒ، ابن مجلزؒ، ابوالعالیہؒ، ابی قلابہؒ، عکرمہؒ، سعید بن جبیرؒ، حسن بصریؒ، عبد اللہ بن بریدہؒ، حبیب بن ابی ثابتؒ، حماد بن ابی سلیمانؒ وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: منصورؒ۔ سفیان ثوریؒ، شعبہؒ، ابن الربیعؒ، شعیب بن محرزؒ۔ حجاج بن دینارؒ، خلف بن خلفہؒ، ہشیمؒ وغیرہ ہیں۔ یہ ثقہ راوی ہیں۔ ان کا انتقال ۱۳۲ھ میں ہوا۔ یا بعض نے ۱۳۵ھ میں لکھا ہے۔

ان تینوں کے ہی بارے میں شبہ ہے کیوں کہ ان سب کا نام۔ کنیت ایک ہی ہے اور یہ سب سفیان ثوریؒ کے استاد بھی ہیں اسماء الرجال والوں نے زیادہ ترجیح پہلے اور دوسرے کو دی ہے واللہ اعلم بالصواب۔
(نوٹ) ابراہیم النخعیؒ کے حالات باب الوضوء میں دیکھیں۔

(۱) علامہ شامی ۸۶/۱ نے ان دونوں دعاؤں کو ایک ساتھ ہی لکھا ہے۔

نوٹ۔ اس دعا میں صیغہ مذکر استعمال کیا گیا ہے اور اگر میت مونث ہو تو صیغہ مونث کے استعمال کرنے ہوں گے ضمیر ”ہ“ کی جگہ ”ہی“ ضمیر ”ہا“ مثلاً اللہم اغفر لہا وارحمہا واعف عافہا واعف عنہا الخ۔
(۲) بدایۃ المجتہد وغیرہ۔

(۳) حاکم وقال هذا حدیث صحیح۔

(۴) کتاب المعرفة للبیہقی۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَائِزِ قَالَ يُصَلِّي عَلَيْهَا أَيْمَةُ الْمَسَاجِدِ وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ تَرْضَوْنَ بِهِمْ فِي صَلَوَاتِكُمُ الْمَكْتُوباتِ وَلَا تَرْضَوْنَ بِهِمْ عَلَى الْمَوْتَى قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ يَتَّبِعُنِي لِلْوَلِيِّ أَنْ يُقَدِّمُ إِمَامَ الْمَسْجِدِ وَلَا يُجْبَرُ عَلَى ذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیمؒ سے نماز جنازہ کے بارے میں یہ مروی ہے، فرمایا اس پر ائمہ مساجد جنازہ پڑھائیں گے۔ حضرت ابراہیمؒ نے فرمایا وہ ائمہ جن کے پیچھے تم فرض نمازیں خوشی سے پڑھتے ہو ان کے پیچھے جنازے کی نماز پڑھنا پسند نہیں کرتے (عجیب بات ہے) امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں ولی کو چاہئے کہ مسجد کے امام کو آگے بڑھائے لیکن اسے اس پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔ (دوسرے سے بھی جنازہ پڑھوا سکتا ہے) یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔“

لغات: تَرْضَوْنَ: رَضِيَ (اس) رَضِيَ وَرَضُوا اَنْ اَوْ رَضُوا اَنْ اَوْ مَرْضَاةٌ مِنْهُ عَلَيْهِ: خوش ہونا۔ راضی ہونا (صفت)
 رَاضٍ (جمع) رَاضُونَ رَضَاةٌ وَرَضٍ (جمع) رَضُونَ (مفرد اقسام میں ناقص ہے)۔
 صَلَوَاتِكُمُ الْمَكْتُوباتِ: تم اپنی فرض نمازیں۔ صَلَوةُ الْمَكْتُوبَةِ فرض نماز کو کہتے ہیں۔
 الْمَوْتَى: میت کی جمع ہے۔

تشریح

نماز جنازہ پڑھانے کا سب سے زیادہ مستحق کون ہے

قَالَ يُصَلِّي عَلَيْهَا أَيْمَةُ الْمَسَاجِدِ۔ اس پر ائمہ مساجد جنازہ کی نماز پڑھائیں گے۔ نماز جنازہ پڑھانے کے بارے میں صاحب ہدایہؒ فرماتے ہیں کہ اولی الناس بالصلوة علی المیت السلطان ان حضر لان فی التقدم علیہ ازدرایہ فان لم یحضر فالقاضی لانه صاحب ولاية فان لم یحضر فیستحب تقدیم امام الحی لانه رضیہ فی حال حیوۃ قال ثم الولی والاولیاء علی ترتیب المذكور فی النکاح فان صلی غیر الولی او سلطان اعاد الولی۔
 میت پر سب سے زیادہ نماز جنازہ پڑھانے کا حق سلطان کا ہے اگر حاضر ہو۔ کیوں کہ اس پر مقدم ہونے میں اس کی

تغیر ہے اگر سلطان حاضر نہیں تو قاضی اولیٰ ہے کیوں کہ وہ صاحب ولایت ہے اگر قاضی بھی حاضر نہ ہو تو امام محلہ کو مقدم کرنا مستحب ہے کیوں کہ وہ اپنی زندگی کی حالت میں اس سے راضی تھا پھر میت کا ولی بہتر ہے اور ولی میں ترتیب وہی ہوگی جو نکاح میں مذکور ہے پھر اگر ولی یا سلطان کے علاوہ نے نماز پڑھی تو ولی اعادہ کرے اگر چاہے۔

اکثر متون کی کتابوں میں یہی ترتیب مذکور ہے۔ اکثر فقہاء یہی فرماتے ہیں مثلاً امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، احمدؒ، اوزائیؒ، اسحاق علقمہؒ، اسودؒ، حسن بصریؒ وغیرہ کے نزدیک سلطان سب سے زیادہ حق دار ہے اس کے بعد اس کا نائب یعنی قاضی وغیرہ پھر اس کے بعد محلہ کی مسجد کا امام۔

در المختار وغیرہ بھی امام ابو حنیفہؒ کی روایت ”حسن“ سے یہ ترتیب مذکور ہے سب سے پہلے خلیفہ پھر اس شہر کا گورنر پھر قاضی پھر صاحب شرط یعنی محتسب حاکم پھر سلطان کا خلیفہ پھر قاضی کا خلیفہ پھر امام محلہ پھر میت کا ولی۔^(۱) مگر امام ابو یوسفؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک ہر حال میں ولی ہی مقدم ہوگا اس پر وہ استدلال کرتے ہیں۔ قرآن مجید کی اس آیت کریمہ سے واولوا الارحام بعضهم اولیٰ ببعض۔ دوسرا یہ کہ نکاح کروانے میں بھی سب سے زیادہ مقدم ولی ہی ہوتا ہے۔

جمہور کا استدلال

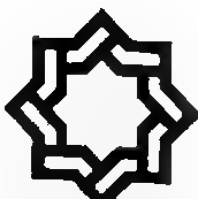
حضرت حسنؒ نے حضرت سعد بن العاصؓ کو جو والی مدینہ تھے بڑھا کر یہ فرمایا لولا السنة ما قدمتك۔

امام شافعیؒ وغیرہ کے استدلال کا جواب

اس آیت کا تعلق موارثت سے ہے اور ولایت مناکحت پر محمول ہے سلطان کی دعا احادیث کی روشنی میں اقرب الی الاجابۃ ہے علی ما روی عن النبی ﷺ انه قال ثلث اُجیب دعاؤہم و ذکر منہم الامام۔^(۲) دوسری بات یہ ہے کہ جب مرنے والا اپنی زندگی میں اس کے پیچھے نماز پڑھنے پر راضی تھا تو اب مرنے کے بعد والی نماز (یعنی جنازہ کی نماز) پر بھی وہ راضی ہوگا۔

(۱) در مختار و کذا فی بدائع الصنائع ۱/۳۱۷۔

(۲) بحر الرائق، نہایہ، کفایہ و عمدۃ القاری ۱۳۴۔



مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا يُصَلُّونَ عَلَى الْجَنَائِزِ خَمْسًا وَسِتًّا وَارْبَعًا حَتَّى قُبِضَ النَّبِيُّ ﷺ ثُمَّ كَبَّرُوا بَعْدَ ذَلِكَ فِي وِلَايَةِ أَبِي بَكْرٍ حَتَّى قُبِضَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ثُمَّ وَلِيَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَفَعَلُوا ذَلِكَ فِي وِلَايَتِهِ فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّكُمْ مَعْشَرُ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ ﷺ مَتَى مَا تَخْتَلِفُونَ يَخْتَلِفُ مَنْ بَعْدَكُمْ وَالنَّاسُ حَدِيثُ عَهْدٍ بِالْجَاهِلِيَّةِ فَاجْمَعُوا عَلَى شَيْءٍ يَجْتَمِعُ بِهِ عَلَيْهِ مَنْ بَعْدَكُمْ فَاجْمَعِ رَأْيَ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ ﷺ أَنْ يَنْظُرُوا آخِرَ جَنَازَةٍ كَبَّرَ عَلَيْهَا النَّبِيُّ ﷺ حِينَ قُبِضَ فَيَأْخُذُونَ بِهِ فَيَرْفُضُونَ بِهِ مَا سِوَى ذَلِكَ فَنَظَرُوا وَافْوَجَدُوا آخِرَ جَنَازَةٍ كَبَّرَ عَلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَرْبَعًا قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

”حضرت ابراہیم سے روایت ہے کہ لوگ جنازوں پر پانچ، چھ اور چار تکبیرات کہا کرتے تھے۔ یہاں تک کہ نبی کریم ﷺ دنیا سے تشریف لے گئے پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں لوگ اسی طرح تکبیر کہتے رہے یہاں تک کہ وہ بھی وفات پا گئے پھر حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ خلیفہ بنائے گئے اور ان کے دور خلافت میں بھی لوگوں نے یہی کیا جب حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے یہ اختلاف دیکھا تو فرمایا آپ حضرات حضور اکرم ﷺ کے صحابہ کی جماعت ہیں جب خود آپ لوگوں ہی میں اختلاف ہوگا تو آپ کے بعد آنے والوں میں اس سے زیادہ اختلاف ہوگا لوگ ابھی ابھی دور جاہلیت سے نکلے ہیں۔ اس لئے آپ لوگ کسی ایک ایسی بات پر اتفاق کر لیں۔ جس پر آپ کے بعد آنے والے سب متفق ہو جائیں۔ چنانچہ نبی کریم ﷺ کے صحابہ کی متفقہ رائے یہ ہوئی کہ دنیا سے تشریف لے جانے سے پہلے آپ کے پڑھائے ہوئے آخری جنازہ کی تکبیرات کو دیکھا جائے اس پر آپ نے جتنی تکبیرات کہی ہوں انہیں اختیار کر لیا جائے اور اس کے علاوہ دوسری اور کو چھوڑ دیا جائے چنانچہ تحقیق سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نے آخری جنازے پر چار تکبیرات کہی تھیں۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں، یہی بات امام ابو حنیفہؒ

فرماتے ہیں۔“

لغات: قَبَضَ: وفات پانا۔ مرنے۔

مَعَشَرَ: جماعت۔ آدمی کے اہل، جن، انسان (جمع) مَعَاشِرَ۔

يَخْتَلِفُ: باب افتعال سے واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف کا صیغہ ہے۔ — اختلاف کرنا۔

كَبَّرَ: تَكْبِيرُ او كُبَّارُ اللہ اکبر کہنا۔ باب تفعیل سے واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف کا صیغہ ہے۔

فَيَرَفُضُونَ: (رَفَضَ ن ض) رَفَضًا و رَفَضًا الشیء پھینکنا، چھوڑنا۔ (صفت) رَافِض (جمع) رافضون و رَفَضَهُ

رَفَاض۔

تشریح

نماز جنازہ میں کتنی تکبیریں ہیں

اس میں تقریباً سات مذاہب نقل کئے جاتے ہیں۔

پہلا مذاہب: حضرت انسؓ، جابر بن زیدؓ، ابن المنذرؓ، وغیرہ سے تین تکبیرات منقول ہیں۔

دوسرا مذاہب: حضرت عمرؓ، ابن عمرؓ، زید بن ثابتؓ، جابر بن عبد اللہؓ، حسن بن علیؓ، عبد اللہ بن ابی اوفیؓ، ابو ہریرہؓ، عقبہ بن عامرؓ، محمد بن الحنفیہؓ، عطاء بن ابی رباحؓ، محمد بن سیرینؓ۔ ابراہیم نخعیؓ، سوید بن غفلہؓ، سفیان ثوریؓ، امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ، امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ کہ اس میں اجماع بھی منعقد ہے کہ چار تکبیرات کہی جائیں گی۔^(۱)

تیسرا مذاہب: حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ، زید بن ارقمؓ، حذیفہؓ، ابن ابی لیلیٰؓ، عیسیٰؓ، مولیٰ حذیفہؓ، معاذ بن جبلؓ، امام ابو یوسفؒ کی بھی ایک روایت کہ پانچ تکبیرات ہیں^(۲)

چوتھا مذاہب: ابن المنذرؓ نے حضرت علیؓ کی ایک روایت نقل کی ہے کہ چھ تکبیرات ہیں۔

پانچواں مذاہب: زر بن حبیشؓ سے روایت ہے کہ سات تکبیرات کہی جائیں گی۔

چھٹا مذاہب: قاضی ابو محمدؒ نے کہا کہ زیادہ سے زیادہ سات اور کم سے کم تین تکبیریں کہی جائیں گی۔

ساتواں مذاہب: امام احمدؒ کی ایک روایت ہے کہ زیادہ سے زیادہ سات ہوں اور کم سے کم چار^(۳)

اور بھی کچھ روایات ہیں۔ جن میں نو تک روایت منقول ہیں۔^(۴)

(۱) ترمذی ۱۱۹۸/۱، المغنی ۱۱۸۰/۲، بدایۃ المجتہد ۲۳۴/۱ و جز المسالک ۴۳۱/۲، نیل الاوطار ۳/۲۹۴، زرقانی شرح مؤطا ۹/۲، عمدۃ القاری ۱۲۹/۴۔

(۲) نوہا ثم پر آپ ﷺ نے پانچ تکبیرات کہی تھیں۔

(۳) اہل بدر پر آپ نے سات تکبیرات کہی تھیں۔ عمدۃ القاری ۸/۱۱۶، باب الصفوف علی الجنائز۔

(۴) التلخیص الجیر ۲/۱۱۹، کتاب الجنائز، مصنف ابن ابی شیبہ ۳/۳۰۴، کتاب الجنائز من کان یکبر علی الجنائز سبعا وتسعا۔



ابن محمد قال أخبرنا أبو حنيفة قال حدثنا الهيثم عن أبي يحيى عمير بن سعيد النخعي عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه أنه صلى على يزيد بن المكف فكبر أربع تكبيرات وهو آخر شيء كبره علي رضي الله تعالى عنه على الجنائز

”حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے یزید بن الکف کی نماز جنازہ پڑھائی تو چار تکبیرات کہیں اور یہ آپ رضی اللہ عنہ کی آخری نماز جنازہ تھی جس پر چار تکبیرات کہیں۔“

لغات: صَلَّى: باب تفعیل سے فعل ماضی معروف واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے۔ صَلَاةٌ دعا کرنا نماز پڑھنا۔
اللہ علیہ برکت وینا، اچھی تعریف کرنا۔ (ہفت اقسام میں ناقص ہے)
فَكَبَّرَ باب تفعیل سے واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف کا صیغہ ہے۔ كَبَّرَ يَكْبُرُ تَكْبِيرًا او كَبَّرَا۔ اللہ اکبر کہنا۔

تشریح

نماز جنازہ میں چار تکبیرات ہونیں

نماز جنازہ میں چار تکبیرات ہونیں اور یہ آپ ﷺ کا آخری عمل تھا۔ اور یہی احناف اور جمہور فقہاء کا مذہب ہے اس کی تائید کئی روایات سے ہوتی ہے مثلاً۔

① حدیث عبد اللہ بن عباس قال آخر ما کبر النبی ﷺ علی الجنائز اربع تکبیرات وکبر عمر علی ابی بکر اربعاً وکبر ابن عمر علی عمر اربعاً وکبر الحسن بن علی علی علی اربعاً وکبر الحسین بن علی علی اربعاً وکبر الملائکۃ علی آدم اربعاً۔ (۱)

② حدیث النضر ابی عمر عن عکرمۃ عن ابن عباس قال آخر جنازۃ صلی علیہا رسول اللہ ﷺ کبر علیہا اربعاً۔ (۲)

③ حدیث ابو بکر محمد ابن اسحاق بن عمر ان لنا ابراہیم بن محمد بن الحارث ثنا شیبان بن فروخ ثنا الفاع ابو مرز ثنا عطاء عن ابن عباس ان النبی ﷺ کان یکبر علی اہل بدر سبع تکبیرات وعلی بنی ہاشم خمس تکبیرات ثم کان آخر صلاتہ اربع تکبیرات الی ان خرج من الدنیا۔ (۳)

④ حدیث عمر قل صلی عمر علی بعض ازواج النبی ﷺ فسمعتہ یقول لا صلین علیہا مثل آخر صلاۃ

رسول اللہ ﷺ علی مثلہا فکبر علیہا اربعاً۔^(۳)

۵) حدیث ابو ہریرہؓ کہ وہ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کے لئے اربع تکیرات کی۔^(۱)

جیسے کہ اس سے پہلے روایت میں گزرا کہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں اس پر اجماع ہوا کہ جنازے میں چار ہی تکیرات کہی جائیں گی۔

سوال: آپ کی روایت جس سے آپ نے اجماع ثابت کیا اس میں اسناد منقطع ہے۔ کیوں کہ حضرت ابراہیم نخعیؒ نے حضرت عمرؓ کو نہیں پایا تو اس سے اجماع کیسے ثابت ہو سکتا ہے۔

جواب: اس انقطاع سے کوئی فرق نہیں پڑتا کیونکہ یہ حدیث مسند احمد میں بھی ہے اور اسناد صحیح کے ساتھ ہے اس سے استدلال کر لیا جائے گا۔ وہ روایت یہ ہے:

ثنا و کعب ثنا سفیان عن عامر بن شقیق عن ابی وائل قال جمع عمر الناس فاستشارهم فی تکبیر علی الجنائز فقال بعضهم کبر النبی ﷺ سبعا وقال بعضهم خمسا وقال بعضهم اربعاً فجمع عمر علی اربع کا طول الصلوة۔^(۱)

حضرت الختمؒ کے حالات باب لاینجسہ میں گزر چکے ہیں۔

حضرت ابی یحییٰ عمیر بن سعید النخعیؒ کے مختصر حالات: یہ کوفہ کے رہنے والے ہیں۔ یہ بخاری، مسلم، ابوداؤد، ابن ماجہ وغیرہ کے راوی ہیں۔

اساتذہ: ان کے اساتذہ میں سے حضرت علی، ابو موسیٰ، سعد بن ابی وقاص، ابن مسعود، حسن بن علی، علقمہ، مسروق رضی اللہ عنہ وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: ان کے شاگردوں میں سے شعبی، بیہقی، اعش، ابو حصین، زبیر بن عدی، طلحہ بن مصرف، مطرف بن طریف وغیرہ ہیں۔ ان کے بارے میں یحییٰ بن معین، ابن حبان وغیرہ نے ثقہ کہا ہے۔ غلی بھی ان کو ثقہ کہتے ہیں۔

وفات: بقول ابن عدی کے آپ کا ۱۰۷ھ اور بقول ابن سعد کے ۱۱۵ھ میں انتقال ہوا۔ تہذیب التہذیب ۸/۱۳۶

(۱) دارقطنی، مستدرک حاکم۔

(۲) سنن البیہقی، معجم طبرانی۔

(۳) معجم طبرانی۔ تاریخ ابو نعیم۔

(۴) دارقطنی۔

(۵) بخاری و مسلم۔ (۶) مسند احمد۔

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ الْمَرْزُبَانِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ كَتَبَ عَلَى ابْنَةِ أَرْبَعًا

”حضرت سعید بن المرزبان“ حضرت عبداللہ ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے اپنی بیٹی کے جنازے پر چار تکبیرات کہیں۔“

لغات: اَرْبَعًا: چار۔ ابْنَةُ: بیٹی۔

تشریح

جیسے کہ ماقبل سے یہ بات واضح ہوئی کہ پہلے تو کچھ اختلاف رہا مگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں چار تکبیرات پر اجماع ہو گیا اب چار ہی کہی جائیں گی۔

سوال: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں جب حضرت سہل بن حنیفؓ کا جنازہ پڑھایا تو اس میں پانچ یا چھ تکبیریں کہیں تھی انہوں نے اجماع کے خلاف کیوں کیا؟^(۱)

جواب: طحاوی میں یہ روایت موجود ہے اس کے بعد حضرت علیؓ کا یہ مقولہ بھی ہے انہ من اہل بدر۔
طحاوی میں یہ بھی منقول ہے کہ حضرت علیؓ کی عادت یہ تھی کہ کان علی یکبر علی اہل بدر ستاو علی اصحاب النبی ﷺ خمس او علی سائر الناس اربعا۔^(۲)

اور حضرت عبداللہ بن مغفل کی روایت بھی طحاوی نے اسی کے ساتھ نقل کی ہے کہ ثم صلیت مع علی علی جناز کل ذلک کان یکبر علیہا اربعا یہی بات عمیر بن سعید رضی اللہ عنہ سے بھی منقول ہے وہ فرماتے ہیں صلی علی علی سہل بن حنیف فکبر علیہ خمس فقالوا ما هذا التکبیر؟ فقال هذا سہل بن حنیف من اہل بدر ولاہل بدر لفضل علی غیرہم فاردت ان اعلمکم فضلہم۔^(۳)

اس سے یہ بات خوب واضح ہوئی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی اجماع کا خیال رکھتے ہوئے چار ہی تکبیرات کہا کرتے تھے مگر چونکہ سہل بن حنیف بدری صحابی تھے اسی لئے ان پر چار سے زائد تکبیریں کہیں۔

سوال: نبی کریم ﷺ کے زمانہ اقدس میں جب کئی تکبیرات کا رواج عمل میں رہا تو اب بعد میں اجماع کیسے منعقد ہو سکتا ہے۔

جواب: جیسے کہ پہلے بھی یہ بات ثابت ہوئی ہے کہ آپ ﷺ کے زمانہ اقدس کے آخری دور میں چار ہی تکبیرات پر

معمول ہو گیا تھا تو یہ اجماع آپ ﷺ کے آخری عمل پر اجماع ہوا ہے۔

فصار الاجماع مظهر ابما كان في حياة النبي ﷺ۔

ناخ کے لئے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت یہ ہے جس میں آتا ہے کہ آپ ﷺ نے نجاشی کے جنازے پر چار ہی تکبیرات کہی تھیں کیوں کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا اسلام متاخر ہے۔

دوسرا جواب: امام طحاوی نے یہ فرمایا ہے کہ آپ عموماً چار ہی تکبیرات فرمایا کرتے تھے۔ مگر کبھی کبھار کسی کی فضیلت کو ظاہر کرنے کے لئے آپ ﷺ زائد میں تکبیرات کہہ دیا کرتے تھے یہ جزئی واقعہ ہے مگر قاعدہ کلیہ تو چار ہی تکبیرات کہنے کا تھا۔

حضرت سعید بن المرزبان کے مختصر حالات: یہ المرزبان البغی کوفہ ہیں۔

ترمذی ابن حاجہ اور ادب المفرد میں ان سے روایات موجود ہیں۔

اساتذہ: انس بن مالک، ابی عمرو شیبانی، عکرمہ، ابی سلمہ بن عبد الرحمن، محمد بن ابی موسیٰ وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: اعمش، شعبہ، سفیان ثوری، سفیان عیینہ، ابو بکر بن عیاش، عقبہ بن خالد اسکوئی، یثیم، یزید بن ہارون، یحییٰ بن عیینہ، عبید اللہ بن موسیٰ وغیرہ۔

بعض نے ان کو ثقہ کہا ہے البوزرحہ کہتے ہیں لین الحدیث مدلس قبل ہو صدوق قال نعم لایکذب عقیلی نے ثقہ کہا ہے۔

وفات: وفات ایک سو چالیس کے اوپر میں ہوا۔ مزید حالات کے لئے دیکھیں۔ (تہذیب التہذیب ۴/۷۹)

حضرت عبد اللہ بن ابی اوفیٰ کے مختصر حالات: نام علقمہ اور عبد اللہ، ابو معاویہ کنیت، ابن ابی اوفیٰ کے نام سے مشہور ہیں۔

صلح حدیبیہ سے پہلے مسلمان ہوئے۔ حدیبیہ میں آپ ﷺ کے ساتھ تھے (مسند احمد ۴/۳۵۴) خیبر میں ساتھ رہے (طبقات ابن سعد اسلام کی مدافعت میں سات جنگوں میں حصہ لیا۔ (مسند احمد ۴/۳۵۳)

مدینہ میں رہے مگر جب کوفہ آباد ہوا تو ہجرت کر کے کوفہ تشریف لے گئے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں بھی خارجیوں کے خلاف ان سے مقابلے کئے۔ (مسند احمد ۴/۳۸۲)

وفات: ان کی عمر مبارک دراز ہوئی آخری عمر میں آنکھوں کی بینائی ختم ہوئی۔ ۸۶ھ-۸۸ھ کے درمیان وفات پائی۔ یہ آخری حال ہیں جن کا انتقال کوفہ میں ہوا۔ (مسند رک حاکم)

ان سے مرویات کی تعداد ۹۵ ہے جن میں سے دس بخاری و مسلم دونوں میں ہیں اور ۵ میں بخاری اور ایک میں مسلم مفرد ہیں (تہذیب الکمال ۱۹۱)

باب إدخال الميت القبر

میت کو قبر میں داخل کرنے کا بیان

۲۴۳

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ قَالَ سَأَلْتُ إِبْرَاهِيمَ مِنْ أَيْنَ يُدْخَلُ الْمَيِّتُ فِي الْقَبْرِ؟ قَالَ مِمَّا يَلِي الْقِبْلَةَ مِنْ حَيْثُ يُصَلَّى عَلَيْهِ قَالَ إِبْرَاهِيمُ وَحَدَّثَنِي مَنْ رَأَى أَهْلَ الْمَدِينَةِ يُدْخِلُونَ مَوْتَاهُمْ فِي الزَّمَنِ الْأَوَّلِ مِنْ قَبْلِ الْقِبْلَةِ وَأَنَّ السَّلَّ شَيْءٌ صَنَعَهُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ بَعْدَ ذَلِكَ قَالَ مُحَمَّدٌ يُدْخَلُ مِنْ قَبْلِ الْقِبْلَةِ وَلَا تُسَلُّهُ سَلًّا مِنْ قَبْلِ الرَّجُلَيْنِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿

”حضرت حمادؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابراہیمؒ سے پوچھا کہ میت کو قبر میں کس طرف سے داخل کیا جائے گا؟ فرمایا قبلہ کی جانب سے جس طرف سے اس پر نماز جنازہ پڑھایا جاتا ہے۔ اور مجھ سے اہل مدینہ کے عمل کے دیکھنے والے نے یہ بیان کیا کہ وہ اپنے مردوں کو قبلہ کی جانب سے قبر میں داخل کیا کرتے تھے قبر کے پاؤں والے حصے کی جانب سے داخل کرنا بعد کے اہل مدینہ کا عمل ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا میت کو قبلہ کی جانب سے داخل کیا جائے گا پاؤں کی جانب سے داخل نہیں کیا جائے گا یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: إِدْخَالَ: باب افعال سے مصدر ہے۔ بمعنی داخل کرنا۔
يَدْخُلُ: دَخَلَ (ن) دُخُولًا وَمَدْخَلًا الدار اندر آنا۔ داخل ہونا — بِه اندر لانا دَخَلَ — عَلَيْهِ زیارت کرنا۔
ملاقات کرنا۔

قبر: (مصدر) انسان کے دفن کرنے کی جگہ (جمع) قُبُور۔
الْقِبْلَةُ: قبل کا اسم نوع۔ جہت اور اسی سے ہے قِبْلَةُ الْمُصَلِّي اس جہت کے لئے جدھر نماز پڑھتا ہے، کعبہ۔

تشریح

يَدْخُلُ مِنْ قِبَلِ الْقِبْلَةِ وَلَا تُسَلِّهُ سَلَامٌ قِبَلَ الرَّجُلَيْنِ ميت کو قبلہ کی جانب سے داخل کیا جائے گا۔ پاؤں کی طرف سے داخل نہیں کیا جائے گا۔ میت کو کس طرف سے قبر میں اتارنا افضل ہے اس بارے میں دو مذاہب ہیں۔ پہلا مذہب: حضرت علیؓ، محمد بن الحنفیہؒ، احناف، امام مالکؒ، وغیرہ کے نزدیک قبلہ کی جانب سے قبر میں اتارنا چاہئے۔

دوسرا مذہب: امام شافعیؒ، امام احمدؒ وغیرہ کے نزدیک پائنتی کی جانب سے اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ میت کا سر قبر کی پائنتی کے ساتھ ہو پھر اس کو قبر میں کھینچا جائے اس طور پر کہ سر پہلے قبر میں داخل ہو اور پھر پاؤں۔^(۱) اور امام مالکؒ کے نزدیک دونوں ہی صورت برابر ہیں۔

پہلے مذہب والوں کے استدلالات

- ۱ روایت ابن عباسؓ ان النبی ﷺ دخل قبر الیافاسرج له سراج فاخذہ من قبل القبلة وقال رحمک اللہ ان کنت لا وابتلال للقرآن وکبر علیہ اربعاً۔^(۲)
- ۲ ان علیاًؓ اخذ یزید بن مکلف من قبل القبلة۔^(۳)
- ۳ روایت ابراہیم النخعیؒ ان النبی ﷺ ادخل من قبل القبلة ولم یسل سلا۔^(۴)
- ۴ روایت عبد اللہ بن عباسؓ قال کان النبی و ابو بکر و عمر یدخلون المیت من قبل القبلة۔^(۵)

دوسرے مذہب والوں کے مستدلالات

- ۱ روایت ابواسحاقؓ قال اوصی الحارث ان یصلی علیہ عبد اللہ بن یزید فصلی علیہ ثم ادخلہ القبر من قبل رجلی القبر وقال هذا من السنة۔^(۶)
- ۲ اخبرنا الشقة عن عمرو بن عطاء عن عکرمۃ عن عبد اللہ بن عباسؓ، قال سئل رسول اللہ ﷺ من قبل و اسہ۔
- ۳ روایت ابورافعؓ قال سئل رسول اللہ ﷺ سعد اور ش علی قبرہ۔^(۸)
- ۴ روایت ابن سیرینؒ قال کنت مع النسؓ فی جنازۃ فامر بالمیت فادخل من قبل رجلیہ۔^(۹)
- ۵ امام شافعیؒ فرماتے ہیں اخبرنی الثقات من اصحابنا ان قبر النبی ﷺ علی یمین الداخل من البیت لا من

بالجدار والجدار الذی لحد لجنبہ قبلۃ البیت وان لحدہ تحت الجدار فکیف یدخل معترضاً والحد لا صق
بالجدار لا یقف علیہ شیء ولا یمکن الا ان یسل سلا او یدخل من خلاف۔^(۱۱)

دوسرے مذہب والوں کے جوابات

پہلی روایات کے بارے میں صاحب بیہقیؒ فرماتے ہیں کہ ”اسنادہ صحیح۔“
دوسری روایت کے بارے میں محدثین فرماتے ہیں ”اخبونا الثقة“ یہ لفظ محدثین کے نزدیک معتبر نہیں ثقہ کون
ہے اس کی وضاحت ضروری ہے۔^(۱۲)

دوسری بات یہ ہے کہ اس روایت میں عمرو بن عطاءؒ راوی ہیں ان کو یحییٰ بن معینؒ اور نسائیؒ نے ضعیف کیا ہے۔
تیسری روایت کے بارے میں خود حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ اس کی اسناد ضعیف ہے۔ کیوں کہ اس کا راوی
مدل بن علی ضعیف ہے۔

چوتھی روایت کے بارے میں حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ یہ موقوف ہے انس بن مالکؒ پر۔
پانچویں بات کا جواب ابن ہمامؒ نے یہ دیا کہ آپ ﷺ کی وفات دیوار کے متصل نہیں ہوئی بلکہ حضرت عائشہؓ کے
کمرے میں ہوئی تو آپ ﷺ دیوار سے کچھ دور تھے، اور آپ نے بوقت وفات ضرور قبلہ کی طرف رخ کیا ہوگا۔ اور
دوسری بات یہ بھی ہے کہ آپ ﷺ حضرت عائشہؓ سے ٹیک لگائے ہوئے تھے اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ
آپ ﷺ دیوار سے دور تھے۔ اور قبر مبارک موضع وفات پر کھودی گئی ہے لہذا چارپائی کو اس جگہ رکھنا ممکن ہے زیادہ
سے زیادہ یہ ہو سکتا ہے کہ موضع لحد اصل دیوار تک پہنچا ہو۔ اور قبر مبارک دیوار سے کچھ دور کھودی گئی ہو پس چارپائی کو
مقف لہر پر رکھ کر جانب قبلہ سے داخل کیا گیا ہو۔

دوسری بات یہ بھی ہے کہ آپ ﷺ کو دفنانے وقت ”ہل“ پر عمل کرنا ضرورت کی بناء پر تھا۔ کیوں کہ آپ ﷺ
کی قبر مبارک کی اصل دیوار میں تھی اور قبلہ کی جانب سے ادخال ممکن ہی نہیں تھا۔^(۱۳)
یَدْخُلُ مِنْ قِبَلِ الْقَبْلَةِ۔ قبلہ کی جانب سے داخل کیا جائے گا۔ اس میں طریقہ کیا ہوگا۔ اس کے کتب فقہاء میں
تلف طریقے لکھے ہیں۔

① علامہ کاسانیؒ اس بارے میں فرماتے ہیں کہ جنازہ کو قبلہ کی دائیں طرف سے رکھ کر میت کے دونوں پاؤں طولاً قبر
کی طرف کر دیئے جائیں اور دونوں پاؤں پکڑ کر قبر میں داخل کیا جائے۔
② شمس اللامہ حلوانیؒ نے یہ فرمایا کہ قبر کے سر کی جانب موضع راس القبر کے برابر میت کے دونوں پاؤں رکھے اور
دوسرا شخص قبر میں داخل ہو کر اولاً میت کے پاؤں داخل کرے پھر آہستہ سے پورے بدن کو کھینچتا ہوا اتار دے۔

۳) فتاویٰ قاضی خان اور خلاصۃ الفتاویٰ میں یہ صورت لکھی ہے کہ سریر میت کو قبر میں اس طرح رکھے۔ کہ میت کا سر قبر کے موضع قدیمین کے مقابل پہنچ جائے اور پھر دوسرا شخص قبر میں داخل ہو کر اولاً میت کا سر پکڑ کر قبر میں داخل کرے پھر اسی طرح آہستگی کے ساتھ پورے بدن کو اپنی طرف کھینچ لے۔

(۱) المجموع شرح المہذب ۵/۲۹۴، المغنی ۳/۴۹۶، بحر الرائق ۱/۲۲۶، نیل الاوطار ۳/۳۲۰۔

(۲) ترمذی، مصنف ابن ابی شیبہ۔

(۳) مصنف عبدالرزاق ۳/۴۹۹ باب من حیث یدخل المیت القبر و مصنف ابن ابی شیبہ ۳/۳۲۸ من ادخل میتاً من قبل القبلة۔

(۴) البوداؤد۔

(۵) طبرانی فی الکبیر۔

(۶) البوداؤد ۲/۴۵۸ باب کیف یدخل المیت قبرہ، بیہقی۔

(۷) نصب الراية ۲/۳۹۸ و رواہ الشافعی۔

(۸) ابن ماجہ۔

(۹) مصنف ابن ابی شیبہ۔

(۱۰) کتاب الام۔

(۱۱) جوہر النقی فی الرد علی البیہقی ۴/۵۴۔

(۱۲) فتح القدیر۔

(۱۳) اعلاء السنن ۸/۲۵۳، الدرایہ ۱/۲۴۰ فی الدفن۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ يَدْخُلُ الْقَبْرَانِ شَاءَ شَفَعَا وَإِنْ شَاءَ وَتَرَكَ ذَلِكَ حَسَنٌ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾
 ”حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا مردے کو قبر میں اتارنے کے لئے چاہے جفت آدمی ہو یا طاق، یہ سب برابر ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: شَفَعَا: (مصدر) جفت عدد (جمع) اشفاعٌ وشفاعٌ۔

وَتَرَ: طاق (مراد ایک ہے)

تشریح

يَدْخُلُ الْقَبْرَانِ شَاءَ شَفَعَا وَإِنْ شَاءَ وَتَرَ مردے کو قبر میں اتارنے کے لئے چاہے جفت آدمی ہو یا و ترا۔
 اس میں دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: امام ابو حنیفہؒ وغیرہ فرماتے ہیں کہ اس جفت میں اختیار ہے۔

دوسرا مذہب: امام شافعیؒ وغیرہ کا ہے وہ فرماتے ہیں کہ سنت ہے۔^(۱)

اس بارے میں فقہاء فرماتے ہیں کہ میت کو قبر میں رکھنے کے لئے قبر میں کتنے آدمی اتریں اس میں کوئی خاص تعداد نہیں ہے خواہ دو ہوں یا تین یا اس سے زیادہ جتنے کی ضرورت ہو حسب ضرورت اتر سکتے ہیں^(۲) مگر مستحب یہ ہے کہ جو لوگ قبر میں اتریں وہ بچے مسلمان ہوں اور صحیح عقیدے کے ہوں تاکہ اگر میت میں کوئی نامناسب بات دیکھیں تو لوگوں پر اس کو ظاہر نہ کریں۔

اور اگر میت عورت کی ہو تو قبر میں اترنے کے لئے رشتہ دار محرم اتریں گے اگر وہ نہ ہوں تو پھر رشتہ دار غیر محرم اتریں اور اگر وہ بھی نہ ہوں تو غیر رشتہ دار رکھیں اور یہ بات ضروری ہے کہ میت کو اتارنے کے لئے کوئی عورت قبر میں نہیں اترے گی۔

(۱) کتاب الامارۃ ۱/۲۳۵۔

(۲) قائد الازہار ۳/۳۱۵، بحر الرائق ۲/۱۹۳، بدائع الصنائع ۳۱۹۔

باب الصلاة على جنائز الرجال والنساء

مردوں اور عورتوں کی نماز جنازہ کا بیان

مصنف اس باب میں بیان کریں گے کہ جب کئی جنازے ایک ساتھ حاضر ہو جائیں تو ان پر نماز جنازہ پڑھنے کی کیا ترتیب ہوگی ایک صف بنائی جائے یا کئی صفیں بنائی جائیں اور اگر ساتھ میں عورتیں بھی ہوں تو اب کیا ترتیب ہوگی۔ ان سب کو مصنف بیان کریں گے۔

۲۴۵

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الْجَنَائِزِ إِذَا اجْتَمَعَتْ قَالَ تَصَفُّ صَفًّا بَعْضُهَا أَمَامَ بَعْضٍ وَتَصَفُّهَا جَمِيعًا يَقُومُ الْإِمَامُ وَسَطُهَا فَإِذَا كَانُوا رِجَالًا وَنِسَاءً جُعِلَ الرِّجَالُ هُمْ يَلُونِ الْإِمَامَ وَالنِّسَاءُ أَمَامَ ذَلِكَ يَلِينَ (الْقِبْلَةَ) كَمَا أَنَّ الرِّجَالَ يَلُونِ الْإِمَامَ إِذَا كَانُوا فِي الصَّلَاةِ وَالنِّسَاءُ مِنْ وَرَائِهِمْ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

”حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا اگر کئی جنازے اکٹھے ہو جائیں تو سب کو ایک دوسرے کے آگے ترتیب سے رکھ دیں گے امام ان کے درمیان میں کھڑا ہو جائے گا۔ اگر جنازے عورتوں اور مردوں دونوں کے ہوں تو مردوں کے جنازے امام کے قریب ہوں گے اور عورتوں کے ان کے آگے قبلہ کی جہت میں جیسے نماز میں مرد امام کے قریب ہوتے ہیں اور عورتیں ان کے بعد ہوتی ہیں۔ امام محمدؑ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: تَصَفُّ: صَفٌّ (ن) صَفًّا وَصَفَّ الشَّيْءُ: صف بنانا — القوم میدان جنگ میں صف بندی کرنا۔
صَفًّا: مصدر ہے۔

أَمَامَ: آگے۔ وَأَمَامَكَ کلمہ مخذوم ہے بمعنی بچو۔

بَعْضُ: الشَّيْءُ کسی چیز کا ایک جزء اور کبھی ایک فرد کے لئے بھی استعمال کیا جاتا ہے۔ جیسے بعض اللہ جالی یعنی

راتوں میں سے ایک رات۔ (جمع) المعاضی۔
وَسَطُ: الشیء دونوں اطراف کے درمیان۔

تشریح

إِذَا اجْتَمَعَتْ قَالَ تَصَفُّهُ صَفًّا بَعْضُهَا أَمَامَ بَعْضِ الْخ۔ کہ اگر کئی جنازے ایک ساتھ جمع ہو جائیں تو سب کو ایک دوسرے کے آگے ترتیب سے رکھ دیں گے۔

اگر کئی جنازے ایک ساتھ جمع ہو جائیں تو اب امام کو اختیار ہے کہ ہر ایک کی جدا جدا نماز پڑھائے یا سب کی اکٹھے ایک ہی مرتبہ میں نماز پڑھا دے۔ ہاں الگ الگ ہر ایک کی نماز پڑھانا یہ افضل ہوگا۔
اس کے رکھنے کی فقہاء کے نزدیک تین ترتیب ہوں گی تینوں جائز ہیں۔

① ہر ایک کا سر دوسرے کے پاؤں کی طرف ہو یا صف قبلہ کے عرض میں ہو جیسے کہ زندگی میں نمازیوں کی صف ہوتی ہے کہ سب کے سر قبلہ کی طرف منہ کرنے والوں کے دائیں طرف اور پاؤں بائیں طرف ہوں پھر امام ان میں سے جو سب سے زیادہ نزدیک ہو اس کے سینہ کے مقابل کھڑا ہو کر نماز پڑھائے۔

② سب جنازوں کو قبلہ کے عرض میں ایک دوسرے کے پہلو میں برابر برابر اس طرح رکھیں کہ سب کا سینہ امام کے مقابل رہے اس کی شکل اس طرح ہوگی۔

③ ایک میت کو دوسرے میت کے پہلو میں قبلہ کے عرض میں اس طرح رکھیں کہ دوسرے کے سر پہلے کے کندھے کے مقابل میں ہو اس کی شکل اس طرح ہوگی۔

فَإِذَا كَانُوا رِجَالًا وَنِسَاءً جُعِلَ الرِّجَالُ هُمْ يَلُونِ الْخ۔ اگر جنازے مردوں اور عورتوں دونوں کے ہوں تو امام مردوں کے جنازے کے قریب ہوگا۔ یہاں سے بیان فرما رہے ہیں کہ اگر جنازے مختلف جنس کے ہوں تو اس میں ترتیب یہ ہوگی کہ امام کے سب سے زیادہ قریب مردوں کے جنازے ہوں گے۔ پھر عورتوں کے اور اگر سب ہی جنس کے جنازے حاضر ہو جائیں اور سب کی ایک ہی ساتھ نماز جنازہ پڑھانا ہو تو اس میں رکھنے کی ترتیب اس طرح سے ہوگی۔ کہ سب سے پہلے بالغ لڑکوں کی صف پھر نابالغ لڑکوں کی پھر خنثی کی پھر بالغ لڑکیوں کی پھر نابالغ لڑکیوں کی اس میں ترتیب اس طرح قائم کی جائے گی۔^(۱)

بَقُولِهِمْ إِنْ مَاتَ وَسَطَهُ۔ امام ان کے درمیان میں کھڑا ہوگا اس میں تین مذاہب ہیں۔

① امام البوصیفہ، ابو یوسف، ابن القاسم وغیرہ کے نزدیک امام مرد کا جنازہ ہو یا عورت کا ان کے سینہ کے مقابل کھڑا

ہوگا۔ ابن ہمامؒ نے اسی کو ترجیح دی ہے^(۳)

کیونکہ سینہ موضع القلب ہے اس میں نور ایمان ہوتا ہے۔ گویا کہ امام اس کی ایمان کی شفاعت کر رہا ہے۔
 ۲ امام ابو حنیفہؒ کی دوسری روایت جو حسنؒ سے ہے اور امام شافعیؒ، ابراہیم نخعیؒ، ابن ابی لیلیٰؒ، وغیرہ کی رائے پر

ہے۔
 کہ امام عورت کے جنازے میں تو اس کے وسط میں اور مرد کے جنازے میں اس کے سر کے پاس کھڑا ہوگا^(۴) امام
 طحاویؒ نے اسی روایت کو ترجیح دی ہے۔^(۵)

۳ امام مالکؒ، ابن شعبانؒ وغیرہ فرماتے ہیں امام مرد کے وسط میں اور عورت کے مونڈھوں کے پاس کھڑا ہوگا۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

سمرة بن حبیبؒ صلی ام کعب الانصاریۃ ماتت وہی فی نفاسہا فقام ﷺ للصلاة علیہا وسطہا۔^(۵)

(۱) در المختار ۱/۶۱۵۔

(۲) فتح القدیر ۲/۸۹ بدائع الصنائع ۱/۳۱۲۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۳۱۲ فصل واما بیان کیفیۃ الصلوۃ علی الجنازۃ۔ فتح القدیر ۲/۸۹ فصل فی الصلاة علی المیت۔

(۴) طحاوی ۱/۲۳ باب الرجل یصلی علی المیت این ینبغی ان یقوم منہ۔

(۵) بیہقی ۳/۳۳ طحاوی ۱/۲۸۳ فی البدائع من ام قلابۃ سہو من الکاتب فہی ام کعب الانصاریۃ۔



مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ عَامِرِ الشَّعْبِيِّ قَالَ صَلَّى ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَلَى أُمِّ كُلْثُومَ بِنْتِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَزَيْدِ بْنِ عُمَرَ ابْنِهَا فَجَعَلَ أُمُّ كُلْثُومٍ تَلْقَاءَ الْقَبْلَةِ وَجَعَلَ زَيْدًا مِمَّا يَلِي الْإِمَامَ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

”حضرت عامر شعبیؒ نے فرمایا حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اُم کلثومؓ بنت علیؓ اور اپنے بیٹے زید بن عمرؓ پر نماز جنازہ پڑھی تو اُم کلثومؓ کو قبلہ کی طرف آگے رکھا اور زیدؓ کو امام کے قریب۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: فَجَعَلَ: جَعَلَ (ف) جَعَلًا: بتانا۔ پیدا کرنا۔ رکھنا۔ تبدیل کرنا۔ گمان کرنا۔

تَلْقَاءَ: لِقَاءَ کا اسم لاقات کی جگہ۔

يَلِي: وَلِيَ يَلِي وَلِيًّا فلاناً قریب ہونا۔ متصل ہونا (باب ضرب سے قلیل الاستعمال ہے) بغیر فصل کے پیچھے پیچھے چلنا۔ (فت اقسام میں لفیف مفروق ہے)۔

تشریح

اُمُّ كُلْثُومَ بِنْتِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا۔ یہ اُم کلثوم حضرت علیؓ کی بیٹی اور حضرت عمرؓ کی بیوی تھیں۔ جیسے کہ پہلے گزر چکا کہ اگر مختلف جنس کے جنازے ہوں اور سب ایک ساتھ ہی امام پڑھائے تو اپنے قریب تو لڑکا جنازہ رکھے اور پھر اس کے بعد قبلہ کی جانب عورت کا جنازہ رکھے اگر الگ الگ بھی پڑھے تب بھی افضل تو یہی ہے کہ پہلے مردوں کا جنازہ پڑھائے اس کے مثل یہ روایت بھی آئی ہے۔

① روایت عمار قال شهدت جنازة اُم كلثوم و ابنها فجعل الغلام مما يلي الامام فانكرت ذلك وفي القوم ابن عباس و ابو سعيد و ابو قتادة و ابو هريرة۔ فقالوا هذه سنة۔ قال النووي رحمه الله سند صحيح (۱)

② روایت ابن عمرؓ علی تسع جنازات رجال و نساء فجعل الرجال مما يلي الامام و جعل النساء مما يلي القبلة و صفهم صفوا واحدا۔ (۲)

پہلے مرد کا جنازہ ہوگا پھر عورت کا اس کی وجہ یہ ہے جیسے کہ حدیث میں آتا ہے اخر و من من حيث اخرهن الله (۳)

کہ جس طرح اللہ نے ان کو پیچھے کیا تم بھی ان کو پیچھے کرو۔

حضرت سلیمان الشیبانی کے مختصر حالات: یہ سلیمان بن ابی سلیمان ہے ان کا نام فیروز اور بعض خاقان بھی کہتے ہیں اور ان کو عمرو ابو اسحق الشیبانی کوئی بھی کہتے ہیں۔

اساتذہ: حضرت عبداللہ ابن ابی ادنیٰ، زر بن حبیش اشعث بن ابی الشعثاء جبلة بن سحیم، حبیب بن ابی ثابت۔ ابی بردہ بن ابی موئی، سعید بن ابی بردہ، عبدالرحمن بن الاسود، عکرمہ مولیٰ ابن عباس رضی اللہ عنہم وغیرہ ہیں

تلامذہ: ان کے بیٹے اسحق، ابو اسحق، السبعی، عامم الاحول، ابراہیم بن طہمان، ابو اسحق الفزاری، سفیان ثوری، شعبہ، ابن عیینہ، وغیرہ ہیں۔

یحییٰ بن معین نے کہا ثقہ حجة، ابو حاتم فرماتے ہیں ثقہ صدوق، صالح الحدیث۔ امام نسائی فرماتے ہیں۔ ثقہ، علی فرماتے ہیں ثقہ من کبار اصحاب الشیعی۔

وفات: ان کا انتقال ۱۲۹ھ میں ہوا۔ عمرو بن علی کہتے ہیں ان کا انتقال ۱۳۸ھ میں ہوا اور ابن نمیر کہتے ہیں کہ انتقال ۱۳۹ھ میں ہوا۔

(نوٹ) عامر الشیعی کے حالات باب السج علی الخفین رقم ۱۱ میں گزر چکے ہیں۔

(۱) البوراء، نسائی۔

(۲) بیہقی۔

(۳) مشکوٰۃ المصابیح عن حذیفہ قال سمعت رسول اللہ ﷺ يقول فی خطبته الخمر جماع الاثم والنساء حائل الشیطان وحب الدنیا اس کل خطیئة قال وسمعتہ يقول اخروا النساء من حیث اخرهن اللہ۔ (مشکوٰۃ ۴۴۴)



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عِيْسَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُوَهَّبٍ قَالَ رَأَيْتُ أَبَا مُزَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يُصَلِّي عَلَى جَنَائِزِ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ فَجَعَلَ الرِّجَالُ يَلُونَهُ وَالنِّسَاءُ يَلِينَ الْقَبْلَةَ﴾

”حضرت عیسیٰ بن عبد اللہ بن موہبؒ نے فرمایا میں نے حضرت ابو ہریرہؓ کو مردوں اور عورتوں کے جنازوں پر ایک ساتھ نماز پڑھتے دیکھا انہوں نے مردوں کو اپنے قریب رکھا اور عورتوں کو قبلہ کی طرف آگے کر کے رکھا۔“

لغات: يَلُونَهُ: (حَسِبَ) وَلِيَ يَلِي وَلِيًا فَلَانًا: قریب ہونا جمع مذکر غائب فعل مضارع معروف کا صیغہ ہے۔
الرجال: جمع ہے رَجُلٌ کی بمعنی مرد، پیدل چلنے والا۔

تشریح

افضل تو یہی ہوگا کہ الگ الگ جنازے کی نماز پڑھائے اگر ایک ساتھ پڑھائے تو ترتیب یہ ہوگی کہ امام سے قریب مردوں کی صف ہوگی اور اس کے بعد قبلہ کی طرف عورتوں کی صف ہوگی اس طرح متعدد روایات میں آتا ہے۔ مثلاً

① قال حدثنا يوسف عن ابيه عن ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم انه قال في الرجال والنساء يصلي عليهم يوضع الرجال مما يلي الامام والنساء مما يلي القبلة لا ان الرجال هم يلون الامام في الحياة فكذلك هم في الموت۔ (۱)

② روایت موسیٰ بن طلحہ قال شهد عثمان بن عفانؓ صلی علی جنازہ رجال ونساء فجعل الرجال مما يليو النساء مما يلي القبلة ثم كبر عليهم اربعاً۔ (۲)

③ روایت ابی ہریرہؓ انه صلی علی جنازہ رجال ونساء فقدم النساء مما يلي القبلة والرجال يلون الامام۔ (۳)

(نوٹ) عیسیٰ بن عبد اللہ بن موہبؒ یہ کاتب کی غلطی ہے صحیح عثمان بن عبد اللہ بن موہبؒ ہے ان کے حالات باب افتتاح الصلاة للدفن الایدی والسجود علی العمامۃ میں گزر چکے ہیں۔

ابو ہریرہؓ کے حالات بھی باب افتتاح الصلاة ورفع الایدی والسجود علی العمامۃ میں گزر چکے ہیں۔

(۱) کتاب الآثار ابو یوسف ص ۸۴ نمبر ۴۱۔ (۲) طحاوی و سنن البیہقی۔

(۳) نصب الراية ۲/۳۶۶ و مصنف ابن ابی شیبہ و کذا روایت ابن عمرؓ و زید بن ثابتؓ، وائل بن الاسقعؓ وغیرہ۔

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا الْهَيْثَمُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ صَلَّى عَلَى امْرَأَةٍ وَلَدَتْ مِنَ الزَّانَا مَاتَتْ هِيَ وَابْنُهَا فَصَلَّى عَلَيْهَا ابْنُ
 عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ لَا يُتْرَكُ أَحَدٌ مِّنْ أَهْلِ الْقَبِيلَةِ إِلَّا يُصَلَّى
 عَلَيْهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

”حضرت سعید بن عمروؓ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ایک زانیہ عورت جس نے زنا کے بچے کو جنا تھا اور وہ اور اس کا بچہ دونوں کا انتقال ہو گیا اس پر ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے نماز جنازہ پڑھی امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں کہ مسلمان پر جنازہ پڑھا جائے گا یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: وَلَدْتُ: تَلِدُ لِدَةً وَلَدًا وَلَدًا وَلَدًا وَلَدًا: جننا۔ صفت والد و والدہ۔
الزَّنا: زَنَى (ض) زَنًى وَزَنَاءً وَزَنًى وَزَنَاءً وَزَنًى وَزَنَاءً (ہفت اقسام میں ناقص ہے)۔

تشریح

اس مسئلہ میں ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے۔ کہ زانیہ غورت اور اس کے بچے پر، اگر وہ مرجائے تو نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔

استدلال

- ۱ صلوا علی کل یر وفاجر۔^(۱)
 ۲ والصلاة علی من قال لا اله الا الله۔
 ۳ علی انه اذا رجم علی شراحة الهمدانية قال لا ولياءها اصنعوا بها ما تصنعون بموتاکم۔^(۲)
 ائمہ اربعہ اس قسم کی روایات سے استدلال کرتے ہیں کہ نماز جنازہ تو پڑھی جائے گی مگر فقہاء فرماتے ہیں۔
 واما من یعلن الکبائر والمعاصی والفواحش فلا یصلی علیہ من یقتدی بہ فی الدین زجر المثلہ ویصلی
 علیہ غیرہ لکونہ مسلما۔^(۳)

فمن بریدۃ فی قصۃ الغامدیۃ الی امر النبی ﷺ یرجمہا فی الزنا قال ثم امر بها فصلی علیہا ودفنت۔^(۱)
 کہ ایسے لوگوں کی نماز جنازہ تو پڑھی جائے گی جو کبائر گناہ کا ارتکاب کریں مگر مقتدا قسم کے لوگ ان کی نماز جنازہ نہ
 پڑھیں تاکہ آئندہ لوگوں کو تنبیہ ہو جائے اور اس قسم کا گناہ نہ کریں اس پر استدلال کرتے ہیں غامدیہ کے واقعہ سے کہ
 جب اس کو جرم کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ نماز پڑھا کر ان کو دفن کر دو آپ ﷺ نے خود ان پر نماز نہیں پڑھی۔

حضرت الہیثمؒ کا نام ہیثم بن حبیب ہے، ان کے حالات باب مالا ینجسہ شیء الماء والارض والجنب وغیرہ ذلک میں گزر
 چکے ہیں۔

حضرت سعید بن عمروؒ کے مختصر حالات: ابن کا پورا نام سعید بن عمرو الاشدرق بن سعید بن العاص الاموی الکوفی ہے۔
 یہ صحاح ستہ کے راوی ہیں۔

اساتذہ: حضرت معاویہؓ، عبداللہ الاربعہؓ، ابو ہریرہؓ، عائشہؓ، اُمّ خالد بنت خالد بن سعید بن العاصؓ وغیرہ۔
 تلامذہ: خالدؓ، اسحاقؓ، عمروؓ، عمرو بن یحییٰ بن سعیدؓ، الاسود بن قیسؓ، شعبہؓ وغیرہ ہیں۔ البوزرعیؒ، نسائیؒ نے ثقہ کہا ہے۔
 ابو حاتمؒ نے صدوق کہا ہے۔ زبیرؒ کہتے ہیں کان من علماء قریش بالكوفة ابن حبان نے بھی ان کو ثقہ میں شمار کیا ہے۔
 مزید حالات کے لئے تہذیب التہذیب ۶۷/۳
 عبد اللہ بن عمرؓ کے حالات باب السج علی الخفین میں گزر چکے ہیں۔

(۱) البوراء، بیہقی۔

(۲) المحلی ۱/۳۱۷۔

(۳) بحار الرائق، بدائع الصنائع، در المختار ۱/۶۱۰۔

(۴) مسلم۔



باب المشی مع الجنازہ

جنازہ کے ساتھ چلنے کا بیان

۲۶۹

عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ قَالَ رَأَيْتُ إِبْرَاهِيمَ يَتَقَدَّمُ الْجَنَازَةَ وَيَتَبَاعَدُ مِنْهَا فِي غَيْرِ أَنْ يَتَوَارَى عَنْهَا۔ قَالَ مُحَمَّدٌ لَا تَرَى يَتَقَدَّمُ الْجَنَازَةَ بَأْسًا إِذَا كَانَ قَرِيبًا مِنْهَا وَالْمَشْيُ خَلْفَهَا أَفْضَلُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿

”حضرت حمادؒ سے روایت ہے کہ فرمایا کہ میں نے حضرت ابراہیمؒ کو جنازہ سے پیچھے اور اتنی دور چلتے دیکھا کہ اس سے مخفی نہ ہو جائیں۔ امام محمدؒ نے فرمایا اگر جنازہ کے قریب ہوں تو اس سے آگے بڑھنے میں ہمارے نزدیک کوئی حرج نہیں ہے ہاں اس کے پیچھے چلنا افضل ہے“ یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

لغات: يتباعد: باب تفاعل سے فعل مضارع معروف واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے۔ بمعنی ایک دوسرے سے دور ہونا۔

يتواری: باب تفاعل سے فعل مضارع معروف واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے۔ بمعنی پوشیدہ ہونا۔ (ہفت اقسام میں لفیف مفروق واقع ہوا ہے)۔

يتقدم: باب تفعیل سے فعل مضارع معروف واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے۔ بمعنی آگے بڑھنا۔ مقدم ہونا۔ القوم قوم سے سابق ہونا۔

تشریح

جنازے کے پیچھے چلنا افضل ہے یا آگے

جنازے کے آگے پیچھے دائیں بائیں ہر طرف چلنا بالاتفاق جائز ہے ہاں افضلیت میں اختلاف ہے۔ وَالْمَشْيُ خَلْفَهَا أَفْضَلُ۔ پیچھے چلنا افضل ہے اس بارے میں فقہاء کے تین مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: امام مالک، امام شافعی، امام احمد، جمہور فقہاء کے نزدیک جنازے کے آگے آگے چلنا زیادہ افضل ہے۔
دوسرا مذہب: امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد، امام عبد الرحمن، امام اوزاعی وغیرہ کے نزدیک جنازے کے پیچھے چلنا زیادہ افضل ہے۔^(۱)

تیسرا مذہب: ایک روایت سفیان ثوری، امام بخاری وغیرہ کے نزدیک سب برابر ہے خواہ آگے چلے یا پیچھے چلے۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

① روایت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ انہوں نے آپ ﷺ اور ابو بکر رضی اللہ عنہ، اور عمر رضی اللہ عنہ کو جنازے کے آگے چلتے ہوئے دیکھا۔^(۲)

② وقد روی عن جماعة من اصحاب النبی ﷺ كانوا يمشون امام الجنائز - "جماعة" جماعت سے مراد کئی صحابہ ہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت زینبؓ کے جنازہ میں آگے آگے چل رہے تھے۔
اسی طرح عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما، عثمان رضی اللہ عنہ، حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ، حضرت زبیر رضی اللہ عنہ، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے اسی طرح جنازے میں آگے چلنا ثابت ہے۔^(۳)

دوسرے مذہب والوں کے استدلالات

جن روایات میں بھی اتباع الجنائز کا حکم ہے ان سب سے استدلال ہے کہ جنازے کی اتباع کرنا یہ پیچھے ہی چلنے کے ساتھ ہو سکتا ہے۔ متعدد روایت سے یہ بات مفہوم ہوتی ہے ان میں سے چند یہ ہیں۔

① روایت عمرو بن حریث رضی اللہ عنہ میں ہے قلت لعلی بن ابی طالب مات قول فی المشی امام الجنائز؟ فقال علی ابن ابی طالب المشی خلفها افضل من المشی امامها کفضل المکتوبہ علی التطوع قال قلت انی رايت ابابکر وعمر یمشیان امامها فقال انهما یکرہان ان یحرجا الناس۔^(۴)

② روایت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ میں ہے۔ کنت امشی فی جنازۃ فیہا ابو بکر وعمر وعلی فکان ابو بکر وعمر یمشیان امامها وعلی یمشی خلفها یدی فی یدہ فقال علی اما ان فضل الرجل یمشی خلف الجنائز علی الذی یمشی امامها کفضل صلاۃ الجماعة علی صلاۃ الفذ وانہما لیعلمان من ذالک مثل الذی اعلم ولكنہما سہلان یسہلان علی الناس۔^(۵)

③ اثر طاؤسؒ - مامشی رسول اللہ ﷺ فی جنازۃ حتی مات الا خلف الجنائز۔^(۶)

۴ اثر نافع میں ہے خرج عبد اللہ بن عمرو انا معہ جنازة فرأى معها نساء فوقف ثم قال ردهن فانهن فتنه الحي والميت ثم مضى بمشي خلفها فقلت يا ابا عبد الرحمن كيف المشى فى الجنازة امامها ام اخلفها؟ فقال اما ترانى امشى خلفها۔ (۷)

پہلے مذہب والوں کے استدالات کے جوابات

- (۱) المغنی لابن قدامة ۲/۷۴، نیل الاوطار ۳/۳۱۰، ترمذی مع العرف الشذی ۱/۱۹۶، شامی ۱/۶۲۳، نووی ۱/۳۰۷، بذل المجہود ۵/۲۰۰، عمدۃ القاری ۸/۸، بدایۃ المجتہد ۱/۲۳۳۔
- (۲) طحاوی ۱/۲۷۷۔
- (۳) طحاوی ۱/۲۷۷۔
- (۴) طحاوی ۱/۳۶۹۔
- (۵) طحاوی ۱/۳۶۹۔
- (۶) مصنف عبد الرزاق ۳/۳۴۵، باب المشی امام الجنازة۔
- (۷) طحاوی۔
- (۸) طحاوی ۱/۲۷۷۔
- (۹) حاشیہ مشکوٰۃ ۱/۱۳۷۔
- (۱۰) طحاوی ۱/۲۷۹۔
- (۱۱) الاوجز ۳/۲۱۲، باب المشی امام الجنازة، وکذا شامی ۱/۸۳۴، عالمگیری ۱/۱۰۴، بحر الرائق ۲/۱۹۲۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ يَكْرَهُ أَنْ يَتَقَدَّمَ الرَّكِيبُ أَمَامَ الْجَنَازَةِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾
 ”حضرت ابراہیمؒ نے فرمایا سوار کا جنازہ کے آگے چلنا مکروہ ہے امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ یہی بات امام ابو حنیفہؒ بھی فرماتے ہیں۔“

لغات: الراكب: (فاعل) سوار (جمع) ركاب وركبان وركوب وركبة وركب وركبة مونث راجبة (جمع) ركائب
 پہاڑ کی چوٹی۔
 امام: بمعنی آگے۔

تشریح

اگر جنازہ سواری ہے تب بھی پیچھے ہی چلنا چاہئے

قَالَ يَكْرَهُ أَنْ يَتَقَدَّمَ الرَّكِيبُ أَمَامَ الْجَنَازَةِ۔ سوار کا جنازہ کے آگے چلنا مکروہ ہے۔ جیسے کہ پہلے گزرا کہ جنازہ کے آگے پیچھے دائیں بائیں ہر طرف چلنا جائز ہے سواری پر بھی اختلاف صرف افضل ہونے میں ہے اس میں دو مذہب ہیں۔
 پہلا مذہب: امام مالکؒ، احمدؒ، امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، امام اوزاعیؒ وغیرہ کے نزدیک سواری پر بھی جنازے کے پیچھے چلنا افضل ہوگا۔

دوسرا مذہب: امام شافعیؒ وغیرہ کا ہے آگے چلنا ان کے نزدیک افضل ہوگا۔

حدیث میں آتا ہے الراكب يسير خلف الجنائزۃ۔^(۱)

صاحب اعلاء السنن فرماتے ہیں کہ جنازہ کے پیچھے چلنا پیدل چلنے والے اور سوار دونوں کے لئے افضل ہے خاص کر کے سواری والے کے لئے زیادہ ضروری ہے کیوں کہ وہ سوار ہونے کی وجہ سے سوء ادب جنازہ میں پہلے ہی سے مبتلا ہے۔ پیچھے چلنے کے ادب کی وجہ سے اس کی کچھ تلافی ہو جائے گی۔^(۲)

سواری پر جنازے کے ساتھ جانا

مکر قہاء فرماتے ہیں کہ بغیر عذر کے سواری پر جانا ہی مکروہ ہے۔

اس میں فقہاء استدلال کرتے ہیں ثوبان رضی اللہ عنہ کی روایت سے جس میں آتا ہے خروجنا مع رسول اللہ ﷺ فی جنازۃ فرأی ناسا یسار کبانا فقال لا تستحیون؟ ان ملائکة اللہ علی اقدامہم وانتم علی ظهور الدواب۔^(۳)
علامہ ظفر احمد عثمانی فرماتے ہیں مستحب ہے کہ سواری پر نہ جایا جائے۔

لانه من حسن الادب مع ملائکته علیہم السلام۔^(۴)

ہاں اگر کوئی عذر ہو مرض ہو یا لنگڑاپن ہو یا اور بھی کوئی عذر ہو تو پھر مکروہ نہیں ہوگا۔^(۵)

نیز فقہاء نے اس کی تصریح فرمائی ہے جانا تو سواری پر مکروہ ہے مگر واپسی پر مکروہ نہیں ہوگا۔ جیسے کہ جابر بن

سمرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے۔ ان النبی ﷺ اتبع جنازۃ ابی الدحداح ماشیا ورجع علی فرس۔^(۶)

روایت ثوبان رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ ﷺ اتی بدایۃ وھو مع الجنازۃ فابی ان یرکب فلما انصرف اتی بدایۃ فربک

قلیل لہ فقال ان الملائکۃ کانت تمشی فلم اکن لارکب وھم یمشون فلما ذھبوا رکبت۔^(۷)

(نوٹ) سواری پر کراہت کی علت ملائکہ کے ساتھ ہونے کی وجہ سے ہے معلوم ہوا کہ جب یہ علت نہ پائی جائے

تو سواری پر جانا اور آنا دونوں مکروہ نہیں ہوگا۔^(۸) سواری پر جنازہ لے جانا بغیر عذر کے یہ بھی مکروہ ہوگا مرض ہو یا کوئی

خاص عذر، یا قبرستان دور ہو تو ان عذروں کی بناء پر سواری پر جنازہ لے کر جانا جائز ہوگا۔^(۹)

(۱) البوداؤد ۲/۳۵۳ باب المشی امام الجنازۃ۔

(۲) اعلاء السنن ۸/۲۳۳ باب المشی خلف الجنازۃ والاسراع بہا۔

(۳) ترمذی ۱/۱۵۲ باب ما جاء فی کراہیۃ الرکوب خلف الجنازۃ۔

(۴) اعلاء السنن ۸/۲۳۷ باب استحباب ان لا یرکب مع الجنازۃ۔

(۵) تحفہ ۲/۱۳۸ بحر الرائق ۲/۱۹۲۔

(۶) ترمذی۔

(۷) البوداؤد۔

(۸) بذل المجہود ۴/۱۳۴ باب الرکوب فی الجنازۃ۔

(۹) شامی ۱/۵۹۷ مطلب فی حمل المیت۔



إِمَامُ مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ قَالَ سَأَلْتُ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْمَشْيِ أَمَامَ الْجَنَازَةِ قَالَ إِمَشْ حَيْثُ شِئْتَ إِنَّمَا يَكْرَهُ أَنْ يَنْتَظِلَّ الْقَوْمُ فَيَجْلِسُونَ عِنْدَ الْقَبْرِ وَيَتْرَكُونَ الْجَنَازَةَ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

”حضرت حمادؒ نے فرمایا میں نے حضرت ابراہیمؒ سے جنازہ کے آگے چلنے کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا جہاں چاہو چلو مگر وہ یہ ہے۔ کہ لوگ آگے جا کر قبر کے پاس بیٹھ جائیں اور اے کوئی نہ چھوڑ دیں۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: المَشْيُ: مصدر ہے۔ مَشَى (ض) مَشًى وَ تَمَشَّاهُ بِمَعْنَى چلنا۔ (ہفت اقسام میں ناقص ہے)۔
شِئْتَ: شَاءَ (ف) مَشِئْتَهُ فَعْلٌ ماضی معروف واحد مذکر حاضر کا صیغہ ہے۔ (ہفت اقسام میں مہموز اللام ہے) بمعنی چاہنا۔

فَيَجْلِسُونَ: جَلَسَ (ض) جَلُوسًا وَمَجْلِسًا بِمَعْنَى (صفت) جَالِسٍ (جمع) جُلُوسٌ وَجُلَاسٌ۔

تشریح

ضرورت پر تو جنازے کے آگے بھی چل سکتے ہیں

إِمَشْ حَيْثُ شِئْتَ۔ جہاں چاہو چلو کہ جنازے کے آگے پیچھے دائیں بائیں سب جگہ چل سکتا ہے ائمہ کا اختلاف صرف افضلیت میں ہے جیسے کہ پہلے تفصیل سے گزرا ہے۔^(۱)

إِنَّمَا يَكْرَهُ أَنْ يَنْتَظِلَّ الْقَوْمُ فَيَجْلِسُونَ عِنْدَ الْقَبْرِ وَيَتْرَكُونَ الْجَنَازَةَ۔ مکر وہ یہ ہے کہ لوگ آگے جا کر قبر کے پاس بیٹھ جائیں اور جنازے کو یوں نہ چھوڑ دیں۔

اس مسئلہ میں بھی ائمہ کے دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: احناف، امام احمدؒ، اوزاعیؒ، اسحاقؒ، امام محمدؒ، ابراہیم نخعیؒ، شعبیؒ وغیرہ کا ہے جنازہ زمین پر اتارنے سے پہلے بیٹھنا مکروہ ہے۔

دوسرا مذہب: حضرت عثمانؓ، علیؓ، ابن عمرؓ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ، وغیرہ کا ہے کہ جنازہ زمین پر اتارنے سے

پہلے بیٹھ جانا مکروہ نہیں ہے جائز ہے۔

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

شرح کبیر میں ہے جاز جلوس للمشیئین مشاة اور کبانا قبل وضعها من اعناق الرجال بالارض۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

① روایت حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ اذ اریتم الجنازة فقوموا فمن تبعها فلا یقعہ حتی توضع۔^(۱)

② روایت کیسان رضی اللہ عنہ میں ہے قال کنا فی جنازة فاخذ ابو هريرة بيد مروان فجلسا قبل ان توضع فجاء

ابو سعید فاخذ بيد مروان فقال قم فوالله لقد علم هذا ان النبی ﷺ نهانا عن ذلك فقال ابو هريرة صدق۔^(۲)

احناف کی کتابوں میں اس بات کی تصریح ہے کہ اتارنے سے پہلے خود زمین پر بیٹھ جانا مکروہ ہے مناسب معلوم ہوتا

ہے کہ یہاں چند مشہور کتابوں کے حوالے دے دیئے جائیں کیونکہ آج کل اس میں سستی پائی جا رہی ہے۔

علامہ شامیؒ فرماتے ہیں کرہ لم تبعها جلوس قبل وضعها کبیری میں ہے واذا انتهت الجنازة الى القبر یکرہ

الجلوس قبل ان توضع عن الاعناق۔

ہدایہ میں ہے یکرہ ان یجلسوا قبل ان یوضع عن اعناق الرجال امام احمدؒ کے مذہب کی مشہور کتاب الروض

المرق میں ہے ویکرہ جلوس تابعها حتی توضع بالارض للدفن الا لمن بعد۔

دوسرے مذہب والوں کی عقلی دلیل

اس کی عقلی وجہ یہ ہے کہ کبھی کبھار جنازے میں مدد کی ضرورت پیش آجاتی ہے یہ بات کھڑے ہوتے ہوئے تو قابو

میں آسکتی ہے۔ اگر بیٹھ گئے تو یہ بات قابو میں نہیں رہے گی اس کی طرف صاحب ہدایہ نے اشارہ کیا ہے۔ لانه قد نفع

الحاجة الى التعاون والقيام امکن منه۔

کبیری میں ہے جنازے میں جانے کا مقصد میت کا اکرام و اعزاز ہے۔ اگر اس کے کندھوں سے اتارنے سے پہلے

بیٹھ جائیں تو اکرام کی بجائے اس کی توہین ہے۔ کبیری کی عبارت یہ ہے۔ لان الميت کالمبتوع فلا یجلس التابع

قبلہ

(۱) بخاری۔

(۲) بخاری۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ كُنْتُ أَجَالِسُ أَصْحَابَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عُلُقَمَةَ وَالْأَسْوَدَ وَغَيْرَهُمَا فَتَمُرُّ عَلَيْهِمُ الْجَنَازَةُ وَهُمْ مُحْتَبُونَ فَمَا يَحُلُّ أَحَدُهُمْ حَبْوَتَهُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ لَا نَرَى أَنْ يُقَامَ لِلْجَنَازَةِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیمؒ نے فرمایا میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے تلامذہ حضرت علقمہؓ اور اسودؓ وغیرہ کے ساتھ بیٹھا تھا کہ ان کے پاس سے جنازہ گزرا تو یہ حضرات احتباء کی کیفیت سے بیٹھے ہوئے تھے ان میں سے کوئی بھی اپنی اس کیفیت کو ختم نہیں کرتا تھا۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسے ہی اختیار کرتے ہیں ہم جنازے کے لئے قیام کے قائل نہیں یہی بات امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: أَجَالِسُ: باب مفاعله سے واحد متکلم فعل مضارع معروف کا صیغہ ہے۔ بمعنی ساتھ بیٹھنا۔
يَحُلُّ: حَلَّ (ن) خَلَّاً۔ العقدۃ کھولنا۔ (ہفت اقسام میں مضاعف ثلاثی ہے)۔

تشریح

کیا جنازہ دیکھ کر کھڑا ہو جانا چاہئے

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ لَا نَرَى أَنْ يُقَامَ لِلْجَنَازَةِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ ”امام محمدؒ فرماتے ہیں ہم اسے ہی اختیار کرتے ہیں ہم جنازے کے لئے قیام کے قائل نہیں ہیں۔“

اس میں یہ مسئلہ بیان ہو رہا ہے کہ ایک آدمی جو جنازے کے ساتھ نہیں جا رہا مگر صرف جنازے کو گزرتا دیکھے تو اب کیا اس کو جنازہ دیکھ کر کھڑا ہو جانا چاہئے یا نہیں اس میں تین مذاہب ہیں۔

پہلا مذہب: (راج قول) امام شافعیؒ، امام اوزاعیؒ، عامر شعبیؒ، قتادہؒ، سعید بن السیبؒ، عمرو بن میمونؒ عروہ بن زبیرؓ وغیرہ کے نزدیک جنازے کو دیکھ کر کھڑا ہو جانا مستحب ہے۔

دوسرا مذہب: امام ابوحنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ، امام محمد بن حسنؒ، سعید بن السیبؒ (راج مذہب) امام مالکؒ، سعید بن جبیرؒ، نافع بن جبیرؒ، علقمہ بن مرثدؒ وغیرہ کے نزدیک جنازے کو دیکھ کر کھڑا ہونا مستحب نہیں ہے۔

تیسرا مذہب: امام احمدؒ، اسحاق بن راہویہؒ، حبیب مالکیؒ، عبدالملک بن ماجشونؒ وغیرہ کے نزدیک اختیار ہے کہ خواہ کھڑا ہو جائے یا بیٹھا ہے۔^(۱)

پہلے مذہب والوں کا استدلال

- ۱ روایت عامر بن ربیعہؓ ان رسول اللہ ﷺ قال اذا رايتم الجنازة فقوموا لها حتى تخلفكم او توضع۔^(۲)
- ۲ روایت جابرؓ انه عليه السلام قال اذا رايتم الجنازة فقوموا۔^(۳)
- ۳ روایت ابی ہریرہؓ قال مر على النبي ﷺ بجنزة فقام وقال قوموا فان للموت فرعا۔^(۴)

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

- ۱ روایت علیؓ انه عليه السلام كان يقوم في الجنزة ثم جلس بعد۔^(۵)
 - ۲ كان النبي ﷺ يامرنا بالقيام في الجنائز ثم جلس بعد ذلك و امر بجلوس۔^(۶)
 - ۳ روایت عبادہ بن صامتؓ۔ كان رسول الله ﷺ يقوم في الجنزة حتى توضع في اللحد فمر به جبر من اليهود فقال هكذا تفعل فجلس النبي ﷺ وقال اجلسوا خالفوهم۔^(۷)
- دوسرے مذہب والے ان روایات اور ان جیسی اور روایات کے بارے میں فرماتے ہیں کہ جنازے کو دیکھ کر کھڑے ہونے کا حکم منسوخ ہوگا۔

- ۱ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے حالات باب السج علی الخفين میں گزر چکے ہیں۔
- ۲ علقمہؒ: ان کا نام ابن قیس ہے ان کے حالات باب القراءة خلف الامام میں گزر چکے ہیں۔
- ۳ الاسودؒ: ان کے حالات باب الوضوء میں گزر چکے ہیں۔

(۱) اوجز المسالك ۲/۷۹، نیل الاوطار ۳۱۶، نووی ۱/۳۱۰ حاشیہ الکوکب الدرر ۲/۱۹۲، عمدة القاری ۱۲۰، فتح المبین ۲/۵۰، تعلیق المسیح ۳۶/۱ فتح الباری ۳/۱۳۔

(۲) بخاری ۱/۱۷۵ (باب القيام للجنزة) و مسلم ۱/۳۱۰، ترمذی۔

(۳) بخاری مسلم۔

(۴) ابن ماجہ۔ (نوٹ) اور بھی کئی روایات عمدة القاری اور طحاوی میں موجود ہیں۔ ان شنت راجعہما۔

(۵) صحیح مسلم۔

(۶) ابن حبان۔

(۷) ابوداؤد ۲/۵۲ (باب القيام للجنزة)۔

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَادٍ سَأَلْتُ إِبْرَاهِيمَ مَتَى يَجْلِسُ الْقَوْمُ؟ قَالَ إِذَا وُضِعَتِ الْجَنَازَةُ عَنْ مَنَاقِبِ الرِّجَالِ وَقَالَ أَرَأَيْتَ لَوْ ائْتَهُوَ إِلَى الْقَبْرِ وَلَمْ يَضْرِبْ فِيهِ بِفَاسٍ أَكُنْتُ قَائِمًا حَتَّى يُحْفَرَ الْقَبْرُ؟ قَالَ مُحَمَّدٌ إِذَا وُضِعَتِ الْجَنَازَةُ عَلَى الْأَرْضِ فَلَا بَأْسَ بِالْقُعُودِ وَيَكْرَهُ قَبْلَ ذَلِكَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿

”حضرت حمادؒ نے فرمایا میں نے حضرت ابراہیمؒ سے دریافت کیا کہ لوگ کب بیٹھیں؟ تو انہوں نے فرمایا کہ جنازہ جب لوگوں کے کاندھوں سے اتار دیا جائے فرمایا تلاؤ اگر وہ قبر تک پہنچ گئے ہوں اور ابھی قبر میں کدال نہیں ماری گئی ہو تو کیا قبر کھودنے تک تم کھڑے رہو گے؟ امام محمدؒ نے فرمایا جب جنازہ زمین پر رکھ دیا جائے تو بیٹھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اس سے پہلے بیٹھنا مکروہ ہے یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: وَضَعْتُ: وَضَعَ (ف) وَضَعًا وَمَوْضِعًا وَمَوْضِعًا الشَّيْءُ: رَكَنًا. وَضَعْتُ وَاحِدَ مَوْضِعٍ غَائِبٍ فَعْلٌ مَاضٍ مَعْرُوفٌ هِيَ. (ہفت اقسام میں مثال ہے)۔

مَنَاقِبُ: مَنَاقِبُ کی جمع ہے بمعنی کاندھے۔

بِفَاسٍ: فاس کدال کو کہتے ہیں۔

يُحْفَرُ: حَفَرَ (ض) حَفْرًا وَاحِدًا كَهَذَا. حَفَرَ الطَّرِيقَ حَلَّ كَرِشَانِ ذَالِئَا — حَفَرَ الشَّيْءَ تَهَّ تَحْتَ مَعْلُومٍ كَرَنًا۔

تشریح

جنازہ زمین پر رکھنے کے بعد بیٹھ جانا چاہئے

قَالَ مُحَمَّدٌ إِذَا وُضِعَتِ الْجَنَازَةُ عَلَى الْأَرْضِ فَلَا بَأْسَ بِالْقُعُودِ وَيَكْرَهُ قَبْلَ ذَلِكَ إِمَامٌ مُحَمَّدٌ نَعْنِي أَنَّهُ لَمْ يَضْرِبْ فِيهِ بِفَاسٍ هِيَ. (پہلے بیٹھنا مکروہ ہے۔

اک بارے میں فقہاء فرماتے ہیں کہ جنازہ زمین پر رکھنے کے بعد بیٹھ جانا چاہئے۔

روایت عبادہ بن صامتؓ ان رسول اللہ ﷺ کان لا یجلس حتی یوضع المیت فکان قائما مع اصحابہ علی

رأس قبر فقال^(۱)

علامہ شامیؒ فرماتے ہیں کہ جنازہ زمین پر رکھنے کے بعد بیٹھ جانا چاہئے اس کے بعد بھی کھڑا ہونا مکروہ ہے۔^(۲)

علامہ کاسانیؒ فرماتے ہیں کہ جنازہ رکھنے کے بعد بیٹھنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔^(۳)

علامہ سرخسیؒ نے اس مسئلہ کو اس طرح واضح فرمایا ہے:

واذا وضعت الجنازة على الأرض عند القبر فلا بأس بالجلوس به أمر الرسول ﷺ اصحابه حين كانوا معه

قياماً على رأس قبر فقال يهودى هكذا صنع بموتانا فجلس وقال لاصحابه خالفوهم وانما يكره الجلوس قبل

ان توضع عن مناكب الرجال فربما يحتاجون الى التعاون قبل الوضع واذا كانوا قياماً امكن التعاون وبعد

الوضع قد وقع الاستغناء عن ذلك ولا نهم انما حضروا اكراماً له فالجلوس قبل ان توضع عن المناكب يشبه

الازدراء والاستخفاف به وبعد الوضع لا يودى الى ذلك الخ۔^(۴)

(۱) مسند احمد و كذا عمدة القاری ۲۱ او كذا فتح الباری ۳/ ۱۳۔

(۲) رد المحتار ۱/ ۶۲۔

(۳) بدائع الصنائع۔

(۴) مبسوط ۲/ ۵۷۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ الْحَارِثَ بْنَ أَبِي رَبِيعَةَ مَاتَتْ أُمُّهُ النَّصْرَانِيَّةُ فَبَعَثَ جَنَازَتَهَا فِي رَهْطٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مُحَمَّدٌ لَا تَرَى يَتَّبِعُهَا بَأْسًا إِلَّا أَنَّهُ يَنْتَحِي نَاحِيَةً عَنِ الْجَنَازَةِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیم سے روایت ہے کہ حضرت حارث بن ابی ربیعہ رضی اللہ عنہ کی عیسائی والدہ کا انتقال ہو گیا وہ نبی کریم ﷺ کے چند صحابہ کی معیت میں اس کے جنازے کے ساتھ گئے۔ امام محمدؒ نے فرمایا عیسائی کے جنازے کے ساتھ جانے میں کوئی مضائقہ نہیں البتہ جنازے سے ایک طرف ہو کر چلے یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔“

لغات: رَهْطٌ: رَهْطٌ وَالرَّهْطُ: آدمی کا قبیلہ اور قوم۔ تین سے دس تک کا گروہ جس میں کوئی عورت نہ ہو اور اس لفظ کا واحد نہیں (جمع) اَرْهَطُوا اَرْهَاطًا۔

اصحاب: صاحب کی جمع ہے بمعنی۔ ساتھی۔ ایک ساتھ زندگی بسر کرنے والے۔ مالک، وزیر، گورنر۔

تشریح

غیر مسلم جنازے کے ساتھ جانا جائز ہے

أَنَّ الْحَارِثَ بْنَ أَبِي رَبِيعَةَ مَاتَتْ أُمُّهُ النَّصْرَانِيَّةُ محدثین فرماتے ہیں یہ عبارت صحیح ہے بخلاف ابن حزمؒ کے انہوں نے نقل کیا ہے۔

قال سفیان وسمعت حماد بن ابی سلیمان يحدث عن الشعبي ان أم الحارث بن ابی ربیعة ماتت وهي النصرانية فشیعها اصحاب النبی ﷺ (۱)

ابن حزمؒ کی روایت میں اُمّ الحارث بن ابی ربیعة ماتت کے الفاظ ہیں۔ ممکن ہے کاتب سے سہو ہو گیا ہو۔ اور جب حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے یہ مسئلہ دریافت کیا ایک آدمی نے کہا کہ میری والدہ نصرانی تھی اس کا انتقال ہو گیا تو میں کیا کروں تو اس پر انہوں نے یہی فتویٰ دیا کہ تم کفن و دفن کرو اور اس کے ساتھ جاؤ مبسوط للرخسی نے اس کو اس طرح نقل کیا ہے۔

قال سعيد بن جبیرؒ سال رجل ابن عباسؓ فقال ان امی ماتت نصرانية فقال اغسلها وكفنها وادفنها وان

الحارث بن ابی ربیعہ مانت امہ نصرانیۃ فتبع جنازہا فی نفر من الصحابة۔^(۲)

علامہ کاسانیؒ فرماتے ہیں غسل دینے کو فرمایا حالانکہ غسل دینے کے لئے مسلمان ہونا شرط ہے۔ کیوں کہ غسل دینا یہ مردے کی کرامت و تعظیم کے لئے ہے۔ اور کافر اس بات کا مستحق نہیں ہوتا۔ مگر جب اس کافر کا رشتہ دار مسلمان ہے اس لئے اب اس کے لئے قرآن کا حکم ہے و صاحبہما فی الدنیا معروفہ۔ دنیا میں تو بھلائی کر لی جائے گی۔ اور یہ بھلائی اس کے لئے غسل دینا کفن و دفن کرنا ہوگا اس کے مسلمان رشتہ داروں کی طرف سے۔^(۳)

اسی قسم کی بات ابو طالب کی وفات میں پیش آئی وفات کے بعد حضرت علیؓ کو آپؐ نے فرمایا فامرنی بانفسل^(۴) کہ مجھے آپ نے غسل دینے کا حکم فرمایا۔ اسی قسم کی بات امام محمدؒ نے موطا میں نقل کی ہے۔^(۵)

اس سے معلوم ہوا کہ غسل دینا ہر میت کو سنت ہے خواہ وہ مسلمان ہو یا کافر ہو۔

غیر مسلم کے جنازے میں شرکت کرنے والے ایک طرف ہو کر چلیں۔

يَتَّخِذُ نَاجِيَةً عَنِ الْجَنَازَةِ جنازے سے ایک طرف ہو کر چلے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ سب نصاریٰ لوگ ہیں جن کے بارے میں قرآن نے فرمایا المغضوب علیہم ان پر اللہ کا غصہ ہے ان سے الگ ہو کر چلے ایسا نہ ہو کہ طرح ان کی وجہ سے اس پر بھی اللہ کا غضب نازل ہو جائے۔^(۶)

حضرت حارث بن ابی ربیعہ رضی اللہ عنہ کے مختصر حالات: یہ حارث بن ابی ربیعہؒ الخزومی ہیں۔ ان کو ابن عیاش بن ابی ربیعہؒ عمرو بن المغیرہ بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم الامیر الخزومی المعروف بالقباہ ہے بھی کہا جاتا ہے۔

اساتذہ: عبدالرحمن بن کریمؒ سے یہ مرسل روایت کو لیتے ہیں عمرؒ، معاویہؒ، عائشہؒ، حفصہؒ، ام سلمہؒ وغیرہ سے بھی روایت کرتے ہیں۔

تلامذہ: سعید بن جبیرؒ، شعبیؒ، عبدالرحمن بن سلیطؒ، ابو قرقمہؒ، مجاہدؒ، زہریؒ وغیرہ میں۔ ان احباب نے ان کو ثقات تابعین میں شمار کیا ہے۔

مزید حالات کے لئے ملاحظہ فرمائیں تہذیب التہذیب ۲/۱۳۴۔

(۱) الحلی ۵/۱۱۷۔

(۲) مسبوۃ للرخسی ۵۵/۲۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۲۰۶۔

(۴) مصنف بن ابی شیبہ ۳/۳۳۷۔

(۵) صوفی محمد ۳/۴۱۳۔

(۶) بحر الرائق مع اضافہ۔

باب تسنیم القبور و تحصیصہا

قبر کو کوہان نما بنانا اور اس پر چونا لگانا

۲۵۵

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَخْبَرَنِي مَنْ رَأَى قَبْرَ النَّبِيِّ ﷺ وَقَبْرَ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَقَبْرَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مُسْنَمَةً نَاشِزَةً مِنَ الْأَرْضِ عَلَيْهَا فَلَقَ مَنْ مَدْرَ ابْيَضُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ يُسْنَمُ الْقَبْرُ تَسْنِيمًا وَلَا يَرَبِّعُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا مجھے ان صاحب نے خبر دی جنہوں نے نبی کریم ﷺ اور حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی قبر مبارک دیکھی کہ وہ کوہان نما اور زمین سے ابھری ہوئی تھی ان پر سفید مٹی کے ٹکڑے لگے تھے۔ امام محمد نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں کہ قبر کو کوہان نما بنایا جائے گا۔ چوکور نہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: تسنیم القبور: قبروں کو کوہان نما بنانا۔ وَلَا يَرَبِّعُ رَبِّعٌ (ف، ن، ض) رَبِّعًا بمعنی چوکور الحبل چار بل کی رسی بٹنا۔ فَلَقَ: یہ جمع ہے الْفِلَقَةُ کی بمعنی ٹکڑے۔

تشریح

قبر کو کوہان نما بنانا چاہئے

يُسْنَمُ الْقَبْرُ تَسْنِيمًا وَلَا يَرَبِّعُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ ”قبر کو کوہان نما بنایا جائے گا۔ چوکور نہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

”سنم“ کہتے ہیں لغت میں ہو ان يجعل كهيئة السنام اونٹ کے کوہان کی طرح بنا دے۔^(۱)

اک بارے میں کہ قبر کو چوکور بنایا جائے یا کوہان نما دونوں ہی جائز ہیں اختلاف صرف افضلیت میں ہے۔^(۲)

پہلا مذہب: ابوہریرہؓ، موسیٰ بن طلحہؓ، یزید بن ابی حبیبؓ، سفیان ثوریؓ، لیث بن سعدؓ، اشہبؓ، مزنیؓ، ابوعلیؓ، ابوعلی طبریؓ، امام ابوحنیفہؒ، امام مالکؒ، امام احمدؒ فرماتے ہیں قبر کو کوہان بنانا مستحب ہے۔
دوسرا مذہب: امام شافعیؒ وغیرہ فرماتے ہیں کہ قبر کو مربع یعنی چوکور بنایا جائے۔^(۳)

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

① بلغنا ان النبی سطح قبر ابنہ ابراہیم ووضع علیہ الحصباء ورش علیہ الماء وان مقبرة الانصار والمہاجرین مسطحہ۔^(۴)

② روایت ابو الہیاج الاسدیؒ قال قال لی علی الابعثک علی مابعثنی علیہ النبی ان لا ادع قبر امشر فإی مرتفعاً الاسویتہ ولا تمثالا الاسوتیہ۔^(۵)

کہ ابوہیاجؒ کہتے ہیں کہ مجھ سے حضرت علیؓ نے فرمایا کہ میں تجھے اسی پیغام کے ساتھ بھیجتا ہوں جس کے ساتھ آپ ﷺ نے مجھے پیغام بھیجا تھا یعنی کہ کوئی تمثال نہ چھوڑ مگر یہ کہ اسے برابر کر دے۔

علامہ کاسانیؒ فرماتے ہیں من التعطیل فانہ من صنیع اہل الکتاب والتشہبہم فیما منع منہ مکروہ۔

③ مربع شکل بنانا یہ روافض کا شعار ہے اس لئے بھی اس سے بچنا ضروری ہے۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

① سفیان التمار اندر ای قبر النبی ﷺ مسنمہ۔^(۶)

② اثر ابراہیم النخعیؒ اخبر لی من رای قبر النبی ﷺ وصاحبیہ مسنمہ ناشزۃ من الارض الخ۔^(۷)

③ سفیان تمار دخلت البیت الذی فیہ قبر النبی ﷺ فرأیت قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقبر ابی بکر وعمر مسنمہ۔ علامہ کاسانیؒ فرماتے ہیں کہ قبر کو چوکور بنانا مکروہ ہے جب کہ کوہان کی شکل بنانا چاہئے۔^(۸)

جوابات دوسرے مذہب والوں کے

زمانہ جاہلیت میں قبروں پر عمدہ بلند عمارت بناتے تھے تو حضرت علیؓ نے ابو الہیاجؒ کو جو بھیجا تو وہ اس قسم کی عمارت کو ڈھانے کے لئے نہ کہ منقسم قبر کو برابر کرنے کے لئے۔ کوہان کی طرح بنانا اس لئے بھی ہوتا ہے کہ قبر کی پہچان ہو جائے اور گندگی وغیرہ سے قبر محفوظ ہو جائے۔ یا بقول ابن ہمامؒ کے حضرت علیؓ نے زیادہ بلند کو چھوڑنے کا

کم رہا ہے اور ایک بالشت تک بلند کرنا یہ تو متعدد روایات و اقوال فقہاء سے ثابت ہے۔^(۱۰) امام نووی اس سلسلہ میں فرماتے ہیں ان السنة ان البقرة يرفع على الارض دفعا كثيرا بل يرفع نعوشا^(۱۱) سنت ہے کہ قبر زمین سے زیادہ اونچی نہ رکھی جائے بلکہ صرف ایک بالشت اونچی رکھی جائے۔

(۱) فتح الملہم ۵۰۶/۲، تعلیق الصبیح ۲۵۰/۲۔

(۲) فتح الباری ۳/۲۵۷ باب ماجاء فی قبر النبی ﷺ و قبر ابی بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۳۲۰، المغنی ۲/۵۰۵، و تسنیم القبر افضل من تسطیحه، فتح الملہم ۵۰۶/۲، تعلیق الصبیح ۲۵۰/۲، مبسوط رخصی ۲/۶۲، بحر الرائق ۲/۱۹۔

(۴) نصب الراية ۲/۳۰۵ فصل فی الدفن، المغنی ۲/۵۰۵۔

(۵) مسلم، ترمذی۔

(۶) بخاری۔

(۷) مصنف ابن ابی شیبہ ۲/۳۳ ما قالوا فی القبر یسنم، اعلاء السنن ۸/۲۷۱ باب النہی عن تربیع القبر و اختیار تسنیمہا۔

(۸) فتح القدیر کذا بدائع الصنائع ۲/۳۲۰ فصل و اما سنة الدفن و کذا المجموع ۵/۲۹۵، ۲۹۶ و کذا المغنی ۲/۵۰ و اذا فی غ من اللحد اعال علیہ التراب الخ۔

(۹) بدائع الصنائع ۱/۳۲۰ مراقی الفلاح ۳۳۵۔

(۱۰) البور داؤد ۱/۸۶، التلخیص الحیر ۲/۱۳۲، بیہقی ۳/۳۱۰۔

(۱۱) شرح مسلم النووی ۱/۳۱۳۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ كَانَ يُقَالُ إِزْفَعُوا الْقَبْرَ حَتَّى يُعْرِفَ أَنَّهُ قَبْرٌ فَلَا يُوطَأُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَلَا نَرَى أَنْ يُزَادَ عَلَى مَا خَرَجَ مِنْهُ وَنَكْرَهُ أَنْ يُجْصَصَ أَوْ يُطَيَّنَ أَوْ يُجْعَلَ عِنْدَهُ مَسْجِدٌ أَوْ عِلْمٌ أَوْ يُكْتَبَ عَلَيْهِ وَيَكْرَهُ الْأَجْرُ أَنْ يُنْبِئَ بِهِ أَوْ يَدْخُلَ الْقَبْرَ وَلَا نَرَى بِرِشِّ الْمَاءِ عَلَيْهِ بَأْسًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا کہا جاتا تھا کہ قبر کو اتنا اونچا کرو کہ یہ معلوم ہو جائے کہ یہ قبر ہے اور اسے روزِ نہ جائے۔ امام محمد نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ البتہ ہم اس کے قائل نہیں کہ قبر سے نکلی ہوئی مٹی سے زیادہ مٹی اس پر ڈالی جائے اور اس پر چونا لگانے یا مٹی سے لینے کو مکروہ سمجھتے ہیں اسی طرح وہاں پر مسجد بنانے یا نشانی لگانے یا اس پر لکھنے کو ناپسند کرتے ہیں۔ کئی اینٹوں سے اس کی تعمیر مکروہ ہے اور یہ کہ کئی اینٹوں کو قبر میں داخل کیا جائے۔ البتہ قبر پر پانی چھڑکنے میں کوئی حرج نہیں ہے یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: يُعْرِفُ: عَرَفَ (ض) عَرَفَهُ وَعَرَفَانَاو مَعْرِفَةُ الشَّيْءِ: پہچاننا۔ جاننا۔ — بذنبہ اقرار کرنا۔ يُعْرِفُ واحد کر غائب فعل مضارع مجہول کا صیغہ ہے۔

يُجْصَصُ: جَصَصَ النَّارُ كَجَجَ كَرْنَا۔ باب تفعیل سے واحد کر غائب فعل مضارع مجہول کا صیغہ ہے۔ (ہفت اقسام میں مضاعف ثلاثی ہے)

يُطَيَّنُ: طَانَ طَبْنًا وَطَبْنُ الْحَائِظِ دِلْوَار کو گارے سے لیپنا۔ (ہفت اقسام میں اجوف ہے)۔

تشریح

قبر سے نکلی ہوئی مٹی ہی قبر پر ڈالنا چاہیے

وَلَا تَرَى أَنْ يُزَادَ عَلَى مَا خَرَجَ مِنْهُ۔ ”اور ہم قبر سے نکلی ہوئی مٹی سے زیادہ مٹی ڈالنے کو مکروہ سمجھتے ہیں“ فقہاء فرماتے ہیں کہ جتنی مٹی قبر کھودتے وقت قبر سے نکلی ہے اتنی ہی مٹی سے اس قبر کو بند کر دیا جائے اس سے زیادہ بڑھانا مکروہ ہے۔ اگر معمولی سی زیادتی ہو تو اس کو فقہاء مکروہ فرماتے ہیں اور اگر زیادہ ہو تو مکروہ تحریمی فرماتے ہیں اس کو ڈھانسا اور

نت کے مطابق کر دینا سنت ہو گا جیسے کہ گزشتہ حدیث کی شرح میں یہ بات گزر چکی ہے اس کا طریقہ یہ ہو گا کہ جو لوگ میت کو دفن کرنے کے لئے حاضر ہوں تو وہ سب اپنے تین تین لپ مٹی قبر پر ڈالیں یہ ڈالنا میت کے سر کی طرف سے شروع کریں۔^(۱)

پہلی مرتبہ میں منها خلقنکم دوسری مرتبہ میں وفيہا نعیدکم اور تیسری مرتبہ میں ومنها نخرجکم تارۃ اخری پڑھیں۔

بعض دوسری روایتوں میں یہ ہے کہ پہلی مرتبہ میں اللہم جاف الارض عن جنیہ دوسری مرتبہ میں اللہم افتح ابواب السماء لروحہ تیسری مرتبہ میں (اگر مرد ہو) اللہم زوجہ بحور العین پڑھیں۔ اگر عورت ہو تو اللہم ادخلها الجنة برحمتک پڑھے۔ اور پھر باقی مٹی کو پھاڑے یا کھرپے جس سے ممکن ہو قبر پر ڈال دیں اور ہاتھ میں جو مٹی لگ جائے اس کو جھاڑ دیں یا دھولیں۔

أَوْ يُجْعَلَ عِنْدَهُ مَسْجِدٌ أَوْ عَلَمٌ أَوْ يُكْتَبَ عَلَيْهِ۔ وہاں پر مسجد بنانے یا نشان لگانے یا اس پر لکھنے کو ناپسند کرتے ہیں اس کو حدیث میں ان الفاظ سے منع کیا گیا ہے فلا تتخذوا القبور المساجد فانی انہا کم عن ذلک فقہاء فرماتے ہیں کہ قبر پر کوئی عمارت وغیرہ قبر کی زینت سے بنانا تو حرام ہے ہاں اگر صرف مضبوطی کی نیت ہو تو اگر یہ عمارت میت کو دفن کرنے کے بعد بنائی گئی ہو تو مکروہ ہو گا۔ اگر پہلے ہی سے عمارت موجود تھی اس میں اس کو دفن کر دیا گیا تو مکروہ نہیں ہو گا^(۲) اسی طرح..... قبایا مسجد یا کسی قسم کی عمارت بنانا مکروہ ہو گا^(۳) ایک موقع پر تو آپ ﷺ نے قبروں پر بنی ہوئی عمارتوں کو گرانے کا حکم دیا تھا^(۴)

أَوْ عَلَمٌ أَوْ يُكْتَبَ عَلَيْهِ۔ فقہاء فرماتے ہیں اگر بہت سخت ضرورت ہو تو قبر پر نشان لگا سکتے ہیں ہاں کوئی علامت بنائے تو جائز ہے جیسے کہ آپ ﷺ نے حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کو جو آپ ﷺ کے رضائی بھائی تھے۔ دفن کرنے کے بعد ایک بھاری پتھر اٹھا کر ان کی قبر پر رکھ دیا اور فرمایا کہ میں اس کے ذریعہ اپنے بھائی کی قبر کو پہچان سکوں گا^(۵) اسی طرح کچھ رکھ سکتے ہیں۔ مگر اس میں شرط یہ ہے کہ ایسی جگہ پر رکھیں کہ جس سے بے ادبی نہ ہو اور قرآن کی آیت یا کلمات تعظیم کو لکھنا ہر حال میں مکروہ ہے چونکہ بوسیدہ ہو کر وہ کلمات جھڑ جائیں گے یا پامال ہو جائیں گے۔ بلا ضرورت کے لکھنا مکروہ ہے۔^(۶)

وَيُكْرَهُ الْأَجْرُ أَنْ يُبْنَى بِهِ الْخِمْ كِيَانِثُوهَا اس کی تعمیر مکروہ ہے اور یہ کہ کپانیٹوں کو داخل کیا جائے قبر میں اس کی وجہ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں لاحکام البناء والقبر موضع البلی ثم الاجر اثر النار فیکرہ تفاؤلاً^(۷) کیوں کہ یہ تو عمارت کو مضبوط بنانے کے لئے ہیں اور قبر بوسیدہ اور فناء ہونے کی جگہ ہے پھر کپانیٹ میں آگ کا اثر ہے اس لئے ازراہ بدقالی مکروہ ہے۔^(۸)

علامہ تورپشچی فرماتے ہیں کہ قبر کی عمارت بنانے کی دو قسم ہیں ① عمارت اینٹوں سے بنا دی جائے اس کی ممانعت پہلے معلوم ہو چکی ہے ② عمارت کچی نہ کی جائے ویسے ہی اینٹوں کو رکھ دیا جائے یا ضمیہ وغیرہ لگا دیا جائے یہ بھی منع ہے جیسے کہ روایت میں آتا ہے عن ابن عمر انہ رای فسطاطا علی قبر عبدالرحمن فقال انزعہ یا غلام وانما یظہر عملہ۔^(۹)

سوال: کچی اینٹ کو لگانا اس لئے منع ہے کہ اس پر آگ کا اثر ہے تو غسل کے پانی کو بھی تو گرم کرتے ہیں اس پر بھی آگ کا اثر ہے وہ کیوں جائز ہے۔

جواب: دونوں کی وجہ مختلف ہے پانی کو گرم کیا جاتا ہے اس میں مقصد نظافت کی زیادتی ہے۔ اسی وجہ سے حضرت شیخ جرجانی فرماتے ہیں اس میں کوئی خاص بات نہیں اس لئے دھوبی کے دھوئے ہوئے کپڑے میں کفنانا جائز ہے۔

وَلَا تَرَى بِرَشِّ الْمَاءِ عَلَيْهِ بَأْسًا پانی چھڑکنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ فقہاء فرماتے ہیں کہ پانی کا چھڑکنا مستحب ہے ① آپ کے قول و فعل دونوں سے یہ عمل ثابت ہے۔ پانی کا چھڑکنا کس طرف سے شروع کرے؟۔ صرف چھڑکنا ہو، اور اگر پانی اتنا ڈال دیا جس سے کچرا سا بن گیا تو یہ مکروہ ہوگا۔ پانی چھڑکنا جائز ہے اس پر استدلال اس روایت سے کیا جاتا ہے۔ ان النبی ﷺ رش علی قبر ابنہ ابراہیم ووضع علیہ و حصباء۔^(۹)

② روایت جابر رضی اللہ عنہ قال رش قبر النبی ﷺ کان الذی رش الماء علی قبرہ بلال بن رباح۔^(۱۰)

(۱) ابن ماجہ۔

(۲) تبیین الحقائق۔

(۳) فتح الملہم ۵۰۶/۲ بدائع الصنائع ۳/۳۰۰ بحر الرائق ۲/۲۸۵۔

(۴) شامی۔

(۵) مستدرک ۱۱۶۶ بوداؤد، ابن عدی، طبری، شامی۔

(۶) دکنانی الشامی ۱/۶۲۸۔

(۷) ہدایہ و مبسوط سرخسی ۲/۶۲۔

(۸) بدائع الصنائع ۱/۳۱۸، بحر الرائق ۱۹۔

(۹) بخاری باب الجریۃ علی القبراں یہ فتح الملہم ۵۰۶/۲ میں سہو ہے اس میں ہے اخبہ عبدالرحمن۔ یہ ابن عمر کے بھائی نہیں ہیں۔ جب

کہ یہ ابی بکر الصدیق کے بیٹے ہیں۔ جیسے کہ فتح الباری ۳/۱۷۷ میں ہے وھکذا عمدۃ القاری ۴/۲۰۳۔

(۱۰) در مختار ۱/۶۲۷۔

(۱۱) رواہ الشافعی۔ دکنانی شرح السنۃ۔

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْخٌ لَنَا يَرْفَعُهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى عَنْ تَرْبِيعِ الْقُبُورِ وَتَجْصِصِهَا قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

”حضرت امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا ہم سے ہمارے ایک شیخ^(۱) نے نبی کریم ﷺ کی یہ روایت مرفوع بیان کی۔ کہ آپ ﷺ نے قبر کو چوکور بنانے اور گچ (چونا) کرنے سے منع فرمایا ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی بات امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: تَجْصِصُهَا: باب تفعیل سے مصدر ہے۔ بمعنی گچ کرنا۔ تَرْبِيعُ الْقُبُورِ قبروں کو چوکور کرنا۔

تشریح

وَتَجْصِصُهَا چونا کرنے سے منع فرمایا قبر پر چونا وغیرہ لگانا یا لپٹنا زینت کی نیت سے مکروہ ہے یہی مذہب ہے امام ابوحنیفہؒ۔ امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ، سفیان ثوریؒ وغیرہ کا ہے۔^(۲) کہ یہ مکروہ نہیں ہے فقہاء فرماتے ہیں کہ اگر قبر خراب ہو جائے۔ تو مٹی وغیرہ سے لپٹ دینے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

خلاصہ یہ ہوا کہ بلا کسی ضرورت اور زینت کی نیت سے چونا وغیرہ کرنا مکروہ ہوگا۔ ورنہ فی نفسہ جائز ہے۔ امام شافعیؒ اپنی کتاب ”کتاب الام“ میں فرماتے ہیں۔

وَأَحِبُّ أَنْ لَا يُبْنَى وَلَا يَجْصَسَ فَإِنَّ ذَلِكَ الزِينَةَ وَالْخِيَلَاءَ وَلَيْسَ الْمَوْتُ مَوْضِعَ وَاحِدٍ مِنْهَا وَلَمْ أَرِ قُبُورَ الْمُهَاجِرِينَ بِنِ وَالْأَنْصَارِ مَجْصَصَةً قَالَ الرَّائِي عَنْ طَاوُسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى أَنْ تُبْنَى الْقُبُورُ أَوْ تَجْصَسَ قَالَ الشَّافِعِيُّ وَقَدْ رَأَيْتُ مِنَ الْوَلَاةِ مَنْ يَهْدِمُ بِمَكَّةَ مَا يُبْنَى فَلَمْ أَرَ الْفُقَهَاءَ يَعْيَبُونَ ذَلِكَ۔^(۳)

(۱) شیخ سے مراد بعض لوگوں کے نزدیک محمد بن مسلم بن تدرسؒ ہیں یہ بھی امام ابوحنیفہؒ کے استادوں میں سے ہیں۔

(۲) مدونہ الکبریٰ ۱/۷۰۔

(۳) کتاب الام ۱/۳۶۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ لَأَنْ أَطَأَ عَلَى جَمْرَةٍ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَطَأَ عَلَى قَبْرِ مُتَعَمِّدًا قَالَ مُحَمَّدٌ
وَبِهِ نَأْخُذُ يَكْرَهُهُ الْوُطْأُ عَلَى الْقُبُورِ مُتَعَمِّدًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ میں کسی انگارے پر چلوں یہ مجھے اس سے زیادہ پسند ہے
کہ میں کسی قبر پر قصداً چلوں امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں کہ جان بوجھ کر قبروں کو روندنا اور
ان پر چلنا مکروہ ہے یہی بات امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: أَطَاءَ: وَطِئَ (س) وَطَأَ الشَّيْءَ بِرِجْلِهِ: پیر سے روندنا — الفرس گھوڑے پر سوار ہونا۔ (ہفت اقسام میں
مثال ہے)۔

جَمْرَةٌ: انگارہ۔

أَحَبُّ: حَبَّةٌ (ض) حُبًّا وَحُبًّا الشَّيْءَ رَغَبْتَ كَرْنًا۔ حَبٌّ (س) حَبَّتْ (ك) إِلَيْهِ مَحْبُوبٌ هَوَّنًا۔ حَبَّتْ إِلَيْهِ مَحْبُوبٌ بَانًا۔
(ہفت اقسام میں مضاعف ثلاثی ہے)۔

تشریح

قبر پر چلنا مکروہ ہے

يَكْرَهُهُ الْوُطْأُ عَلَى الْقُبُورِ مُتَعَمِّدًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ ”جان بوجھ کر قبروں کو روندنا اور اس پر چلنا مکروہ ہے۔
اس کے مشابہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے قال قال رسول الله ﷺ لَنْ يَجْلِسَ أَحَدُكُمْ عَلَى جَمْرَةٍ فَتَحْرَفَ
ثِيَابَهُ فَتَخْلُصَ إِلَى جِلْدِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ يَجْلِسَ عَلَى قَبْرِ۔“^(۱)

يَكْرَهُهُ الْوُطْأُ عَلَى الْقُبُورِ مُتَعَمِّدًا۔ قبروں کو روندنا مکروہ تحریمی ہے۔ بغیر کسی عذر کے ہاں اگر عذر ہو کہ بالکل راستہ نہ
ہو۔ یا گزرنا ضروری ہے تو پھر مکروہ نہیں ہوگا۔ اس کی وجہ آپ کا ارشاد گرامی ہے کہ نہیں رسول اللہ ﷺ عن وطأ
القبور۔

سنل عبداللہ بن مسعود عن الوطأ على القبر قال كما اكره اذى المؤمن في حياته فاني اكره اذاه بعد موته۔
(۲) کہ جب عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے قبر کے روندنے کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا جس طرح زندگی

میں مومن کو تکلیف دینا مکروہ ہے اسی طرح اس کے مرنے کے بعد مکروہ ہوگا۔

ابن حجر فرماتے ہیں یکرہ الجلوس علی القبر وطأه وحينئذ فما يصنع من دفنت حول اقاربه خلق من وطنی
ذلک القبور الی ان یصل الی قبر قریبہ مکروہ ویکرہ النوم عند القبر وقضاء الحاجة بل اولی۔ (۳)

اس عبارت سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ قبر کو روندنا مکروہ ہے۔

شامی بھی فرماتے ہیں قبر پر چلنا اور روندنا مکروہ ہوگا۔ (۴)

قبر کو روندنا منع اس لئے ہے کہ اس میں مردے کی توہین ہوتی ہے اور توہین خواہ زندے کی ہو یا مردے کی ہر دو کی ناجائز ہے۔

لَا نَأْطَأُ عَلَى جَمْرَةٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَطَأَ عَلَى قَبْرِ مُتَعَمِّدٍ کہ میں کسی انگارے پر چلوں یہ مجھے زیادہ پسند ہے کہ
کسی قبر پر جان بوجھ کر چلوں۔ کہ انگارے پر چلنے کا ضرر اور نقصان تو اپنی ذات کے اعتبار سے ہے اور قبر کو روندنا، اس
کا ضرر اور نقصان تو آدمی کو مرنے کے بعد ہوگا دنیا کا ضرر آخرت کے ضرر کے مقابلے میں مسلمان کو زیادہ پسندیدہ ہے۔
اس لئے عبد اللہ بن مسعودؓ نے یہ فرمایا۔

(نوٹ) عبد اللہ بن مسعودؓ کے حالات مسح علی الخفین میں گزر چکے ہیں۔
(۱) مسلم۔

(۲) بحر الرائق ۴/۱۹۳۔

(۳) فتح الباری۔

(۴) شامی ۱/۶۳۲۔



باب من اولی بالصلاة علی الجنازہ جنازہ پڑھانے کا سب سے زیادہ مستحق کون ہے؟

۲۵۹ و ۲۶۰

عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ وَعَنْ عَوْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الشَّعْبِيِّ أَنَّهُمَا قَالَا الزَّوْجُ أَحَقُّ بِالصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ مِنَ الْآبِ

”حضرت حمادؒ حضرت ابراہیمؒ سے اور عون بن عبد اللہؒ حضرت شعبیؒ سے روایت کرتے ہیں کہ ان دونوں حضرات نے فرمایا میت پر نماز جنازہ پڑھانے کا شوہر باپ سے زیادہ حق دار ہے۔“

لغات: الزَّوْج: شوہر، بیوی، ساتھی، جوڑا۔ کہا جاتا ہے عندی زَوْجًا حَمَامٌ میرے پاس ایک جوڑا کبوتر ہے۔ وَاشْتَرَيْتُ زَوْجِي لِعَالٍ میں نے ایک جوڑہ جو تہ خریدا۔ ہر چیز کی قسم (جمع) ازواج و زَوْجَةٌ (جمع الجمع) اَزْوَاج۔ أَحَقُّ: حق میں غالب آنا۔

تشریح

نماز جنازہ پڑھانے میں والد شوہر سے زیادہ مستحق ہے

الزَّوْجُ أَحَقُّ بِالصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ مِنَ الْآبِ۔ شوہر باپ سے زیادہ حق دار ہے نماز جنازہ پڑھانے کا۔ ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ، الاوزاعیؒ کے نزدیک اولیاء زیادہ مقدم ہوتے ہیں شوہر سے۔ اور ولی کے بارے میں کتب شوافع سے یہ مسئلہ معلوم ہوتا ہے کہ سب سے مقدم باپ ہے پھر دادا۔ پھر بیٹا، پھر پوتا، پھر چچا پھر ماموں پھر اس کے بعد جو عصبات میں سے زیادہ قریب ہو اور اگر تمام اولیاء درجہ میں برابر ہوں مثلاً دو بیٹے ہی ہیں یا دو چچا ہی ہیں تو اس صورت میں جن کی عمر زیادہ ہو ان کو مقدم کریں اور اگر اب بھی برابر ہوں تو قرعہ ڈالا جائے گا۔^(۱)

① عون بن عبد اللہؒ کے حالات باب الغسل من الجنابة میں گزر چکے ہیں۔

② اسی طرح شعبیؒ کے حالات باب السح علی الخفین میں گزر چکے ہیں۔

(۱) کتاب الام ۲/۲۴۳، مختصر الزنی ۱۸۰، و کتب اخری من مذہبہ۔

قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ "أَخْبَرَنِي رَجُلٌ عَنْ الْحَسَنِ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ الْآبُ أَحَقُّ بِالصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ مِنَ الزَّوْجِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَبِهِ كَانَ يَأْخُذُ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى"

"امام ابو حنیفہ" نے فرمایا مجھے ایک شخص نے حضرت حسن بصریؒ سے اور انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ خبر دی ہے کہ انہوں نے فرمایا شوہر کی نسبت باپ، جنازہ پڑھانے کا زیادہ حق دار ہے امام محمدؒ فرماتے ہیں ہم اسی کو پسند کرتے ہیں امام ابو حنیفہؒ بھی یہی فرماتے ہیں۔"

لغات: الْآبُ: باپ۔ وہ شخص جو کسی چیز کے لئے باعث ایجاد یا باعث اصلاح ہو۔ اس کا اعراب حالت رفعی میں واو سے اور حالت نصبی میں الف سے اور حالت جری میں یا سے آتا ہے۔ جیسے جَاءَ أَبُوكَ، رَأَيْتُ أَبَاكَ، مَرَزْتُ بِأَبْنِكَ اور منادی کی صورت میں يَا أَبِي اور يَا أَبَتِ (جمع) آباء و آبؤن۔ بالصَّلَاةِ: دعا کرنا۔ نماز پڑھنا۔

تشریح

الْآبُ أَحَقُّ بِالصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ مِنَ الزَّوْجِ۔ باپ مقدم ہوگا جنازہ پڑھانے میں شوہر سے۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ امام محمدؒ وغیرہ کے نزدیک تو باپ مقدم ہوگا شوہر پر۔ اور امام مالکؒ فرماتے ہیں عصباء مقدم ہونگے شوہر پر اگر عصباء بھی نہ ہوں تو پھر شوہر نماز پڑھائے گا^(۱) اس کی وجہ یہ ہے کہ انتقال کے بعد نکاح تو ختم ہو گیا۔ شوہر اجنبی کی طرح ہوگا۔ اور باپ ہونے کا رشتہ ختم نہیں ہوا وہ تو اپنی جگہ برقرار ہے۔

استدلال

- ① ایک صحابی کو فرمایا ہے: انت و مالک لایک۔
- ② ایما امرۃ نکحت بغير اذن ولیہا فنکاحہا باطل کہ باپ کو ولایت حاصل ہے اور شوہر گویا اجنبی ہو گیا اس لئے باپ مقدم ہوگا نماز جنازہ پڑھانے کے لئے اور اگر میت کے ولی نہ ہوں تو اب شوہر مقدم ہوگا۔^(۲)

(نوٹ) "رجل" بصری یا کو فی شیخ ہے اسماء الرجال والے فرماتے ہیں لا ادری من ہو۔
حسن بصریؒ کے حالات باب الوضوء مما غیرت النار میں اور عمر بن الخطابؓ کے حالات باب الوضوء میں گزر چکے ہیں۔

(۱) المدونہ ۱/۲۹۹۔ (۲) بحر الرائق ۲/۱۸۱، در المختار ۱/۶۱۶۔

باب استہلال الصبی والصلاة علیہ

(پیدائش کے وقت) بچے کا رونا اور اس پر نماز جنازہ کا حکم

۲۶۲

عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ قَالَ فِي السَّقَطِ إِذَا اسْتَهَلَ صُلْبِي عَلَيْهِ وَوَرِثَ وَإِذَا لَمْ يَسْتَهَلْ لَمْ يُصَلَّ عَلَيْهِ وَلَمْ يُورَثْ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَالْإِسْتِهْلَالُ أَنْ يَقَعَ حَيًّا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿

”حضرت ابراہیمؑ نے ناتمام بچے کے بارے میں فرمایا اگر اس سے آواز آئے تو اس پر نماز پڑھی جائے گی اور وارث بنے گا اور اگر آواز نہ آئے تو نہ اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور نہ وہ وارث ہوگا۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور آواز آنے کا مطلب یہ ہے کہ وہ زندہ پیدا ہو یکی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: السقط: سقط (ن) سقوطاً ومسقطاً: گرنا۔ کہا جاتا ہے کہ سقط من عینی وہ میری آنکھوں سے گر گیا۔ یعنی حقیر ہو گیا۔ مگر یہاں پر مراد ”ناتمام بچہ“ ہے۔

استهّل: الصبی پیدائش کے وقت چلانا۔ اور ایسا ہی ہر بولنے والے کے آواز بلند کرنے کو استہلال کہتے ہیں۔ باب استفعال سے واحد کر غائب فعل ماضی معروف کا صیغہ ہے۔ (ہفت اقسام میں مضاعف ثلاثی ہے)۔ وِثْ: يَرِثُ وَرِثًا وَوَرِثًا وَارِثًا وَارِثًا — فلان وارث ہونا۔ (ہفت اقسام میں مثال ہے)۔

تشریح

بچہ پیدا ہونے کے بعد روئے تو نماز جنازہ پڑھائی جائے گی

أَنَّهُ قَالَ فِي السَّقَطِ إِذَا اسْتَهَلَ صُلْبِي عَلَيْهِ۔ ناتمام بچے کے بارے میں فرمایا کہ اگر اس سے آواز آئے تو اس پر نماز پڑھی جائے گی۔

بچہ پیدا ہونے کے بعد مرجائے تو کیا اس کی نماز جنازہ وغیرہ پڑھی جائے گی یا نہیں؟
اس میں پانچ مذاہب ہیں:

پہلا مذہب: ہر حال میں اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی اگرچہ وہ مرنے سے پہلے رویا بھی نہ ہو یہ قول ہے۔ حضرت
عبداللہ بن عمرؓ، سعید بن المسیبؓ، اسحاق راہویہؒ وغیرہ کا۔

دوسرا مذہب: اگر چار ماہ کا ہو کر پیدا ہوا ہو تو نماز جنازہ پڑھی جائے گی اگرچہ وہ رویا نہ ہو یہ قول ہے امام احمدؒ اور داؤد
طاہریؒ وغیرہ کا۔

تیسرا مذہب: اگر کوئی ایسی علامت ظاہر ہو کہ جس سے معلوم ہو کہ یہ پیدا ہوتے وقت زندہ تھا۔ مثلاً رونا چلانا، دودھ
چوسنا، چھینکنا وغیرہ تو اس کا نام بھی رکھا جائے گا۔ اور نماز جنازہ بھی پڑھی جائے گی۔ اور اگر کوئی علامت ظاہر نہ ہو پھر نماز
جنازہ نہیں پڑھی جائے گی۔ یہ مذہب امام ابو حنیفہؒ، احمد صاحبین اور جمہور فقہاء و علماء کا ہے۔

چوتھا مذہب: اگر بچہ پیدا ہونے کے بعد روئے تو اب تو نماز جنازہ پڑھی جائے گی ورنہ نہیں۔ تیسرے مذہب میں اور
چوتھے مذہب میں فرق ہے کہ چوتھے مذہب میں رونا شرط ہے اور تیسرے مذہب میں رونا شرط نہیں کوئی بھی زندہ رہنے
کی علامت ہو نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ یہ مذہب امام شافعیؒ، امام مالکؒ، اوزاعیؒ، ابراہیم نخعیؒ وغیرہ کا۔

پانچواں مذہب: جب تک بچہ نابالغ ہے اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی۔ یہ مذہب ہے سعید بن جبیرؒ، عمر بن
مرہؒ، سدید بن غفلہؒ، وغیرہ کا۔

تیسرے مذہب والوں کا استدلال

- ① حدیث جابر، قال رسول اللہ ﷺ لا یصلی علیہ ولا یورث ولا یورث حتی یستہل۔^(۲)
- ② حدیث علیؓ سمعت رسول اللہ ﷺ یقول فی السقط لا یصلی علیہ حتی یستہل فاذا استہل صلی
علیہ وعقل وورث وان لم یستہل لم یصلی علیہ ولم یورث ولم یعقل۔^(۳)
- ③ حدیث ابن عباسؓ، عن النبی ﷺ قال اذا استہل الصبی صلی علیہ ورث۔^(۴)
- ④ امام طحاویؒ نے چار احادیث پیش کی ہیں۔
- ⑤ روایت حضرت عائشہؓ کہ ایک انصاری بچہ لایا گیا تو آپ ﷺ نے نماز جنازہ پڑھا۔
- ⑥ روایت حضرت عبداللہ بن ابی طلحہؓ، کہ ابو طلحہ کے صاحبزادہ حضرت عمر کا انتقال نابالغی کی حالت میں ہوا تو
آپ نے اس کی نماز جنازہ پڑھائی۔

① روایت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ جس میں ہے الطفل یصلی علیہ کے الفاظ ہیں۔

② روایت براء بن عازب رضی اللہ عنہ: جس میں آپ نے فرمایا کہ تم جن کی نماز جنازہ پڑھتے ہو ان میں سے زیادہ حق دار تمہارے فوت شدہ بچے ہیں۔

اور معانی الآثار میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ، جابرؓ، ابو ہریرہؓ، وغیرہ کا فتویٰ نقل کیا ہے کہ ان سب کے نزدیک نابالغ پر نماز پڑھی جائے گی۔^(۶)

امام طحاوی کی نظر (عقلی دلیل)

تمام اسلاف اور آئمہ مجتہدین کا اتفاق ہے کہ بالغین جن کو غسل دیا جاتا ہے ان پر نماز جنازہ پڑھنا بھی لازم ہے۔ اور شہداء کو غسل نہ دینے پر سب کا اتفاق ہے۔ البتہ شہداء کی نماز جنازہ کے بارے میں اختلاف ہوا ہے تو ضابطہ یہ ہوا کہ ہر وہ میت جس کو غسل دینا لازم ہے اس کی نماز بھی لازم ہوتی ہے اور جس کو غسل دینا لازم نہیں ہے اس کی نماز جنازہ میں اختلاف ہے۔ تو بچوں کو غسل دینے میں تو سب کا اتفاق ہے لہذا ضابطہ کے مطابق اس پر نماز جنازہ بھی ہونا چاہئے۔^(۷)

(۱) بحر الرائق ۷/ ۱۸۹، عمدۃ القاری ۳/ ۱۹۵ المدونہ ۱/ ۱۶۲ شای ۱/ ۶۲۱۔

(۲) ترمذی نسائی، ابن ماجہ، ابن حبان، مصنف ابن ابی شیبہ۔

(۳) ابن عدی۔

(۴) ابن عدی۔

(۵) طحاوی ۱/ ۲۹۲۔

(۶) معانی الآثار ۱/ ۲۹۳۔

(۷) طحاوی ۱/ ۲۹۳۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الصَّبِيِّ يَقَعُ مَيْتًا وَقَدْ كَمُلَ خَلْقُهُ قَالَ لَا يَحْجُبُ وَلَا يَرِثُ وَلَا يُصَلَّى عَلَيْهِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَالِكِنَّهُ يُغَسَّلُ وَيُكْفَنُ وَيُدْفَنُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیمؑ نے اس بچے کے بارے میں جو کامل الخلق ہو لیکن پیدا مردہ ہوا ہو فرمایا کہ وہ حاجب بنے گا نہ وارث اور نہ اس کی نماز جنازہ پڑھائی جائے گی۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسے ہی اختیار کرتے ہیں البتہ اسے غسل و کفن دیا جائے گا اور دفن کیا جائے گا یہی بات امام ابو حنیفہؒ بھی فرماتے ہیں۔“

لغات: يقع (ض) وَقَعْنَا الشَّيْءَ مِنْ الْيَدِ: گرنا — الحق ثابت ہونا۔ (ہفت اقسام میں مثال ہے۔

كَمُلَ: كَمُلَ (ك) وَكَمِلَ (س) كَمَلًا كَمُلُوا وَتَكَمَّلُوا وَتَكَمَّلَ وَانْكَمَلَ پورا ہونا۔ کامل ہونا۔

تشریح

اگر بچہ مردہ ہوا تو اس کو غسل نہیں دیا جائے گا

اگر بچہ مردہ پیدا ہوا ہو تو اس کو غسل نہیں دیا جائے گا نہ ہی باقاعدہ کفن پہنایا جائے گا بلکہ اس پر پانی بہا دیا جائے گا وضو وغیرہ جو طریقہ مردے کو غسل دینے کا ہے اس طرح نہیں دیا جائے گا اور ایک کپڑے میں لپیٹ کر قبر میں رکھ دیا جائے گا۔

یغسل۔ اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کو اہتمام کے ساتھ غسل دیا جائے گا۔ یہی بات علامہ ابن نجیمؒ وغیرہ^(۱) نے کہی ہے۔

مگر عام کتب فقہ میں یہ بات ہے کہ اس کو غسل دیا جائے گا مگر اس طرح سے نہیں جیسے کہ زندہ پیدا ہونے والے کو دیا جاتا ہے۔

خلاصہ یہ ہوا کہ غسل کے بارے میں احناف کے دو قول ہیں ایک قول کے مطابق زندہ پیدا ہونے والے کی طرح غسل دیا جائے گا اور دوسرے قول کے مطابق ایسے اہتمام کے ساتھ غسل نہیں دیا جائے گا۔ ویکفن ویدفن کفن اور دفن دیا جائے گا، مگر اس کو زندہ رہ کر مرنے والے کی طرح اہتمام کے ساتھ کفن نہیں دیا جائے گا اور نہ ہی اہتمام کے ساتھ دفن کیا جائے گا۔

(۱) وغیرہ سے مراد فتاویٰ غانیۃ فتاویٰ البزازیۃ فتاویٰ الظہیریۃ وغیرہ ہیں۔

باب غسل الشہید

شہید کو غسل دینے کا بیان

۲۶۴

عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الرَّجُلِ يَسْتَشْهِدُ فَيَمُوتُ مَكَانَهُ الَّذِي قُتِلَ فِيهِ قَالَ يُنَزَّعُ عَنْهُ خُفَاهُ وَقَلَنْسُوتُهُ وَيُكْفَنُ فِي ثِيَابِهِ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَيُنَزَّعُ عَنْهُ أَيْضًا كُلُّ جِلْدٍ وَسِلَاحٍ وَيَرِيدُونَ مَا أَحَبُّوا مِنَ الْأَكْفَانِ وَلَا يُغْسَلُ وَلَكِنْ يُصَلَّى عَلَيْهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

”حضرت ابراہیم سے مروی ہے اس شخص کے بارے میں جو شہید ہو جائے اس کے موزے، ٹوپی اتار لئے جائیں گے اور اسے انہیں کپڑوں میں کفن دیا جائے گا جو اس پر ہوں۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اس سے چمڑے کی چیزیں اور ہتھیار بھی اتار دیئے جائیں گے اور کفن میں جو چیز اور بڑھانا چاہیں وہ بڑھادیں گے۔ غسل نہیں دیا جائے گا۔ البتہ نماز جنازہ پڑھی جائے گی، یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: يَسْتَشْهِدُ: باب استفعال سے واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف کا صیغہ ہے۔ اللہ کی راہ میں قتل ہونا۔ فَيَمُوتُ: مَاتَ يَمُوتُ مَوْتًا مَرْنًا۔ واحد مذکر غائب فعل مضارع معروف۔ (ہفت اقسام میں اجوف ہے)۔ يُنَزَّعُ: نَزَعَ (ض) نَزَعًا الشَّيْءَ مِنْ مَكَانِهِ اُكْهَرْنَا۔ یہاں پر معنی اتارنے کے کریں گے۔ جِلْدٌ: (مصدر) کھال۔ آسمان یا نیلا گنبد۔ جِلْدٌ کھال۔ جمع اجلاد و جلوہ۔

تشریح

شہید کی تعریف

شہید کی تعریف صاحب وقایہ نے یہ کی ہے۔

کل طاهر بالغ قتل بحدید ظلما ولم یجب به مال اور وجد میتا جریحافی المعركة یعنی ہر پاک بالغ شخص جو کسی آلہ جارحہ (تلوار،ندوق وغیرہ) سے ظلماً قتل کیا گیا ہو اور نفس قتل کے سبب سے قاتل پر مال واجب نہ ہو یا میدان جنگ میں زخمی مردہ پایا گیا ہو۔

اور صاحب ہدایہ نے یہ تعریف کی ہے۔

الشہید من قتله المشرکون او وجد فی المعركة وبه اثر او قتله المسلمون ظلما ولم یجب بقتله دية۔

الرَّجُلُ یَسْتَشْهِدُ فَمُوتُ مَكَانَهُ الَّذِی قُتِلَ فِیْهِ۔ اس شخص کے بارے میں جو اسی جگہ شہید ہو جائے جہاں پر مارا گیا ہو۔

یہ اس وجہ سے کہا جا رہا ہے کہ اگر کسی زخمی کو میدان جنگ میں سے منتقل کیا کر دیا جائے یا وہ کوئی دنیاوی منافع حاصل کر لے تو وہ حقیقی شہید نہیں ہوگا۔ اسی کی طرف صاحب ہدایہ نے استدلال کیا ہے او ینقل من المعركة کہ اگر وہ میدان جنگ سے منتقل ہو جائے تو وہ حقیقی شہید نہیں ہوگا۔

وَيَنْزَعُ عَنْهُ أَيْضًا كُلُّ جِلْدٍ وَسِلَاحٍ وَيَزِيدُونَ مَا أَحْبَبُوا مِنَ الْأَكْفَانِ کہ چمڑے کی چیزیں اور ہتھیار بھی اتار لئے جائیں گے اور کفن میں جو جز اور بڑھانا چاہیں وہ بڑھادیں گے۔ صاحب ہدایہ اس بارے میں فرماتے ہیں۔

ینزع عنه الفرو والحشو والسیاح والخف لانها لیست من جنس الکفن یزیدون وینقصون ماشاء و اتماما للکفن الفرو۔ کہتے ہیں پوتیں جو حیوانات کی کھال سے بنائی جاتی ہے۔ حشو کہتے ہیں وہ چیز جس سے کسی چیز کو بھرا جائے۔

خف موزے کو کہتے ہیں۔

تو اب ترجمہ یہ ہوا کہ شہید سے اتارا جائے گا پوتیں بھراؤ کی چیز، ہتھیار اور موزے، کیوں کہ یہ چیزیں کفن کی جنس سے نہیں ہیں اور بڑھا، گھٹا دیں گے جو چاہیں کفن کے پورے کرنے کی غرض سے۔ مگر اس بارے میں امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ شہید کے بدن پر فرو حشو قطنسہ وغیرہ اور جو بھی آلات حرب میں سے ہوں انہیں کے ساتھ دفن کیا جائے گا۔

احناف کا استدلال

آپ ﷺ نے شہداء احد کے بارے میں فرمایا تھا کہ ان کے بدن سے لوہا (ہتھیار) پوتیں اتار لو اور ان کو اس خون اور کپڑوں کے ساتھ دفن کرو جس کے ساتھ وہ ہیں۔^(۱)

شہید کو غسل نہیں دیا جائے گا

وَلَا يَغْسَلُ - شہید کو غسل نہیں دیا جائے گا۔

وَلَكِنْ يَصَلَّى عَلَيْهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ "غسل نہیں دیا جائے گا اور البتہ اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی یہی قول ہے امام ابو حنیفہؒ کا۔"

شہید پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی یا نہیں اس بارے میں دونوں مذاہب زیادہ مشہور ہیں۔

پہلا مذہب: صحابہ میں سے عقبہ بن عامرؓ، عبد اللہ بن زبیرؓ، عبد اللہ بن عباسؓ تابعین میں سے حسن بن علیؓ، عبد اللہ بن الحسنؓ، سعید بن عبد العزیزؓ، سعید بن المسیبؓ، مکحولؓ، عکرمہؓ، ائمہ میں سے شہید کو غسل دینے کے بارے میں دونوں مذاہب ہیں۔ پہلا مذہب صرف حسن بصریؒ کا ہے۔ دوسرا مذہب سعید بن المسیبؓ، حسن بن ابی الحسنؒ کا ہے کہ ان حضرات کے نزدیک غسل دیا جائے گا۔ باقی جمہور علماء کے نزدیک شہید کو غسل نہیں دیا جائے گا۔ ہاں اگر حالت جنابت میں ہو تو پھر غسل دیا جاتا ہے۔^(۳)

پہلے مذہب والوں کا استدلال

① حنظلة بن الراهب غسلته الملائكة۔

② ان النبی ﷺ امر بحمزة فغسل۔

③ عقلی دلیل یہ پیش کرتے ہیں کہ موت کے بعد غسل دینا یہ بنی آدم کی شرافت و کرامت ہے اور شہداء تو اس کے زیادہ مستحق ہیں۔

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

① شہداء احد کے بارے میں آپ ﷺ نے فرمایا زملوہم بدمانہم فانہ لیس کلم یکلم فی سبیل اللہ الا یاتی یوم القیامۃ یدمی لونہ لون الدم والریح ریح المسک۔^(۳)

کہ ان کو ان کے خون اور زخموں کے ساتھ کپڑوں میں لپیٹ دو کیوں کہ کوئی زخم نہیں جو اللہ کے راستہ میں لگے مگر یہ کہ وہ قیامت کے دن اسی حالت میں آئے گا کہ اس سے خون بہتا ہو گا جس کا رنگ تو خون والا ہو گا مگر خوشبو مشک جیسی ہوگی۔

② روایت جابرؓ: قال رمی رجل بسهم فی صدرہ او فی حلقہ فادرج فی ثیابہ کما هو ونحن مع رسول

(۳) اللہ ﷻ

کہ ایک شخص کے سینہ یا حلق میں تیر لگا اور وہ شہید ہو گیا بس اس کو انہی کپڑوں میں کفن دے دیا گیا اور ہم آپ ﷺ کے ساتھ تھے۔

عقلی دلیل۔ بل احياء عند ربهم يرزقون کہ جب شہداء زندہ ہیں تو پھر ان کو غسل دینے کے کیا معنی؟ غسل تو مردے کو دیا جاتا ہے۔

پہلے مذہب والوں کا جواب

حضرت حنظلہ رضی اللہ عنہ کو غسل دیا گیا اس کے بارے میں علماء فرماتے ہیں کہ وہ بحالت جنابت شہید ہوئے تھے۔ اور شہید اگر حالت جنابت میں ہو تو اس کو غسل دیا جاتا ہے۔ دوسری روایت حضرت حمزہؓ کو غسل دیا گیا سو یہ ان کی خصوصیت ہے جیسے کہ بار بار نماز پڑھنا یہ ان ہی کی خصوصیت تھی۔

عقلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ شہید کی شرافت و کرامت ان کے اپنے درجہ کے اعتبار سے ہے نہ کہ احکامات میں۔ اور دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ شہید کے اوپر کے خون کو صاف نہیں کیا جائے گا تاکہ قیامت کے دن اللہ اہل قیامت کو دکھائے کہ ان کی فضیلت ہے دوسرے لوگوں پر اور ان کا خون مشک کی طرح مہکے گا تاکہ تمام اہل قیامت ان کی عظمت جان لیں۔ (۳)

امام ابو حنیفہؒ، سفیان ثوریؒ، امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، امام اوزاعیؒ، امام عبد الرحمن بن ابی لیلیٰؒ، ایک قول امام احمدؒ علماء اہل جاز و شام اور فقہاء نصرہ بھی اس بات کے قائل ہیں کہ شہید کو غسل نہیں دیا جائے گا مگر نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔

دوسرا مذہب: امام مالکؒ، امام شافعیؒ، ایک قول امام احمدؒ و اسحاقؒ اور اصحاب ظواہر کے نزدیک جس طرح شہید کو غسل نہیں دیا جاتا اسی طرح اس کی نماز بھی نہیں پڑھی جائے گی۔ (۳)

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

① حدیث جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ انہ علیہ السلام لم یصل علی قتلی احد۔ (۳)

② روایت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ان شہداء احد لم یغسلوا و دفنوا بدما نھم ولم یصل علیھم۔ (۳)

پہلے مذہب والوں کا استدلال

- ① حدیث عقبہ بن عامر جہنی رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج یوماً فصلی علی اہل صلاتہ علی المیت ثم انصرف۔^(۵)
یہ روایت بالکل آپ کی زندگی کے آخری ایام میں ہوئی ہے۔
- ② روایت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ یقول فقد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حمزة حین قام الناس من القتال فقال رجل رایتہ عندک الشجرات فجاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نحوه فلما راہو ارای ما مثل به شہق وبکی فقال رجل من الانصار فرمی علیہ بثوب ثم جینی بحمزة فصلی علیہ ثم جینی بالشہداء فیوضعون الی جانب حمزة فصلی علیہم ثم یرفعون یتروک حمزة حتی صلی علی الشہداء کلہم وقال صلی اللہ علیہ وسلم حمزة سید الشہداء عند اللہ یوم القیمة۔^(۶)
- ③ حدیث عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، فوضع النبی صلی اللہ علیہ وسلم حمزة وجینی برجل من الانصار فوضع الی جنبہ فصلی علیہ فرفع الانصاری وترک حمزة ثم جنی باخر فوضع الی جنب حمزة فصلی علیہ ثم رفع وترک حمزة حتی صلی علیہ یومئذ سبعین صلاة۔^(۷)
- ④ حدیث انس بن مالک رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وسلم مریح حمزة وقد مثل به ولم یصل علی احد من اشہداء غیرہ حمزہ۔^(۸)
- ⑤ حدیث عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ چند طرق سے مروی ہے۔
- طرق اول: عن اسماعیل بن عیاش عن عبد الملک بن ابی عتبہ او غیرہ عن الحکم بن عتبہ عن مجاہد عن ابن عباس قال لما انصرف المشرکون عن قتلی..... احدثم قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حمزة فکبر علیہ عشر اثم جعل یجاء بالرجل فیوضع وحمزة مکانہ حتی صلی علیہ سبعین صلاة وکانت القتلی یومئذ سبعین۔^(۹)
- طرق ثانی: عن یزید بن ابی زیاد عن مقسم عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بحمزة یوم احدثہ فی القبلۃ ثم کبر علیہ سبع اثم جمع الیہ الشہداء حتی صلی علیہ سبعین صلاة۔^(۱۰)
- طرق ثالث: عن ابن اسحاق حدثنی من لا اثم عن مقسم مولى بنی عباس عن ابن عباس قال امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بحمزة فسجی برة ثم صلی وکبر سبع تکبیرات ثم اتی بالقتلی یوضعون الی حمزة یصلی علیہم وعلیہم معهم حتی صلی علیہ ثنتین وسبعین صلوة۔^(۱۱)
- طرق رابع: عن عبد العزیز بن عمران حدثنی افلح بن سعید عن محمد بن کعب عن ابن عباس قال امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بحمزة یوم احدث الخ۔^(۱۲)
- ⑥ حدیث عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ۔ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر یوم احدث بحمزة فسجی برة ثم صلی علیہ فکبر

سبح تکبیرات ثم الى بالقتلى يصفون ويصلى عليهم وعليه معهم۔ (۱۳)

۴ روایت مرسل ابو مالک غفاری رضی اللہ عنہ قال کان قتلی احدیون بتسعة وعاشرهم حمزة فیصلى عليهم رسول اللہ ﷺ ثم یحملون ثم یوتی بتسعة فیصلى عليه وحمزة مکانه حتی صلی عليهم رسول اللہ ﷺ۔ (۱۴)

۵ حدیث شداد بن الہاد رضی اللہ عنہ۔ ان رجلا من الاعراب جاء الى النبی ﷺ فأمن به واتبعه (فيه) ثم کفنه النبی ﷺ فی جبة النبی ﷺ ثم قدمه فصلى عليه الخ۔ (۱۵)

پہلے مذہب کے استدلال پر سوالات اور اس کے جوابات

پہلی روایت پر سوال اور اس کے جوابات

پہلی روایت عقبہ بن عامر جہنی رضی اللہ عنہ کی تھی اس کے بارے میں دوسرے مذہب والے علامہ نووی صاحب ابن حبان نے صحیح میں اور صاحب بیہقی نے یہ سوال کیا ہے کہ یہاں پر صلاۃ سے مراد دعا ہے۔ (۱۶)

جواب اول: حدیث کے الفاظ میں صلوۃ علی المیت ہے اس سے دعا مراد لینا تاویل بعید ہے علامہ عینی فرماتے ہیں ہذا عدول من المعنی الذی يتضمنه هذا اللفظ لاجل تمشیة۔ مذہبہ فی ذلک و هذا الیس بضر۔

جواب ثانی: ابن حبان وغیرہ نے خود یہ قانون بیان کیا ہے کہ اثبات نفی پر مقدم ہوتا ہے یہ ابن حبان نے بیان کیا ہے جہاں پر وہ صلوۃ فی الکعبہ کو بیان کرتے ہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے صلوۃ فی الکعبہ کا ثبوت ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہ نفی کرتے ہیں تو اثبات مقدم ہوتا ہے۔ ہذا شئی یلزمنا فی شہداء احد فان ابن عباس وغیرہ زووا انه علیہ السلام صلی علیہم وجابر روی انه لم یصل علیہم۔

جواب ثالث: امام طحاوی نے اس کا جواب یہ دیا کہ ممکن ہے کہ آپ نے دوسری مرتبہ بھی شہداء احد پر نماز پڑھی ہو یہ دوسری مرتبہ نماز کا پڑھنا شہداء احد کی خصوصیات میں سے ہے؟ (۱۷)

جواب رابع: امام طحاوی نے یہ جواب بھی دیا ہے کہ غزوۂ احد میں آپ ﷺ بذات خود مریض تھے اس لئے آپ نے شہداء احد پر نماز نہیں پڑھائی صحابہ کو حکم دیا تھا کہ تم پڑھ لو۔ تو جن روایات میں شہداء احد پر نماز جنازہ کی نفی ہے اس کی یہ تاویل کی جائے گی (۱۸) اس کی وجہ یہ ہے کہ جہاں پر غسل کا ذکر آتا ہے وہاں فرمایا لم یغسلوا جمع کا صیغہ ہے کہ کسی نے بھی غسل نہیں دیا اور جہاں نماز کا ذکر ہے وہاں لم یصل مفرد کا صیغہ ہے کہ آپ نے انہیں نہیں پڑھائی باقی صحابہ نے بھی غسل نہیں دیا اور کوئی بھی نہ پڑھتا تو جمع کا صیغہ استعمال ہوتا جیسے کہ غسل کے بارے میں استعمال کیا گیا ہے۔

جواب خامس: ایک جواب یہ بھی دیا گیا کہ لم یصل علیہ کا مطلب یہ ہے کہ آپ نے حضرت حمزہ کے سوا کسی پر

مستقل نماز جنازہ نہیں پڑھائی۔ بلکہ صورت یہ ہوتی تھی کہ حضرت حمزہ کا جنازہ رکھا رہتا تھا اور دوسرے شہداء کی میت لائی جاتی اور نماز جنازہ کے بعد حضرت حمزہ کی میت اسی جگہ رہتی اس دوسری میت کو پہلی میت کی جگہ پر لے آیا جاتا۔

جواب ساؤس: امام طحاویؒ نے یہ جواب بھی دیا ہے کہ غزوہ احد کے وقت نماز جنازہ پڑھنا واجب نہیں تھا بعد میں اس کا جواب آیا۔ جب وجوب آیا تو آپ نے نماز جنازہ دوبارہ پڑھائی۔^(۱۹)

دوسری روایت پر سوال اور اس کا جواب

تیسری روایت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے صاحب تحفۃ الاحوذیؒ اور علامہ شوکانیؒ شیخ ذہبیؒ نے مختصر میں یہ اعتراض کیا ہے کہ ابو حماد حنفیؒ یہ متروک ہے۔^(۲۰) اس کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ ابو حماد کی اکثر اسماء الرجال والے توثیق بیان کرتے ہیں اس لئے ان کی روایت کو لیا جاسکتا ہے۔^(۲۱)

تیسری روایت پر سوال اور اس کا جواب

تیسری حدیث عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی ہے اس پر دو اعتراض ہیں اول یہ کہ اس روایت میں عطاء بن السائبؒ سے حماد بن سلمہؒ روایت کرتے ہیں اور عطاء آخر زمانہ میں مختلط ہو گئے تھے۔ دوسرا اعتراض یہ ہے کہ شعبیؒ کا عبد اللہ بن مسعودؒ سے سماع ثابت نہیں ہے۔ جواب پہلے اعتراض کا یہ ہے کہ شیخ عراقیؒ نے التقیید میں اس بات کو واضح فرمایا ہے کہ حماد بن سلمہؒ نے عطاء بن السائبؒ سے جو روایات نقل کی ہیں وہ قبل الاختلاط کی ہیں۔ دوسرے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ شعبیؒ ثقہ ہی سے ارسال کرتے ہیں اس لئے ان کی مرسل بھی قبول ہے۔^(۲۲)

چوتھی روایت پر سوال اور اس کا جواب

چوتھی روایت انس بن مالکؒ کی تھی اس پر صاحب دارقطنیؒ نے یہ اعتراض کیا کہ ولم یصل علی احد من الشهداء غیرہ یہ جملہ عثمان بن عمرؒ کے علاوہ کسی اور راوی نے نہیں کہا اور یہ راوی غیر محفوظ ہے۔ اس کا جواب علامہ ابن جوزیؒ نے یہ دیا کہ عثمان بن عمرؒ کی روایات، صحیحین میں موجود ہیں اور یہ ثقہ راوی ہیں اور ثقہ کی زیادتی مقبول ہوتی ہے۔

اور دوسرا جواب یہ ہے کہ اس روایت کا متابع مستدرک حاکم میں بھی موجود ہے۔

پانچویں روایت اور اس پر سوال اور جواب

پانچویں روایت عبداللہ بن عباسؓ کی ہے اس پر یہ سوال ہے کہ اس روایت میں زید بن ابی زیادؓ ناقابل احتجاج راوی ہے نیز متروک الحدیث ہے اس کا جواب یہ ہے کہ سوال زید بن ابی زیادؓ مشقی کے بارے میں ہے اور یہاں مراد زید بن ابی زیادؓ کوئی ہیں۔ جو قابل احتجاج ہیں۔ (۲۳)

دوسرا سوال یہ ہے کہ طرق ثالث میں ہے من لا اتهم عن مقم۔ من سے مراد حسن بن عمارہ ہے جو باجماع محدثین ضعیف اور مجہول ہے۔

اس کا جواب علامہ عینیؒ نے یہ دیا کہ ہم اس کو بطور حجت نہیں لیتے بلکہ کہ بطور استشہاد کے کہتے ہیں ویکفی فی الاستشہاد قول ابن اسحاق حدثنی من لا اتهم ولو کان متھماً عندہ لم احدث عنہ۔ (۲۴)

چھٹی حدیث پر اعتراض اور اس کا جواب

چھٹی حدیث عبداللہ بن زبیرؓ کی ہے اس پر یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ عبداللہ بن زبیرؓ کی ولادت ہجرت کے سال ہوئی ہے۔ اس لئے غزوہ احد کے وقت ان کی عمر دو سال کی ہوگی۔ دو سال میں کیسے روایت کرلی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ روایت عبداللہ بن زبیرؓ کی مرسل صحابی ہے جو بالاتفاق مقبول ہے۔ (۲۵)

ساتویں حدیث اور اس پر اعتراض اور جواب

ساتویں روایت ابومانک غفاریؓ کی ہے اس پر اعتراض ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یحییٰ بن معینؒ وغیرہ نے ان کی توثیق کی ہے لہذا ان کی مرسل قابل قبول ہے۔

آٹھویں حدیث اور اس پر سوال و جواب

آٹھویں حدیث شداد بن الہادؓ کی روایت ہے اس پر صاحب نیل الاوطار نے یہ سوال کیا ہے کہ یہ تابعی ہیں تو یہ روایت مرسل ہوگی۔ اس لئے قابل حجت نہیں ہے۔ (۲۶)

اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں صاحب نیل الاوطار علامہ شوکانیؒ کو وہم ہوا یہ شداد بن الہادؓ صحابی ہیں تابعی نہیں ان کے بارے میں حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں۔

صحابی شہد الخندق وما بعدها..... ولہ صحبہ۔ (۲۷)

پہلے مذہب (یعنی احناف) والوں کے لئے وجوہ ترجیح

علامہ عینیؒ وغیرہ نے کئی وجوہات سے احناف کے مذہب کو ترجیح دی ہے۔

- ① عقبہ بن عامرؓ کی روایت مثبت ہے اور جابر کی روایت بھی نفی ہے اور مثبت ثانی پر مقدم ہوتی ہے۔
- ② حضرت جابرؓ کی ایک روایت میں یہ بھی ہے عن جابر ان النبی ﷺ صلی علی حمزہ ثم جینی بالشہداء فوضعوا الی جنبہ فصلی علیہم تو حضرت جابرؓ کی روایت میں بھی تعارض آگیا تو کیسے استدلال کیا جاسکتا ہے۔
- ③ مثبت روایات کی مقدار بہت زیادہ ہے اور منفی روایات صرف دو ہیں تو مثبت روایات جو زیادہ ہیں اس پر عمل کریں گے۔

④ نماز جنازہ، فرض کفایہ ہے اگرچہ نص میں تعارض بھی ہے مگر یہ تعارض، کی وجہ سے ساقط نہیں ہوگی بخلاف شہید کے غسل کے کہ اس میں نص میں کوئی تعارض نہیں ہے۔

⑤ اگر شہداء پر نماز جنازہ نہیں ہوتا تو آپ ﷺ اس کو ضرور واضح فرمادیتے جیسے کہ شہداء کے غسل کو واضح فرمایا ہے۔

⑥ شہداء احد کے علاوہ اور شہداء پر آپ کا نماز جنازہ پڑھنا ثابت ہے۔

⑦ اگر ہم یہ تسلیم کر لیں کہ آپ ﷺ نے شہداء پر نماز جنازہ نہیں پڑھی تو صحابہ نے تو پڑھی ہے یہ ثبوت بھی ہمارے لئے کافی ہے۔

⑧ احناف کا مذہب احوط فی الدین ہے آپ نے ایک دوسرے موقعہ یہ فرمایا من صلی علی میت فله قیراطاں میں شہید اور غیر شہید کا کوئی فرق نہیں کیا گیا۔

⑨ عقبہ بن عامرؓ کی روایت میں صلی علیہم سے دعا مراہ لینا یہ بعید.... ہے جب کہ دوسری روایت میں صلاتہ علی المیت کی تصریح موجود ہے۔

⑩ امام طحاویؒ نے اولوالعزم دور نبوت کے صحابہ کا فتویٰ نقل کیا ہے کہ عبادہ بن ابی اوفیؓ جنہوں نے بڑی بڑی جنگیں لڑیں جب ان سے شہید کے نماز جنازہ کے بارے میں سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا شہید پر نماز جنازہ لازم ہے۔

تلك عشرة كاملة۔

- (۱) طحاوی۔ (۲) المغنی ۲/۵۲۸-۵۲۹۔ (۳) نسائی، مسند احمد، بیہقی، کتاب الامام الشافعی۔ (۴) البوراد۔ (۵) بذل المجہود ۳/۹۰، عرف الشذی ۱/۲۰۱، بدایہ المجتہد ۱/۲۴۰، نیل الاوطار ۴/۲۶، یعنی ۸/۱۵۲، باب الصلوٰۃ علی الشہداء، المغنی ۲/۵۲۹، بدایہ الصنائع ۱/۳۲۵، فتح الباری ۳/۱۷۰۔ (۶) بخاری ۱/۷۹، کتاب الجنائز (باب الصلوٰۃ علی الشہید) ترمذی، وابن ماجہ ۱۰۹، (باب ما جاء فی الصلوٰۃ علی الشہداء ودفنہم)۔

(۷) بخاری ۹/۱ باب الصلاة علی الشہید، کتاب المغازی ۲/۵۷۸ (باب غزوہ احد) اس روایت کے تمام راوی مصری ہیں..... مسانید کہلاتی ہے۔ مسلم، ابوداؤد، نسائی۔

(۸) مستدرک حاکم بحوالہ نیل الاوطار ۴/۴۶ ترک الصلوۃ علی الشہداء۔

(۹) مستدرک حاکم بحوالہ نصب الراية ۲/۳۰۹ مصنف عبدالرزاق ۳/۵۳۶، ۵۳۷ باب الصلاة علی الشہید وغسلہ۔

(۱۰) ابوداؤد ۲/۴۴۷ باب فی الشہید معانی الآثار ۱/۲۴۲ باب الصلوۃ علی الشہداء، حاکم مستدرک۔

(۱۱) دارقطنی فی معرفۃ الصحابة ۳/۱۹۸ والطبرانی نصب الراية ۲/۳۱۰۔

(۱۲) طحاوی ۱/۴۲۲ باب الصلاة علی الشہداء۔

(۱۳) سیرت ابن اشام۔

(۱۴) دارقطنی ۴/۱۱۶، طبقات ابن سعد ۳/۱۳۔

(۱۵) طحاوی ۱۰/۲۴۲ باب الصلوۃ علی الشہداء۔

(۱۶) طحاوی ۱/۲۴۲، ۲۴۳ باب الصلوۃ علی الشہداء وکذا ابوداؤد۔

(۱۷) نسائی ۱/۱۷۷ باب الصلاة علی الشہداء و طحاوی ۱/۲۴۲ باب الصلوۃ علی الشہداء۔

(۱۸) المجموع شرح المہذب ۵/۲۲۵ فرع فی مذاہب العلماء فی غسل الشہید۔

(۱۹) طحاوی ۱/۲۴۳ باب الصلوۃ علی الشہداء۔

(۲۰) طحاوی ۱/۲۴۳ باب الصلوۃ علی الشہداء۔

(۲۱) تحفۃ الاحوذی ۲/۱۳۷۔

(۲۲) دیکھیں خود قال حافظ ذہبیؒ کہتے ہیں قال ابن عدی ما رى بحديثه باساو كان احمد بن شعيب يثنى عليه ثناء تاما وقال

الاهرازي كان عطاء بن مسلم يوثقه (يران الاعتدال ۳/۱۸ رقم ۸۷۹)۔

ابو حاتم کہتے ہیں یہ قوی نہیں لیکن ان کی احادیث لکھی جاسکتی ہے۔

وقال البغوی کوئی صالح الحدیث۔

(۲۳) قال حافظ ذہبیؒ قال احمد العجلي مرسل الشعبي صحيح لا يكاد يرسل الا صحيحا (تذكرة الحفاظ ۱/۷۹، ۸۰ ترجمۃ

الشماع رقم ۷۶)۔

(۲۴) دیکھیں قال حافظ ذہبیؒ وهو ممن يكتب حديثه على عينه وقد روى له مسلم مقرونا بغيره وروى له اصحاب السنن

وقال على بن عاصم قال لي شعبة ما ابالي اذا كتبت عن يزيد بن ابي زياد ان لا اكتب عن احد (ميزان الاعتدال ۳/۴۲۳)۔

وقال ابوداؤد لا اعلم احد ترك حديثه۔ خلاصہ یہ ہوا کہ ابن الجوزی کا وہم اور غلطی ہے کہ انہوں نے یزید کوئی اور یزید مشقی میں

فرق نہیں کیا۔

(۲۵) عمدة القاری۔ (۲۶) نیل الاوطار ۴/۴۷ ترک الصلوۃ علی الشہید۔

(۲۷) تقریب التہذیب ۴/۳۱۹، رقم ۱۵۳۶، ۳۲۸ رقم ۳۳۔

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الرَّجُلِ يُقْتَلُ فِي الْمَعْرَكَةِ قَالَ لَا
 يُغَسَّلُ وَالَّذِي يُضْرَبُ فَيَتَحَامَلُ إِلَى أَهْلِهِ قَالَ يُغَسَّلُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَإِذَا حُمِلَ أَيْضًا
 عَلَى أَيْدِي الرِّجَالِ حَيًّا فَمَاتَ غُسْلَ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

”حضرت ابراہیمؑ سے اس شخص کے بارے میں جو جنگ میں قتل کر دیا جائے مروی ہے فرمایا اسے غسل نہیں دیا جائے گا اور جسے مارا جائے اور وہاں سے اٹھا کر اس کے گھر لے آیا جائے اسے غسل دیا جائے گا امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ اور اگر لوگ اسے زندہ اٹھا کر لے جائیں پھر مر جائے تو اسے غسل دیا جائے گا یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: يَقْتُلُ: قَتْلُهُ (ن) قَتْلًا وَتَقْتُلًا: مار ڈالنا (صفت) قَاتِلٌ (جمع) قَاتِلُونَ وَ قَتْلَةً وَ قَتَالَ کہا جاتا ہے قَتْلُهُ بِأَخِيہِ یعنی اپنے بھائی کے انتقام میں قتل کیا قَتَلَ الخمر شراب میں پانی ملا نا۔

الْمَعْرَكَةُ: الْمَعْرَكُ وَالْمَعْرَكَةُ وَالْمَعْرَكَةُ مِيدَانُ جَنْكٍ جَمْعُ مَعَارِكٍ.

اهله: كنبه رسته دار (جمع) اهلون و اهل و آهال و اهلات و آهلات اهل الرجل بيوى، اهل الامر حكام۔

تشریح

جنگ کے بعد انتقال ہو تو اب غسل دیا جائے گا

وَإِذَا حُمِلَ أَيُّضًا عَلَى أَيْدِي الرِّجَالِ حَيَاتُفَمَاتٍ غُسْلٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ اگر لوگ اسے زندہ اٹھا کر لے جائیں پھر وہ مر جائے تو اسے غسل دیا جائے گا۔

یہ بات پہلے تفصیل سے گزر چکی کہ شہید کو غسل نہیں دیا جاتا۔ بالاتفاق، مگر ہاں اگر اس کی ابھی جان باقی تھی اور لوگ اس کو اٹھا کر گھر لے آئے تو اب غسل دیا جائے گا۔^(۱)

توبہ سے نفع اٹھایا ہے مگر امام محمدؒ اس کے غسل کے قائل نہیں ہیں۔

کیونکہ وصیت مردوں کے احکام میں سے ہے صدر شہیدؒ فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے امور دنیا کی وصیت کی تو اب بالاجماع ارثات ہوگا اور اس کو غسل دیا جائے گا۔

یہاں پر اصل قانون یہ ہے۔ کہ اگر اس نے کسی قسم کا بھی دنیاوی نفع اٹھایا تو وہ ارثات کے حکم میں ہے۔ ارثات کہتے ہیں جس کو میدان جنگ سے اٹھایا گیا ہو اس حالت میں کہ وہ زخمی تھا مگر ابھی جان باقی ہے۔ توبہ اس نے کسی قسم کا بھی کوئی دنیاوی فائدہ اٹھایا تو اب شہید حقیقی نہیں ہوگا اور اگر کسی قسم کا کوئی فائدہ نہیں اٹھایا تو اب شہید حقیقی کے معنی میں ہوگا اور اس کو غسل نہیں ہے بلکہ صرف نماز جنازہ پڑھا جائے گا۔

جیسے کہ شہداء احد کہ انہوں نے کوئی دنیاوی فائدہ نہیں اٹھایا اور ان کے علاوہ حضرت عمرؓ اور علیؓ، سعد بن معاذؓ کہ یہ زخمی ہونے کے بعد کچھ زندہ رہے اور کچھ وقت ان پر گزرا اس لئے ان کو غسل دیا گیا۔ اسی کو صاحب ہدایہ نے اپنی اس عبارت میں بیان کیا۔ (۲)

ومن ارتث غسل وهو من صار خلقي حكم شهادة لنيل مرافق الحياة لان بذلك يخف اثر الظلم فلم يكن في معنى شهداء احد - والانتشار ان ياكل او يشرب او ينام او يداوى او ينقل من المعركة ارثات کے حکم کا ہونا اس بات کی علامت نہیں کہ وہ شہید نہیں ہے بلکہ وہ بھی شہید ہوگا مگر صرف اس کو غسل دیا جائے گا آخرت کے اعتبار سے اور یہ ارثات والا بھی شہید کے حکم میں ہوگا۔

(۱) بدائع الصنائع ۱/۳۲۳ عمدة القاری ۳/۱۲۹ شامی ۱/۶۳ مبسوط سرخسی ۵۱/۲ قریب قریب یہ بات مالکی مذہب میں ہے دیکھیں

مدونة ۱/۱۶۵ شرح زرقانی، مؤطا مالک ۳/۳۲۰۔

(۲) ہدایہ، مبسوط سرخسی ۵۱/۲۔



۲۶۶

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا سَالِمُ الْأَفْطُسُ قَالَ مَامِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَيَهْرُبُ مِنْ قَوْمِهِ إِلَى الْكَعْبَةِ يَعْْبُدُ رَبَّهَا وَإِنْ حَوْلَهَا الْقَبْرُ ۝ ثَلَاثِمِائَةِ نَبِيٍّ﴾

”حضرت سالم الافطس رحمہ اللہ نے فرمایا کوئی نبی نہیں مگر یہ کہ وہ اپنی قوم سے بھاگ کر کعبہ کی جانب آتا ہے۔ اپنے پروردگار کی عبادت کرتا ہے۔ اور کعبہ کے ارد گرد تین سو نبیوں کی قبریں ہیں۔“

لغات: يَهْرَبُ: هَرَبَ (ن) هَرَبًا وَهُرُوبًا وَمَهْرَبًا وَهَرَبَانًا: بھاگنا — فِي مَشِيهِ تَزِجْلُنَا (ہفت اقسام میں صحیح ہے)۔ يَعْْبُدُ: عَبَدَ (ن) عِبَادَةً وَغُبُودِيَّةً وَمَعْبَدًا وَمَعْبَدَةُ اللَّهِ اَيْك جَانَا، خدمت کرنا۔ ذَلِيلٌ هُونًا۔ خَضُوعٌ كَرَانًا۔ پرستش کرنا۔

۲۶۷

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَطَاءُ بْنُ السَّائِبِ قَالَ قَبْرُ هُودٍ وَصَالِحٍ وَشُعَيْبٍ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾

”حضرت عطاء بن سائب“ نے فرمایا حضرت ہود، حضرت صالح اور حضرت شعیب علیہم السلام کی قبریں مسجد حرام میں ہیں۔“

لغات: قَبْرٌ: مَصْدَرُ انْصَانِ كَيْ دَفْنِ كَرْنِي كِي جَكَّة۔ (جَمْع) قُبُور۔

تشریح

مسجد حرام میں متعدد انبیاء کی قبریں ہیں

قَبْرُ هُودٍ حضرت ہود علیہ السلام کی قبر کہاں ہے؟ اس بارے میں مورخین کا آپس میں اختلاف ہے۔ پہلی روایت، اسی موجودہ اثربالا سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی قبر مسجد حرام میں ہے۔ جب کے بعض کا دعویٰ یہ ہے کہ قوم عاد کے ہلاک ہونے کے بعد حضرت ہود علیہ السلام حضرت موت ہجرت کر کے چلے گئے تھے۔ ان کی وفات وہاں ہوئی یعنی حضرت موت کے مشرقی حصہ میں شہر تریح سے قریب دو مرحلے کے فاصلہ پر ہوئی وہاں ہی ان کی قبر ہے۔ عامر بن دائلؓ

کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؑ سے سنا یقول لرجل من حضر موت هل رايت كشييا احمر يخالطه مدرۃ حمراء و
سدر كثير بناحية كذا وكذا قال واللہ یا امیر المؤمنین انک لنعته نعت رجل قد راہ قال لا ولكن حدثت عنه قال
الحضرمی وما شانہ یا امیر المؤمنین قال فیہ قبر ہود علیہ السلام۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی قبر حضر موت میں سرخ ٹیلہ پر ہے اور ان کے سرہانے جھاڑ کا درخت ہے۔ اہل
فلسطین کا دعویٰ یہ ہے کہ وہ فلسطین میں مدفون ہیں وہاں انہوں نے ایک قبر بھی بنا رکھی ہے جس پر ہر سال عرس بھی
کرتے ہیں۔

مختلف مورخین نے اپنے اپنے اعتبار سے ترجیح دی ہے مگر صاحب قصص القرآن ان روایات کو نقل کرنے کے بعد
نہاتے ہیں کہ ان تمام روایات میں سے حضر موت کی روایت صحیح اور معقول معلوم ہوتی ہے اس لئے کہ عاوی کی بستیاں
حضر موت سے قریب ہی تھیں لہذا قرینہ یہی چاہتا ہے کہ ان کی تباہی کے بعد قریب ہی کی آبادیوں میں حضرت ہود علیہ
السلام نے قیام فرمایا ہوگا اور وہیں پیغام اجل کو لبیک کہا ہوگا اور وہ ہی حضر موت کا مقام ہے۔^(۱)

حضرت صالح علیہ السلام کی قبر کہاں ہے؟

اس بارے میں بھی چند اقوال ہیں۔ مثلاً

① فلسطین کے علاقہ رملہ میں انتقال ہوا۔

② حضر موت میں ایک قبر ان کے نام سے مشہور ہے۔

③ مکہ معظمہ میں کعبہ سے غربی جانب حرم میں ہے۔

تیسرے قول کو علامہ آلوسی صاحب روح المعانی میں ترجیح دیتے ہیں۔^(۲)

حضرت شعیب علیہ السلام کی قبر کہاں ہے؟

ان کی قبر کے بارے میں مولانا حفظ الرحمن سیوہارویؒ فرماتے ہیں۔

① حضر موت میں ایک قبر حضرت شعیب علیہ السلام کے نام سے زیارت گاہ عام و خاص ہے وہاں کے لوگوں کا دعویٰ ہے

کہ یہ شعیب علیہ السلام کی قبر ہے۔

② ان کی قبر مدین میں بھی ہے۔

③ حضر موت کے شہر شینون کے مغربی جانب میں ایک مقام جس کو شام کہتے ہیں وہاں ہے کوئی وادی ابن علی کی

طرف چلے تو شمال کے جانب ان کی قبر ہے۔

۴) مسجد حرام میں ہے

حضرت سالم الافطس کے مختصر حالات: ان کا پورا نام سالم بن عجلان الافطسؒ الاموی مولیٰ محمد بن مروان ابو محمد الجہری الحمرانی ہے۔ یہ بخاری۔ ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ کے راوی ہیں۔

اساتذہ: سعید بن جبیرؒ، زہریؒ، نافع مولیٰ ابن عمرؒ، ہانی بن قیسؒ، ابو عبیدہ بن عبد اللہ بن مسعودؓ، وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: عمرو بن عمرؒ، سفیان ثوریؒ، لیثؒ، مروان بن شجاعؒ، ان کے بیٹے عمر بن سالمؒ وغیرہ ہیں۔

امام احمدؒ فرماتے ہیں ثقہؒ وهو اثبت من خصيف، یحییٰ بن معینؒ فرماتے ہیں صالح، ابو حاتمؒ فرماتے ہیں صدوق، حاکمؒ، علیؒ، دارقطنیؒ فرماتے ہیں، ثقہ نسائیؒ فرماتے ہی لیس بہ باس۔

مزید حالات کے لئے تہذیب التہذیب ۳/۴۴۱، میران الاعتدال ۱/۲۶۸۔

عطاء بن السائبؒ کے مختصر حالات: ان کو زید بن یزید الشافعیؒ یا کبھی ابو زید یا ابو زید یا ابو محمد کوئی کہا جاتا ہے۔

اساتذہ: اپنے والد سے انسؒ، عبد اللہ بن ابی اوفیؒ، عمرو بن حریشؒ الخرومی، سعید بن جبیرؒ، مجاہدؒ، ابو ظبیان، ابراہیم النخعیؒ، حسن بصریؒ، سالم البرادؒ، سعید بن عبد الرحمن بن ابزیؒ، شعبیؒ، عبد اللہ بن مسلمۃ الاسدیؒ۔ وغیرہ سے علم حاصل کیا۔

تلامذہ: السخیل بن ابی خالدؒ، سلیمان التیمیؒ، الاعمشؒ، ابن جریجؒ، الحمادانؒ، سفیانانؒ، شعبہؒ، زائدہؒ و مسقرؒ۔ ابن عتیہؒ، جریرؒ، شریکؒ، ہشیم محمد بن فضیلؒ، قطانؒ، علی بن عامرؒ۔ وغیرہ ہیں۔

عبد اللہ بن احمدؒ اپنے باپ سے ان کے بارے میں نقل کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں ثقہ ثقہ رجل صالح۔ علیؒ فرماتے ہیں کان شیخا ثقة امام نسائیؒ فرماتے ہیں ثقہ فی حدیثہ القدیم۔

وفات: ان کا انتقال ۱۳ھ میں ہوا۔

مزید حالات کے لئے تہذیب التہذیب دیکھیں۔

(۱) دوسری احادیث میں لفظ قبور جمع کا صیغہ ہے اور یہی زیادہ اچھا ہے۔

(۱) قصص القرآن حصہ اول ۱۱۹۔

(۲) قصص القرآن ۱۳۱۔



ابُو مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ عَلَاقَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَنَاءُ أُمَّتِي بِالطَّعْنِ وَالطَّاعُونَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ الطَّعْنُ قَدْ عَرَفْنَاهُ فَمَا الطَّاعُونَ؟ قَالَ وَخَزَأَعْدَائِكُمْ مِنَ الْجِنَّ وَفِي كُلِّ شَهَادَةٍ

”حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میری امت کی تباہی نیزہ بازی اور طاعون سے ہوگی۔ عرض کیا گیا اے اللہ کے رسول ﷺ نیزہ بازی کو ہم جانتے ہیں۔ طاعون کیا ہے۔ فرمایا تمہارے دشمن جنوں کا چبھونا (کچو کا لگانا) اور ہر ایک صورت میں شہید شمار ہوگے۔“

لغات: فَنَاءُ: فَنِيَ وَفَنِيَ يَفْنَى فَنَاءً: معدوم ہونا۔ — الزَّجْلُ: بہت بوڑھا ہونا۔ کہا جاتا ہے صار شَيْخًا فَإِنِّيَا (ہفت اقسام میں ناقص ہے)۔

بِالطَّعْنِ: طَعْنَةً (فن) طَعْنًا نیزہ مارنا اور چبھونا — فِي الْمَفَازَةِ جَانًا — فِي السِّنِّ بوڑھا ہونا۔
الطَّاعُونَ: پلگ۔ وَبَاءُ کی موت (جمع) طَوَاعِينَ وَخَزَوُ خَزَهُ يَخْزُهُ وَخَزَا چبھونا (ہفت اقسام میں مثال ہے)۔
الجن: جن پری دیوی۔

تشریح

طاعون کی تعریف

- ① وباء اور ہر مرض عام کو طاعون کہتے ہیں۔
- ② یا جنوں کی طرف سے حملہ کی وجہ سے جو آفت آتی ہے اس کو طاعون کہتے ہیں۔
- ③ یا یہ ایک ایسی بیماری ہوتی ہے جس میں بگلوں، انگلیوں اور جسم کے دوسرے حصوں میں زخم پڑ جاتے ہیں سخت سوزش ہوتی ہے۔ اس کے ارد گرد حصہ سیاہ پڑ جاتا ہے۔

طاعون میں مرنے والے کی فضیلت

اور طاعون میں مرنے والے کو شہادت کا درجہ ملتا ہے۔ یہ مضمون کئی احادیث میں وارد ہوا ہے۔ مثلاً:

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ پیٹ کی تکلیف میں مرنے والا شہید ہے اور اسی طرح طاعون میں مرنے والا شہید ہے۔^(۱)

ایک اور روایت میں آتا ہے کہ حضرت حفصہ بنت سیرین کہتی ہیں کہ مجھ سے حضرت انس بن مالک نے پوچھا کہ میں (حضرت حفصہ کا بھائی) کا انتقال کس طرح ہوا۔ تو میں نے کہا کہ طاعون سے تو انہوں نے کہا کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ طاعون شہادت ہے ہر مسلمان کے لئے۔^(۲)

معلوم ہوا کہ حقیقی شہید تو وہ ہے جو میدان جنگ میں دشمنوں کے ہاتھوں مارا جائے اس کے علاوہ اور بھی شہید ہیں جن کو شہید حکمی کہا جاتا ہے ان میں سے طاعون میں انتقال کرنے والا بھی ہے۔^(۳)

حضرت زیادہ بن علاقہؓ کے مختصر حالات: ان کا نام ابن مالک الثعلبی ابو مالک الکوفی ہے۔ صحاح ستہ کے راوی ہیں۔ اساتذہ: اسامہ بن شریکؓ، جریر بن عبد اللہؓ، جابر بن سمرہؓ، مغیرہ بن شعبہؓ، عمار بن روبہؓ، عمرو بن میمونؓ۔ تلامذہ: سفیانؓ، الأعمشؓ، سماک بن حربؓ، زائدہؓ، مسعرؓ، وزہیر بن معاویہؓ، اسرائیلؓ، زید بن ابی انیسہؓ، شعبہؓ، شیبانؓ، السعویؓ ابو الاحوصؓ، شریکؓ، ابو حمزہؓ، ابو عوانہؓ وغیرہ ہیں۔ ثعلبیؓ یعقوب بن سفیانؓ، یحییٰ بن معینؓ، نسائیؓ، وغیرہ نے فرمایا ثقہ، ابو حاتمؓ فرماتے ہیں صدوق الحدیث ابن حبانؓ نے ان کو ثقہ میں شمار کیا ہے۔

وفات: ۱۵۳ھ میں ہوئی۔

مزید حالات کے لئے ملاحظہ فرمائیں۔ تہذیب التہذیب ۳۸۰/۳۔

حضرت عبد اللہ بن الحارثؓ کے مختصر حالات: بعض کہتے ہیں اس سے مراد عبد اللہ بن الحارث الانصاری ابو الولید البصری ہیں جو صحاح ستہ کے راوی ہیں۔

اساتذہ: آپ ﷺ سے بھی یہ مرسل روایت نقل کرتے ہیں۔ ابو ہریرہؓ، ابن عباسؓ، ابن عمرؓ، زید بن ارقمؓ، انسؓ، عائشہؓ، ابراہیمؓ، فلحؓ، مولیٰ ابی ایوب وغیرہ۔

تلامذہ: عبد الحمیدؓ، عامر الاحولؓ، ایوب سختیانیؓ، خالد الخذاءؓ، السنہال بن عمروؓ وغیرہ ہیں۔

ان کے بارے میں ابو زرہؓ، نسائیؓ وغیرہ نے کہا ہے ثقہ۔ اور ان کو ابن حبانؓ نے بھی ثقہ کہا ہے نیز ابن سعیدؓ فرماتے ہیں ثقہ خلیل الحدیث۔

مزید حالات کے لئے تہذیب التہذیب ۱۱۸/۵۔

عبد اللہ بن الحارثؓ کے مختصر حالات: عبد اللہ بن الحارث الزہری البغوانی الکوفی ہیں۔ یہ سنن اربعہ کے راوی ہیں۔

تلامذہ: عمرو بن مرةؓ، سعید بن عطاء الاعرجؓ، ابوسفیان ضرار بن مرةؓ، مغیرہ بن عبد اللہ الشکوی وغیرہ ہیں۔

ابن حبان وغیرہ نے ثقات میں شمار کیا ہے۔

مزید حالات کے لئے تہذیب التہذیب ۴۹/۱ وغیرہ میں دیکھیں۔

حضرت موسیٰ الاشعری کے حالات باب صلوٰۃ من خاف التقاط میں گزر چکے ہیں۔

(۱) مشکوٰۃ باب عیادة المريض و ثواب المرض۔

(۲) الطب النبوی ۲۹۔

(۳) امام محمد نے اپنی موطا میں باب ما یكون فی الموت شهادة کا عنوان قائم کیا ہے اس میں کتنی قسم کے شہید حکمی کو بیان کیا ہے اس کے حاشیہ میں مولانا عبدالحی لکھنوی نے شہادۃ کی ۱۴۵ اقسام کو بیان کیا ہے ۱۶۰۔



باب زیارة القبور

قبروں کی زیارت کا بیان

۲۶۹

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَلْقَمَةُ بْنُ مَرْثَدٍ عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ الْأَسْلَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَرُوزُوهَا وَلَا تَقُولُوا هَجْرًا فَقَدْ أُذِنَ لِمُحَمَّدٍ ﷺ فِي زِيَارَةِ قَبْرِ أُمِّهِ وَعَنْ لَحْمٍ الْأَصَاحِيِّ أَنَّ تُمْسِكُوهُ فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَامْسِكُوهُ مَا بَدَا لَكُمْ وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّا إِنَّمَا نَهَيْتُكُمْ لِيَتَسَعَ مُوسِعُكُمْ عَلَى فَقِيرِكُمْ وَعَنِ التَّيْبِ فِي الدُّبَاءِ وَالْحَنْثِمِ وَالْمُرْفَتِ وَانْتَبِذُوا فِي كُلِّ ظَرْفٍ فَإِنَّ ظَرْفًا لَا يَحِلُّ شَيْئًا وَلَا يُحَرِّمُهُ وَلَا تَشْرَبُوا الْمُسْكِرَ - قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كُلِّهِ نَأْخُذُ لَا بَأْسَ بِزِيَارَةِ الْقُبُورِ لِلدُّعَاءِ لِلْمَيِّتِ وَلِذِكْرِ الْآخِرَةِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت بریدہ سلمیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہم نے تمہیں قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا اب زیارت کر لیا کرو اور بری بات منہ سے مت نکالو، اس لئے کہ محمد ﷺ کو اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کی اجازت دی گئی ہے، اور ہم نے تمہیں تین دن سے زیادہ قربانی کا گوشت روکنے سے منع کیا تھا اب جب تک چاہو روک سکتے ہو اور توشہ بنا سکتے ہو اس لئے کہ ہم نے تمہیں اس وجہ سے منع کیا تھا تاکہ تمہارے مال دار فقراء پر وسعت کریں اور ہم نے کدو، سبز مٹکے اور رخت رومی لگے ہوئے برتن میں نبیذ بنانے سے منع کیا تھا اب تم ہر برتن میں نبیذ بنا سکتے ہو اس لئے کہ برتن نہ کسی چیز کو حلال کرتا ہے نہ حرام لیکن نہ پیونشہ اور چیز کو امام محمدؒ نے فرمایا ہم اس سب کو اختیار کرتے ہیں۔ مردوں کے لئے دعا اور آخرت یاد کرنے کے لئے زیارت قبور میں کوئی حرج نہیں یہی بات امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔“

لغات: هَجْرًا: قبیح گفتگو۔ نَحْشَ: کوئی۔ اِجَارًا: اسم۔

اذن: اَذِنَ (س) اِذْنًا وَاذِينًا۔ لہ فی لشیء اجازت دینا۔ مباح کرنا۔ (ہفت اقسام میں مسموز القاء ہے)۔
لحم: اللَّحْمُ وَاللَّحْمُ مِنْ جِسْمِ الْحَيَوَانِ گوشت۔ (جمع) لِحَامٌ وَلُحُومٌ وَلِخْمَانٌ وَلُحْمَانٌ وَالْحُمُ۔

تشریح

مردوں کا قبرستان جانا

اس میں چند باتیں قابل غور ہیں۔

ان میں سب سے پہلی بات کو ان الفاظ میں بیان کیا گیا ہے۔ قال نهيناكم عن زيارة القبور فزوروها نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہم نے تمہیں قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا اب زیارت کر لیا کرو۔ اس بارے میں تین مذہب ہیں۔

- ① مردوں کے لئے زیارت قبور کرنا مستحب ہے۔ یہ مذہب جمہور صحابہ، تابعین، ائمہ اربعہ کا ہے۔^(۱)
- ② مردوں کے لئے زیارت قبور کرنا مکروہ ہے یہ مذہب ابن سیرین، ابراہیم نخعی، شعبی وغیرہ کا ہے۔
- ③ واجب ہے یہ مذہب ابن حزم کا ہے۔^(۲)

پہلے مذہب والوں کا استدلال

یہ لوگ متعدد احادیث سے استدلال کرتے ہیں ان میں سے چند یہ ہیں۔

- ① حدیث سلیمان بن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله ﷺ قد كنت نهينكم عن زيارة القبور وقد اذن لمحمد لى زيارة قبر امه فزوروها فانها تذكر الاخرة۔^(۳)
- کہ شروع اسلام میں آپ ﷺ نے زیارت قبور کو منع فرمایا تھا مگر جب مسلمانوں کے عقائد پختہ ہو گئے تو اجازت دے دی گئی۔

- ② حدیث بريدة قال كان النبی ﷺ يعلمهم اذا خرجوا الى المقابر السلام عليكم۔^(۴)
- ③ حدیث عائشة ان النبی ﷺ رخص فى زيارة القبور۔^(۵)

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

یہ حضرات جن روایات میں منع کیا گیا ہے ان روایات سے استدلال کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ اس سے کم از کم

کراہت ثابت ہوتی ہے۔

تیسرے مذہب والوں کا استدلال

مسلم وغیرہ کی روایت جن میں ”فزودھا“ کے الفاظ آئے ہیں یہ امر کا صیغہ ہے جس سے وجوب ثابت ہوتا ہے اگرچہ زندگی میں ایک ہی بار کی جائے۔

دوسرے مذہب والوں کا جواب

اس کے بارے میں علامہ بدرالدین عینیؒ، مولانا خلیل احمد سہارنپوریؒ وغیرہ نے جواب دیا کہ ممکن ہے کہ ان احباب کو وہ روایت نہیں پہنچی ہو جس میں نہیں کے بعد اباحت کا حکم دیا گیا ہے کہ اباحت والی روایت نے نبی دلی روایات کو منسوخ کر دیا ہے۔^(۶)

تیسرے مذہب والوں کا جواب

جمہور علماء اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ اصول کی کتابوں میں یہ قاعدہ لکھا ہے کہ امر بعد النہی یہ وجوب کے لئے نہیں آتا بلکہ اباحت کے لئے ہوتا ہے اس لئے زیارت قبور مستحب ہوگی۔^(۷)
زیارت قبور کے بارے میں جمہور علماء فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ کے زمانہ اقدس سے لے کر آج تک اُمت کا اس پر عمل جاری ہے اس سے دل نرم ہوتا ہے موت کی یاد آتی ہے دنیا سے نفرت پیدا ہوتی ہے۔ مردوں کے لئے دعا و استغفار کرنے کا موقع مل جاتا ہے اور بھی بہت سے فوائد ہیں مہینہ میں ایک بار قبرستان جانا مستحب ہے۔ دن کوئی بھی ہو اگر جمعہ، ہفتہ یا پیر یا جمعرات ہو تو بہتر ہے۔

کیا عورتوں کو بھی زیارت قبور کے لئے جانا جائز ہے

علماء محدثین کا اس مسئلہ میں اختلاف رہا عموماً اس بارے میں تین مذاہب ملتے ہیں۔

① ناجائز ہے عدم جواز کے قائل ہیں۔

② کراہیت ہے جمہور علماء کے نزدیک۔

③ اخاف کی اس میں تین روایات ہیں ① عدم جواز ② عدم کراہیت ③ بڑھی عورتوں کو اجازت ہے جوانوں کے لئے مکروہ ہے۔^(۸)

۷ اگر محرم ہو اور رات کے وقت حاضر نہ ہو تو زیارت قبر کر سکتی ہے۔

عدم جواز والوں کا استدلال

روایت ابو ہریرہؓ ان رسول اللہ ﷺ لعن زوارات القبور۔ (۱۱)

جواز والوں کے دلائل

- ۱ قد كنت نهيتكم عن زيارة القبور وقد اذن لمحمد في زيارة قبر امه فزوروها فانها تذكر الآخرة۔ (۱۲)
- ۲ روایت علیؓ ان فاطمہ بنت النبی ﷺ كانت تزور قبر عمها حمزة كل جمعة فتصلي وتبكي عنده۔ (۱۳)
- ۳ روایت عائشہؓ جب حضرت عائشہؓ نے آپ ﷺ سے اس مسئلہ کے بارے میں پوچھا کہ کیا اقول لہم یا رسول اللہ؟ (یعنی اذا زارت القبور) قال قولي السلام على اهل الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين وانا ان شاء الله بكم للاحقون۔ (۱۴)
- ۴ روایت انسؓ قال مر النبي ﷺ بامرأة تبكي عند قبر فقال اتقي الله واصبري قالت اليك عنى (ای تنح عنى وابتعد) فانك لم تصب بمصيبتي ولم تعرفه فقيل لها انه النبي ﷺ فأتت باب النبي ﷺ فلم تجد عنده بوابين فقالت لم اعرفك قال انما الصبر عند الصدمة الأولى۔ (۱۵)

احناف کی کتب فقہ میں اس کی تصریح موجود ہے

- ۱ ثاویؒ عالمگیری میں ہے لا باس بزيارة القبور وهو قول ابي حنيفة رحمه الله تعالى وظاهر قول محمد يقتضى الجواز للنساء ايضا لانه لم يخص الرجال۔ (۱۶)
- ۲ مبسوط سرخسی میں ہے والاصح عندنا ان الرخصة ثابتة في حق الرجال والنساء جميعا۔ (۱۷)

چوتھے مذہب والوں کا استدلال

جب حضرت عائشہؓ کے بھائی عبدالرحمن بن ابی بکر کا انتقال ہو گیا تو حضرت عائشہؓ بعد میں ان کی قبر پر گئیں اور فرمایا کہ شہد تک مازد تک کہ اگر موت کے وقت تمہارے پاس موجود ہوتی تو تمہاری قبر پر نہ آتی۔

پہلے مذہب والوں کے استدلال کا جواب

- ۱ جن روایات میں عدم جواز کو بیان کیا گیا ہے وہ روایات جمہور کے نزدیک منسوخ ہیں، جس کی تصریح حضرت

عائشہؓ کی روایت میں موجود ہے امام غزالیؒ و علامہ شامیؒ فرماتے ہیں کنت نہیتکم عن زیارة القبور الخ زیارت قبر عام ہے خواہ اپنی بستی کی ہو یا دوسرے بستی کی سب کا جواز معلوم ہوتا ہے۔ (۱۸)

چوتھے مذہب والوں کے استدلال کا جواب

حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ اس بارے میں فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ کے اس جملہ لو شہد تک ما زرتہ کی کا مطلب یہ ہے کہ اگر آخری وقت میں تم سے ملاقات کر لیتی تو اب تمہاری قبر پر آنے کا مجھے اتنا اشتیاق و شوق نہ ہوتا اگرچہ آنا اس وقت جائز ہوتا۔

دوسری بات یہ ہے کہ اگر حضرت عائشہؓ زیارت قبور کو ناجائز سمجھتیں تو شدت شوق کے باوجود اپنے بھائی کی قبر پر نہ آتیں۔

قول فیصل احناف کے نزدیک

حضرت انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں کہ احوال کے اختلاف سے حکم بدل جاتا ہے اگرچہ احناف کے نزدیک جائز ہے مگر بے صبری یا بے پردگی یا مردوں کے اختلاط یا بدعات یا اور کسی قسم کے فتنے کا اندیشہ ہو تو اب ممانعت ہو جائے گی۔

(۱۹)

مگر جب کہ ہمارے زمانہ میں نئی نئی بدعات جنم لے رہی ہیں اور قبر پر کئی قسم کی رسومات بدعات یہاں تک کہ شرک کا ظہور ہو رہا ہے اس لئے ہمارے زمانے کے علماء عورتوں کو قبر پر جانے سے سختی سے منع فرماتے ہیں۔ اسی وجہ سے طحاوی میں ہے کہ قاضی سے عورتوں کے قبرستان جانے کا فتویٰ لیا گیا تو فرمایا جانے کا سوال کیا ہے یہ سوال کرو کہ ان پر کتنی لعنت برے گی جب عورت قبرستان کی طرف جاتی ہے تو ہر طرف شیاطین اس کو لپیٹیں گے اور جب قبر پر آئے گی تو میت کی روح اس پر لعنت کرے گی اور جب لوٹے گی تو اللہ کی لعنت ہوگی۔

آپ ﷺ کے والدین کا انتقال کس حالت میں ہوا

دوسرا مسئلہ: اس حدیث میں یہ ہے کہ فَقَدْ أُذِنَ لِمُحَمَّدٍ ﷺ فِي زِيَارَةِ قَبْرِ أَبِيهِ۔

آپ ﷺ کو اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کرنے کی اجازت دی گئی ہے۔

اس بارے میں روایات میں اختلاف ہے۔ مثلاً:

① حدیث ابو ہریرہؓ انہ علیہ السلام زار قبر أمہ فبکی وابکی من حوله فقال استاذنت ربی فی ان استغفر لہا

امام جزریؒ نے اس پر یہ بات بھی فرمائی ہے کہ اس وقت یہ آیت نازل ہوئی ماکان للبنی والذین آمنوا ان یستغفروا للمشرکین ولو کانوا اولیٰ قریبی۔

① ایک دوسری روایت میں آتا ہے کہ کسی سائل نے سوال کیا اس بارے میں تو آپ ﷺ نے فرمایا ان ابی واباک فی النار۔

اس روایت سے تو معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کے والدین کا انتقال حالت کفر میں ہوا۔ دوسری طرف حافظ ابن حجرؒ، حافظ بن ناصر الدینؒ، امام القرطبیؒ وغیرہ نے بھی احادیث سے استدلال کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ آپ ﷺ کے والدین آپ ﷺ کی حیات میں زندہ ہوئے اور پھر ایمان لائے پھر دوبارہ انتقال ہوا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے والدین کا انتقال حالت ایمان میں ہوا۔ ناصر الدین الدمشقی فرماتے ہیں ۔

حیا اللہ النبی مزید فضل	علی فضل فکان بہ رءوفا
فاحیا امہ وکذا اباہ	لا یمان بہ فضلا لطیفا
فسلم فالقدیم بہ قدیر	وان کان الحدیث بہ ضعیفا

جواب

علامہ سندھیؒ فرماتے ہیں کہ اگر ہم مان لیں کہ آپ ﷺ کے والدین کا انتقال حالت کفر میں ہوا تب بھی ان کا انتقال نعت کے زمانہ میں ہوا اس زمانہ میں لوگوں کو دعوت نہیں پہنچی تھی اور عذاب بغیر دعوت کے نہیں ہوگا کما قال اللہ عزوجل وما کنامعذبین حتیٰ نبعث رسولا۔

دوسرا جواب یہ بھی دیا جاتا ہے کہ جن روایات میں نار کا تذکرہ آتا ہے اس سے مراد قرآن کی یہ آیت ہے وان منکم الا وادھا کہ جہنم پر سے ہر ایک کو گزرنا ہے خواہ کافر ہو یا مؤمن۔ اس میں آپ کے والدین کا انتقال کفر میں ہونے پر استدلال نہیں کر سکتے۔

علامہ جزریؒ نے جو کہا ماکان للبنی والذین آمنوا ان یستغفروا الخ اس بارے میں جمہور مفسرین فرماتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ البوطالب کے بارے میں ہے علماء فرماتے ہیں کہ اس مسئلہ میں الاحوط الاسلام فیہا کف اللسان عن هذه المسئلة کہ اس بارے میں احتیاط یہ ہے کہ آدمی خاموش رہے۔ (۳۱)

کیا قربانی کا گوشت تین دن تک کھانا جائز ہے؟

تیسرا مسئلہ: اس حدیث میں یہ ہے کہ وَعَنْ لَحْمِ الْأَضَاجِیِّ أَنْ تُمَسْكُوهُ فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَأُمْسِكُوهُ مَا بَدَا لَكُمْ وَتَزَوُّذُوا الْخَمْرَ تَمِنَ دُنْ سَیَّادَةِ قَرْبَانِیِّ كَے گوشت کو روکنے سے منع کیا تھا اب جب تک چاہو روک سکتے ہو اور توشرہ بنا سکتے ہو۔

اس حدیث میں اور دوسری احادیث میں اس کی خود علت بیان کی گئی ہے کہ جب شروع میں مدینہ میں مسلمان آئے تو چند کے سواء سب ہی غریب تھے تو آپ ﷺ نے یہ حکم دیا کہ جن لوگوں نے قربانی کے جانور ذبح کئے ہیں وہ غریبوں میں اس کا گوشت تقسیم کر دیں اور اپنے پاس نہ رکھیں مگر جب مسلمانوں پر آگئی تو اس حکم کو شریعت نے منسوخ کر دیا

جن برتنوں میں شراب بنائی ہے کیا ان میں پانی پی سکتے ہیں؟

چوتھا مسئلہ: اس حدیث میں یہ ہے کہ عَنِ النَّبِیِّ فِي الدَّبَاءِ وَالْحَنْتَمِ وَالْمَزْفَتِ وَالتَّبِيدِ وَافِي كُلِّ ظَرْفٍ فَإِنْ ظَرَفًا لَا يَجْلُ شَيْئًا وَلَا يَحْرَمُهُ وَلَا تَشْرَبُوا الْمُسْكِرَ۔

تم کو دباء، حنتم، مزفت، برتن میں نبیذ بنانے کو منع کیا گیا تھا مگر اب تم ہر برتن میں نبیذ بنا سکتے ہو۔ اس لئے کہ برتن نہ کسی چیز کو حلال کرتا ہے اور نہ حرام لیکن نشہ آور چیز کو نہ پیو۔

اس حدیث میں تین قسم کے برتن میں نبیذ بنانے کو منع کیا گیا تھا۔ وہ تین برتن یہ ہیں۔

① "الدباء" کدو کو اندر سے کرید کر جو برتن بنایا جاتا تھا اس کو کہتے ہیں۔

② "الحنتم" رنگ دار گھڑیا روغنی مرتبان، خواہ کسی بھی رنگ کا ہو بعض اہل لغت نے سبز رنگ کا کہا تھا مگر اس تخصیص کی ضرورت نہیں ممکن ہے کہ اس زمانے میں لوگ سبز رنگ استعمال کرتے تھے اس لئے یہ سبز رنگ کی تخصیص کر دی گئی۔

③ "المزفت" بعض روایت میں اس کو "النقیو" بھی کہا گیا ہے۔ یہ اس برتن کو کہتے ہیں جس پر روغنی زفت یا روغنی قارلہا ہوا ہو یہ روغنی شیشوں پر ملا جاتا تھا زمانہ جاہلیت میں شراب کے برتنوں میں بھی اس کو ملتے تھے۔ (۲۳)

① کہ ان کے ذہنوں میں شراب کی نفرت بٹھانا مقصود تھی کہ شراب کے برتن کو بھی استعمال کرنے کی اجازت نہیں ہے۔

② کہ ان کے ذہنوں میں شراب کی نفرت بٹھانا مقصود تھی کہ شراب کے برتن کو بھی استعمال کرنے کی اجازت نہیں ہے۔

بعض کہتے ہیں کہ اس کی وجہ یہ تھی کہ ان برتنوں میں پہلے شراب بنائی جاتی تھی ممکن ہے کہ شراب اس برتن میں سرات بھی کر گئی ہو اس لئے اس کے استعمال سے منع کر دیا گیا۔

منع کرنے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ ان برتنوں کو دیکھ کر وہی پرانا زمانہ یاد نہ آجائے۔ تو پھر دل شراب پینے کو چاہنے لگے۔

بعض فرماتے ہیں کہ اس کی وجہ یہ بھی ممکن ہے کہ بعض لوگ اس کو بہانہ نہ بنالیں شراب پینے کے لئے کہ دوبارہ اس میں شراب رکھ کر نہ پینے لگ جائیں۔

اب ان برتنوں میں حکم باقی ہے یا ختم ہو گیا؟

اس بارے میں امام مالکؒ، امام احمدؒ یہ فرماتے ہیں کہ اب بھی باقی ہے یہ استدلال کرتے ہیں حضرت ابن عباسؓ کے فتویٰ سے جو دلیل ہے اس بات کی کہ یہ حکم اب بھی منسوخ نہیں ہوا اور امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ، اور جمہور علماء فقہاء فرماتے ہیں کہ یہ حکم اب منسوخ ہو گیا^(۲) دلیل یہ پیش کرتے ہیں نہینکم عن النبیذ الا فی سقاء فاشربوا فی الاسقۃ کلھا ولا تشربو امسکرا۔ (۲۴)

(نوٹ) علقمہ بن مرثدؒ کے حالات باب فضل الجماعة و رعیتی الفجر میں گزر چکے ہیں۔

حضرت ابن بريدة الاسلامیؒ کے مختصر حالات: ان کا نام سلیمان بن بريدة بن الحصیب الاسلامی المروزی ہے یہ سنن اربعہ اور مسلم کے راوی ہیں۔

اساتذہ: اپنے والد سے عمران بن حصینؒ، عائشہؒ، یحییٰ بن یعمرؒ وغیرہ سے روایت کرتے ہیں۔

تلامذہ: علقمہ بن مرثدؒ، حارث بن دثارؒ، عبد اللہ بن عطاءؒ، قاسم بن خیمہؒ، محمد بن حجادہؒ، ابوسنانؒ، ضرار بن مرہؒ، محمد بن عبد الرحمنؒ وغیرہ ہیں۔ یحییٰ بن معینؒ، ابو حاتمؒ وغیرہ نے ان کو ثقہ کہا ہے۔ ابو حبانؒ نے بھی ثقافت میں شمار کیا ہے۔

وفات: ۱۵۰ھ میں ہوئی۔ مزید حالات کے لئے ۱۷۴/۳

حضرت ابیہ کے مختصر حالات: ان کا نام بريدة بن الحصیب ابن عبد اللہ بن الحارث الاسلامی ابو عبد اللہؒ ہے کنیت ابو عبد اللہؒ یہ بدر سے پہلے مسلمان ہوئے مگر بدر میں شریک نہیں ہوئے۔

خیبر، بیت الرضوان اور فتح مکہ وغیرہ میں انہوں نے شرکت فرمائی۔ تقریباً سولہ غزوات میں شرکت کی۔ آپ ﷺ نے آخری روزہ حضرت اسامہؓ کی زیر نگرانی روانہ فرمایا تھا ان میں یہ بھی تھے۔ (طبقات ابن سعدہ ۱۳۶) آپ ﷺ کی وفات کے بعد بصرہ منتقل ہوئے۔

تلامذہ: عبد اللہ و سلمانؒ، عبد اللہ بن اوس الخزازؒ، واثع بن ابی اسامہؒ، بلح بن اسامہؒ وغیرہ۔ آپ کے ساتھ سفر حضر میں ساتھ رہتے تھے اور آپ سے بہت زیادہ بے تکلفانہ ملتے تھے۔ بہت سی احادیث یاد کی ہوئی تھیں۔ ان کی روایات کا شمار ۱۶۴ ہے ایک بخاری اور مسلم دونوں

میں ہے وہ میں بخاری اور ایک میں مسلم منفرد ہیں۔

وفات: یزید بن معاویہؓ کے عہد میں ۶۳ میں ہوا۔

مزید حالات کے لئے اسد الغابہ ۲/۷۵۱۱ استیعاب ۱/۶۹ طبقات ابن سعد ۸/۵۳۳، اصابہ ۱/۱۵۱
تہذیب الکمال ۷/۴، تہذیب التہذیب ۱/۴۳۳۔

(۱) شرح مسلم للنووی ۱/۱۴۱۲ بدائع الصنائع ۱/۳۲۰ بحر الرائق ۲/۱۹۵ اشای ۱/۶۳۰۔

(۲) فتح البدی ۳/۳۸۱ و نیل الاوطار ۳/۱۱۸-۱۱۷۔

(۳) مسلم ۱/۳۱۴ فصل فی الذہاب الی زیارة القبور۔ نسائی ۲۸۵ باب زیارة القبور۔

(۴) مسلم۔

(۵) (ابن ماجہ) نوٹ (علامہ عینی نے بہت وضاحت کی ہے فراجعہ ان شئت التفصیل)۔

(۶) عمدة القاری۔ بذل المجہود۔

(۷) (کما فی کتب اصول الفقہ۔ فتح الباری ۳/۱۴۸ باب زیارة القبور و نیل الاوطار ۳/۱۱۸-۱۱۷ باب استحباب زیارة القبور للرجال و دن النساء۔

(۸) فتح الملہم ۲/۵۱۲، و کذا قال در المختار و قال الخیر الرطبی ان کان ذلک لتجدید الحزن و البکاء و التذہب علی ما جرت بہ عادتہن فلا تجوز۔

(۹) فتاویٰ عالمگیری ۵/۳۵۔

(۱۰) الکوکب الدری ۱/۳۲۰ مذہب کی وضاحت کے لئے دیکھیں المغنی ۲/۵۷۰ و الفقہ الاسلامی وادلتہ، ۲/۵۳۹ المجموع شرح المہذب ۵/۳۰۹ و یستحب للرجال زیارة القبور۔

(۱۱) ترمذی و ابن ماجہ ۱۱۳ باب ما جاء فی النہی من زیارة النساء للقبور۔

(۱۲) مسلم ۱/۳۱۴ فصل فی الذہاب الی زیارة القبور و النساء فی سنۃ ۱/۲۸۵ زیارة القبور۔

(۱۳) تلخیص الجبیر ۲/۱۳۷ قال علامہ ذہبی سلیمان ضیف۔

(۱۴) مسلم ۱/۳۱۴۔

(۱۵) بخاری ۱/۷۱۱ باب زیارة القبور۔

(۱۶) فتاویٰ عالمگیری ۵/۳۵۰ کتاب الکرامیہ۔

(۱۷) مبسوط سرخسی ۲۴/۱۰ الرخصہ فی زیارة القبور۔

(۱۸) احیاء العلوم ۱/۲۳۴ اشای ۱/۶۶۵۔ (۱۹) عرف اشذی ۱/۲۰۳۔ (۲۰) مسلم۔

(۲۱) فتح الباری تعلیق ۲/۷۷۲، بذل المجہود ۳/۲۱۴ فتح الملہم ۲/۱۵۱۱ اس بارے میں علامہ سیوطی کا ایک رسالہ بھی ہے۔ بنام ای سالک اخفاء فی اسلام والدی المصطفیٰ۔

(۲۲) تعلیق الصبیح اشعة اللغات۔ (۲۳) شرح مسلم للنووی ۱/۳۴۔ (۲۴) مشکوٰۃ شریف۔

باب قراءۃ القرآن

تلاوت قرآن کا بیان

۲۷۰

ابُو مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمْرٍو بْنُ سَلَمَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَنْ اقْتَرَأَ مِنْكُمُ بِالثَّلَاثِ الْآيَاتِ اللَّاتِي فِيْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ فِي لَيْلَةٍ فَقَدْ أَكْثَرُوا طَابَ

”حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تم میں سے جو شخص رات کو وہ تین آیات پڑھ لے جو سورت بقرہ کے آخر میں ہیں۔ (یعنی امن الرسول سے سورت کے ختم تک) گویا اس نے بہت زیادہ تلاوت کی اور بہت اچھا کام کیا۔“

لغات: اقترأ: باب افتعال: واحد کر غائب فعل ماضی معروف کا صیغہ ہے۔ بمعنی پڑھنا۔ (ہفت اقسام میں مہموز الام ہے)۔

سُورَةُ: من الكتاب قرآن پاک کی سورت اور اس کو السُّورَةُ بھی کہا جاتا ہے۔ (جمع) سُورٌ وَسُورَاتٌ وَسُورَاتٌ وَسُورَاتٌ۔

لَيْلَةٍ: رات یا لیل کا واحد (جمع) لیلات۔

تشریح

آخر سورت بقرہ فضیلت

فی آخر سُورَةِ الْبَقَرَةِ فِي لَيْلَةٍ۔

① ایک دوسری روایت میں آتا ہے کہ یہ آیات کرسی عرش کے نیچے کے خزانہ سے اللہ نے عطاء فرمائی ہے۔

② ایک دوسری روایت میں ہے کہ اللہ نے آخر سورت البقرہ عرش کے نیچے کے خزانہ سے عطا فرمائی ہے اس کو اپنی

عورتوں اور بچوں کو سکھاؤ کیوں کہ اس میں رحمت، قراءت اور دعا ہے۔

۳) ایک تیسری روایت میں آتا ہے یہ دو آیتیں پہلے کسی نبی کو عطاء نہیں کی گئی۔

فَقَدْ اَكْثَرُوا اَطْلَابَ۔ جس نے سورت بقرہ کی آخری تین آیات کو پڑھا اس نے بہت زیادہ تلاوت کی اور بہت اچھا کام کیا۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سورت بقرہ کی آخری تین آیات کو دوسری آیات پر فضیلت حاصل ہے^(۱)

کیا قرآن کی بعض سورت کو بعض پر یا بعض آیات کو بعض پر

فضیلت حاصل ہے؟

اس بارے میں دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: جمہور فقہاء و محدثین کا ہے کہ بعض آیات کو دوسری بعض پر فضیلت حاصل ہے۔

دوسرا مذہب: قاضی ابوبکر باقلانی، امام ابوالحسن اشعری، اور ابن حبان وغیرہ فرماتے ہیں کہ قرآن کی تمام آیات مساوی ہیں کسی کو کسی پر فضیلت حاصل نہیں۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

متعدد روایت ہیں جن میں بعض سورت کی فضیلت بیان کی گئی ہے۔ مثلاً یستین قلب القرآن۔ فاتحت الكتاب افضل القرآن۔ آیت الكرسي سيدة اى القرآن۔ قل هو الله احد تعدل ثلث القرآن بقول صاحب تعلق الصبح کے۔

در بیان و در نصاحت کے بود یکساں سخن گرچہ گویندہ بود چوں حافظ و چوں امین
در کلام انید بچوں کہ وحی منزلت کے بود تبت یداء چوں قیل یا ارض البلی

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

یہ حضرات فرماتے ہیں۔ اگر قرآن کے بعض حصہ کو قرآن کے بعض حصہ پر فضیلت دی گئی تو اس سے ظاہری مفہوم یہ نکلے گا کہ قرآن کا بعض حصہ کامل ہے اور بعض حصہ ناقص ہے حالانکہ سارا ہی قرآن اللہ کا کلام ہے اور سارا کلام ہی کامل ہے بلکہ اکمل ہے۔

دوسرے مذہب والوں کا جواب

یہاں فضیلت کامل اور ناقص کے درمیان نہیں ہے بلکہ کامل اور اکمل کے درمیان ہے۔ کہ قرآن تو سارے کا سارا کامل ہے۔ مگر جب اس کے آپس میں مقابلہ کرنے لگیں تو بعض قرآن کا حصہ قرآن کے دوسرے بعض حصہ پر فضیلت کر رکھتا ہے۔ جیسے کہ قرآن میں انبیاء علیہم السلام کے بارے میں فرمایا گیا۔

تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض که بعض انبیاء کو بعض انبیاء کے مقابلہ میں فضیلت حاصل ہے۔ تو انبیاء تو تمام کے تمام ہی افضل ہیں۔ ہاں جب ان کا آپس میں مقابلہ کریں گے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام پر آپ ﷺ کی فضیلت زیادہ ہوگی ملا علی قاریؒ نے امام غزالیؒ کا یہ قول بھی نقل کیا ہے وہ فرماتے ہیں اے وہ لوگو! جو فضیلت کے قائل نہیں اگر تم میں اتنا نور بصیرت نہیں ہے کہ تم آیت الکرسی اور آیت المداینہ میں اور سورت اخلاص اور سورت تبت، میں فرق محسوس نہ کر سکو تو تم رسالت مآب ﷺ کی ہی تقلید کر کے مان لو کہ آپ ﷺ نے جو فضائل بیان فرمائے ہیں ان کو تسلیم کر لو۔^(۳)

حضرت عمرو بن سلمہؒ کے مختصر حالات: ان کا پورا نام عمرو بن سلمہ بن الحارث الہمدانی ہے ان کو الکندی الکوفی بھی کہا جاتا ہے۔

اساتذہ: حضرت علیؒ، ابو موسیٰ اشعریؒ، سلمان بن ربیعہ الباہلیؒ۔

تلامذہ: یحییٰؒ، یزید بن ابی زیادؒ، عامر الشعمیؒ وغیرہ ہیں۔ ابن حبانؒ نے ثقات میں شمار کیا ہے۔ ان کا انتقال ۸۵ میں ہوا۔

مزید حالات کے لئے تہذیب التہذیب ۸/۳۲۔

(نوٹ) عبد اللہ ابن مسعودؓ کے حالات باب المسح علی الخفین میں گذر چکے ہیں۔

حضرت یحییٰ بن عمرو بن سلمہؒ کے مختصر حالات: ان کا پورا نام یحییٰ بن عمرو بن سلمہ الہمدانی ہے ان کو کندی الکوفی بھی کہا جاتا ہے۔

اساتذہ: اپنے والد سے زیادہ علم حاصل کیا۔

تلامذہ: سفیان ثوریؒ، شعبہؒ، عامر الاحولؒ، امام ابو حنیفہؒ وغیرہ ہیں۔

(۱) فتح الباری ۹/۵۰۔

(۲) مرآۃ شرح مشکوٰۃ ۳/۳۳۲ تعلیق الصبیح ۳/۱۲ الاشعة للمعات ۲/۱۱۳ الاقان فی علوم القرآن للسیوطیؒ۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَا تَهْذُوا الْقُرْآنَ كَهَذَا الشَّعْرِ وَلَا تَنْشُرُوهُ كَنْشِرِ الدَّقْلِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ
يَتَّبِعُنِي لِلْقَارِئِ أَنْ يَفْهَمَ مَا يَقْرَأُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ قرآن مجید کو اس طرح جلدی جلدی کاٹ کر نہ پڑھو جس
طرح شعروں کو جلدی جلدی پڑھتے ہیں۔ اور نہ اس طرح بکھیرو جس طرح ردی کھجور کو بکھیرتے ہیں۔ امام
محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں کہ تلاوت کرنے والے کو سمجھ کر پڑھنا چاہئے۔ یہی بات امام
ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: لَا تَهْذُوا: هَذُّهُ (ن) هَذَا وَهَذَا وَهَذَا إِذَا: جلدی کاٹنا۔ کاٹنا۔ (ہفت اقسام میں مضاعف ثلاثی ہے)

كَهَذَا: الشعر جیسے شعروں کو جلدی جلدی پڑھتے ہو۔

كَنْشَرٌ: (مصدر) ضد نظم۔ نَشَرَ (ن ض) نَشَرُوا وَنَشَرَا الشَّيْءَ بکھیرنا نثر میں گفتگو کرنا۔

الدَّقْل: ردی کھجور۔ بادبان کا ڈنڈا۔

تشریح

قرآن کو جلدی جلدی پڑھنا منع ہے

اس اثر میں دو باتیں بیان کی گئی ہیں، پہلی بات: لَا تَهْذُوا الْقُرْآنَ كَهَذَا الشَّعْرِ قرآن کو جلدی جلدی نہ پڑھو جس
طرح شعروں کو پڑھتے ہیں۔ قرآن کو اتنی جلدی پڑھنا^(۱) کہ اس کے حروف کے مخارج اور صفات کی رعایت نہ ہو سکے
یہ صحیح نہیں صاحب جزری فرماتے ہیں۔

وهو اعطاء الحروف حقها من صفة لهاء ومستحقها اور تجوید حرفوں کو ان کا حق یعنی ان کی صفات لازمہ
اور صفات مقتضیات کا دینا ہے علماء تجوید کی اصطلاح میں اتنی جلدی قرآن کو پڑھنا کہ حروف واضح نہ ہوں اس خرابی کو
تخلیط اور ادا ماح کہتے ہیں اور اگر جلدی کی وجہ سے حرکات پوری طرح ادا نہ ہو سکیں تو اس کو تنغیش کہتے ہیں۔ یہ سب
عیوب ایسے ہیں کہ ایک قاری قرآن کو ان سے بچنا انتہاء لازم و ضروری ہے۔

فذر الحذق معط للحروف حقوقها۔ اذ انزل القرآن او كان ذا حدر ما برخواه قرآن کو ترتیل میں پڑھے یا جزر میں وہ ہر حالت میں حروف کے حقوق پوری طرح ادا کرتا ہے اسی وجہ سے ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ تم نہ قرآن کو بادبان کشتی کی طرح پھیلاؤ اور نہ شعر کی طرح سمیٹو اس کی عجیب و غریب باتوں کے اوپر ٹھہرو اور دل کو حرکت دو اور غور کرو سورت کے آخر تک پڑھنے کی فکر نہ کرو (۳) اسی وجہ سے علماء نے تیز پڑھنے کو مکروہ فرمایا ہے اور کہا ہے کہ ایک پارہ کی تلاوت ترتیل کے ساتھ بغیر ترتیل کے دو پارے پڑھ لینے سے بدرجہا درجہ افضل ہے۔ (۳)

تلاوت کرنے والا سمجھ سمجھ کر تلاوت کرے

دوسری بات يَتَّبِعِي لِلْقَارِيءِ اَنْ يَفْهَمَ مَا يَقْرَأُ۔ تلاوت کرنے والا سمجھ کر تلاوت کرے یہ بات قرآن کی اس آیت سے بھی منہوم ہوتی ہے۔ لیدبروا آیاتہ ولتذکروا لوالالباب پھر تاکہ لوگ غور و فکر کریں اور نصیحت پکڑیں عقل والے لوگ جیسے کہ ابھی بیان ہوا۔ سب سے پہلے قرآن پڑھنے والا مخارج و صفات کو صحیح کرے گا۔ اس کی وجہ بقول صاحب القول السدید فی بیان حکم التجوید یہ ہے کہ قرآن کریم کے خصائص و اسرار، معانی پر موقوف ہیں اور معانی کا دار و مدار صحت کلمات پر ہے اور کلمات کی صحت، صحت حروف پر ہے اور حروف جب ہی صحیح ادا ہو سکیں گے جب کہ اس کے مخارج اور صفات کو صحیح ادا کیا جائے۔ ورنہ مخارج یا صفات لازمہ کے تغیر آنے سے لفظ اپنی عربیت سے نکل جائے گا اور جب لفظ اپنی عربیت سے نکلے گا تو معانی اور اسرار میں تغیر لازمی طور پر آجائے گا۔ (۶)

فہم قرآن کے بارے میں علامہ قرطبیؒ فرماتے ہیں:

ومن حرمتہ ان يستعمل فیہ ذہنہ وفہمہ حتی یعقل ما یخاطب بہ قرآن مجید کے آداب سے ایک یہ ہے کہ تلاوت قرآن مجید کے مطالب اور معانی پر دل و دماغ سے غور و فکر کرے اور اس کو سمجھے۔

علامہ سیوطیؒ اس بارے میں فرماتے ہیں:

وتسن القراءة بالتدبر والتفہم فهو المقصود الاعظم والمطلوب الالہم وبہ تنشرح الصدور وتنبیر القلوب۔ (۷)

قرآن پڑھتے وقت اس کے معانی سمجھنا اور اس کے مطالب پر غور کرنا سنت ہے کیوں کہ قرآن پڑھنے کا بہترین مقصد اور اعلیٰ معیار یہی ہے کہ اس سے سینہ میں نور اور دل میں سرور پیدا ہوتا ہے۔

ایک دوسری جگہ پر ہے۔ قالوا واستحب الترتیل للتدبر لانه اقرب الی الاجلال والتوقیر واشد تاثیر فی القلب ولہذا یستحب للاعجمی الذی لا یفہم معناه۔ (۸)

علماء فرماتے ہیں کہ ترتیل کے مستحب ہونے کی وجہ یہ ہے۔ کہ قاری، قرآن کے مطالب پر غور کرے نیز ٹھہر ٹھہر کر پڑھنا تعظیم و توقیر کی علامت ہے نیز یہ طریقہ دل پر بھی خوب اثر انداز ہوتا ہے اسی وجہ سے عجمی شخص کے لئے بھی جو قرآن کے معنی نہیں سمجھتا ترتیل مستحب ہے۔

(۱) یہی مراد ہے علامہ خطابی کے نزدیک، وکذا عمدة القاری ۳/۱۰۳۔

(۲) نہایۃ القول المفید ۱۔

(۳) اتقان ۱/۱۰۶، روح المعانی ۲۹/۱۰۳، مظہری ۱۰/۱۰۵۔

(۴) اتقان ۱/۱۰۶۔

(۵) سورت ص آیت ۲۹۔

(۶) القول السدید فی بیان حکم التجوید۔

(۷) اتقان ۱/۱۰۶۔

(۸) امام زرکشی ۱/۴۶۷، اتقان ۱/۲۶۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ أَبِي النَّجُودِ عَنْ أَبِي الْأَخْوَصِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ أَمَّا إِنَّ بِكُلِّ حَرْفٍ يَتْلُوهُ تَالٍ عَشْرُ حَسَنَاتٍ أَمَّا إِنِّي لَا أَقُولُ لَكُمْ أَلَمْ حَرْفٌ وَلَكِنْ أَلِفٌ وَلَا مٌ مِيمٌ ثَلَاثُونَ حَسَنَةً﴾

”حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا سنو ہر وہ حرف جس کو انسان پڑھتا ہے اس پر اس کو دس نیکیاں ملتی ہیں تم سے یہ نہیں کہتا کہ الم ایک حرف ہے بلکہ الف، لام، میم تین حروف ہیں اس پر تیس نیکیاں ملتی ہیں۔“

لغات: حَرْف: (جمع) حُرُوفٌ وَ أَحْرَافٌ: حروف تہجی میں سے ایک اور اس کا نام حرف المبنی ہے — فی النحو وہ کلمہ جو بغیر دوسرے سے ملے ہوئے معنی دے۔ اور اس کا نام حرف المعنی ہے۔ کلمہ۔ جیسے یہ حرف قاموس میں نہیں یعنی یہ کلمہ نہیں۔

قَالَ: (ن) قَوْلًا وَقِيلًا وَقَوْلَةً وَمَقَالًا مَقَالًا كَمَا بُولَا۔

تشریح

قرآن کے ہر حرف کے بدلے دس نیکیاں ملتی ہیں

إِنَّ بِكُلِّ حَرْفٍ يَتْلُوهُ تَالٍ عَشْرُ حَسَنَاتٍ أَمَّا إِنِّي لَا أَقُولُ لَكُمْ أَلَمْ حَرْفٌ وَلَكِنْ أَلِفٌ وَلَا مٌ مِيمٌ ثَلَاثُونَ حَسَنَةً ہر حرف جس کو انسان پڑھتا ہے اس پر اس کو دس نیکیاں ملتی ہیں تم سے یہ نہیں کہتا کہ الم ایک حرف ہے بلکہ الف، لام، میم (تین حروف ہیں) اس پر تیس نیکیاں ملتی ہیں۔

اس بارے میں حضرت شیخ الحدیث مولانا زکریا رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ کلام پاک کا نظام اور نظاموں سے مختلف ہے دوسری جگہ پر تو پورا عمل ایک عمل شمار ہوتا ہے اور قرآن پاک میں اجزاء عمل میں پورے عمل شمار کئے جاتے ہیں اس لئے ہر حرف پر ایک نیکی ملتی ہے اور ہر نیکی پر اللہ تعالیٰ شانہ کی طرف سے من جاء بالحسنة فله عشر امثالہا جو شخص ایک نیکی لائے گا اس کو دس نیکی کے بقدر اجر ملتا ہے دس حصہ کا اجر کا وعدہ ہے اور یہ اقل درجہ ثواب ہے ورنہ اللہ کا یہ ارشاد بھی ہے وَاللَّهُ بِضَاعِفٍ لِمَنْ يَشَاءُ حَقَّ تَعَالَى شانہ جس کیلئے چاہے اجر زیادہ فرمادیتے ہیں اس بارے میں اختلاف ہے کہ الم سے مراد اگر سورت بقرہ کا شروع مراد ہے جو وہ یہ تین حروف ہیں تو تیس نیکیاں ملیں گی

اور اگر اس سے مراد سورت فیل کا شروع مراد ہے تو پھر الم نوحروف ہیں اس لئے اب اس پر نوے نیکیاں ملیں گی^(۱)۔
حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت میں وضاحت اس طرح ہے۔

اگر کوئی شخص نماز میں کھڑے ہو کر کلام پاک پڑھے تو اب ہر نیکی بڑھ کر ہر حرف پر سو سو بن جاتی ہے اور جو شخص نماز میں بیٹھ کر پڑھے اس کے لئے پچاس نیکیاں جس نے بغیر نماز کے وضو کے ساتھ پڑھا اس کے لئے پچیس نیکیاں اور جس نے بلا وضو کے پڑھا اس کے لئے دس نیکیاں ملیں گی اور جو شخص پڑھے نہیں صرف پڑھنے والے کی طرف کان لگا کر سننے اس کے لئے بھی ہر حرف کے بدلے ایک نیکی ملتی ہے۔

(نوٹ) حضرت عاصم بن ابی النجودؓ کے حالات باب مایعاد من الصلاة وما کبرہ منہا حدیث نمبر ۱۵۶ میں گزر چکے ہیں۔

حضرت ابی الاحوصؓ کے مختصر حالات: ان کا نام عوف بن مالک بن فضلہ الجشمی ابوالاحوص الکوفی ہے۔ مسلم اور سنن اربعہ کے راوی ہیں۔

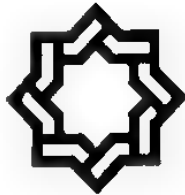
اساتذہ: اپنے والد سے حضرت علی رضی اللہ عنہ ابن مسعودؓ، ابو مسعود الانصاریؓ، ابو موسیٰ الاشعریؓ، ابو ہریرہؓ، عروہ بن المغیرہؓ۔ من شعبہؓ، سروق بن الاعدعؓ، مسلم بن یزیدؓ وغیرہ ہیں۔

تلامذہ: ابوالخلق السبیؓ، مالک بن الحارث السلمیؓ، عبد اللہ بن میسرہؓ عبد اللہ بن ابی ہذیلؓ، عبد الملک بن عمیرؓ، حمید بن ہلال العدویؓ، علی بن الاقمرؓ، ابراہیم بن مسلم الجریؓ وغیرہ ہیں۔

نسائیؓ، یحییٰ بن معینؓ نے ان کو ثقہ کہا ہے اسی طرح ابن حبانؓ نے ان کو ثقات میں شمار کیا ہے۔

(نوٹ) حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے حالات باب السح علی الخفین میں گزر چکے ہیں۔

(۱) فضائل القرآن ۲۳۔



لَمْ يَحْمَدُ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ لَا يَتَحَوَّلُ الرَّجُلُ مِنْ قِرَاءَةٍ إِلَى قِرَاءَةٍ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ يَعْنِي حَرْفَ عَبْدِ اللَّهِ وَحَرْفَ زَيْدٍ وَغَيْرِهِ ۝

یعنی حرف عبد اللہ و حرف زید و غیرہ حضرت ابراہیمؒ فرماتے ہیں کہ انسان کی ایک قرأت سے دوسری قرأت کی طرف نہ پھرے امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا یعنی قرأت عبد اللہ سے قرأت زید و غیرہ کی طرف۔“

لغات: لَا يَتَحَوَّلُ: باب تَفَعُّلٍ: سے واحد مذکر غائب فعل نہیں معروف کا صیغہ ہے بمعنی نہ پھرے وہ ایک مرد۔
نَحْوَلْ عَنْهُ پھر جانا — الرجلُ ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہونا (ہفت اقسام میں اجوف ہے)۔
قِرَاءَةٍ: باب (ف ن) بمعنی پڑھنا۔ (ہفت اقسام میں مہموز اللام ہے)۔

تشریح

حرف عبد اللہ و حرف زید و غیرہ

عبد اللہ سے مراد عبد اللہ بن مسعود ہیں اور زید سے مراد زید بن ثابت ہیں۔

عام لوگوں کے سامنے مختلف قراءت میں تلاوت نہ کی جائے

کہ ایک قراءت سے دوسری قراءت کی طرف نہ پھیرے کیوں کہ اس سے عوام میں انتشار ہونے کا خطرہ ہے۔
موقوف قراءت سے اگر وہ شاعر قراءت کی طرف پھرتا ہے تو جہاں تک مسئلہ کی بات ہے۔ تو وہ یہ ہے کہ جب تک
مذہب میں تبدیلی نہیں آتی جائز ہوگا۔ اور اگر ان قراءت سے معنی میں تبدیلی آتی ہے تو امام ابو یوسف کے نزدیک نماز فاسد
ہو جائے گی۔ مگر طرفین عدم فساد کا ہی فتویٰ دیتے ہیں۔ اور اگر اتنی مقدار پڑھنے کے بعد جس سے نماز جائز ہو جاتی ہے۔
پھر دوسری قراءت کی طرف پھرتا ہے تو اب نماز بالاتفاق صحیح قول پر جائز ہو جائے گی۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ ایسی جگہ جہاں پر عوام الناس کے فتنہ میں مبتلا ہونے کا خوف ہو تو وہاں پر یہ قراءت نہ
کی جائے۔ (۱)

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ يَقْرَأُ رَجُلًا أَعْجَمِيًّا إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ طَعَامُ الْآثِمِينَ فَلَمَّا أَعْيَاهُ قَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ أَمَا تُحْسِنُ أَنْ تَقُولَ طَعَامُ الْفَاجِرِ؟ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِنَّ الْخَطَأَ فِي كِتَابِ اللَّهِ لَيْسَ أَنْ تَقْرَأَ بَعْضَهُ فِي بَعْضٍ تَقُولُ الْغُفُورُ الرَّحِيمُ وَالْغُفُورُ الْحَكِيمُ وَالْعَزِيزُ الرَّحِيمُ كَذَلِكَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَلَكِنَّ الْخَطَاءَ أَنْ تَقْرَأَ آيَةَ الْعَذَابِ آيَةَ الرَّحْمَةِ وَآيَةَ الرَّحْمَةِ آيَةَ الْعَذَابِ وَأَنْ تَزِيدَ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا لَيْسَ فِيهِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كُلُّهُ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿

”حضرت ابراہیم سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے ایک عجمی شخص کو جو ان شجرہ الزَّقُّومِ طَعَامُ الْآثِمِينَ پڑھ رہے تھے اور وہ صاحب تھک گئے (اس کو صحیح نہ پڑھ سکے) تو عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے ان صاحب سے فرمایا کہا تم طعام فاجر نہیں پڑھ سکتے؟ اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا اللہ جل شانہ کی کتاب میں غلطی کرنا یہ نہیں ہے کہ تم کسی لفظ کی جگہ دوسرا لفظ پڑھ دو کہو الْغُفُورُ الرَّحِيمُ وَالْغُفُورُ الْحَكِيمُ وَالْعَزِيزُ الرَّحِيمُ اسی طرح اللہ تبارک و تعالیٰ تو اس میں غلطی ہے کہ تم آیت رحمت کی جگہ آیت عذاب پڑھ دو اور آیت رحمت پڑھ دو۔ اور یہ کہ تم اللہ تعالیٰ کی کتاب میں وہ داخل کرو جو اس میں سے نہیں ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اس سب کو اختیار کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: الْفَاجِرُ: فَجَرَن (فَجَزَاوُفُجُوزًا: جھوٹ بولنا۔ زنا کرنا۔ گناہ کرنا۔ کمزور نگاہ والا ہونا۔ فاجر آدم ناعل ہے۔ گناہ کرنے والا۔

الْخَطَأُ: خَطِئَ (س) خَطَطَ غلطی کرنا۔ (ہفت اقسام میں مسموز الیاء ہے)۔

تَبَارَكَ: نیک شگون لینا — اللہ مقدس ہونا۔

تشریح

إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ۔ اس کے بارے میں لکھا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی زقوم یہ قریش نہیں جانتے تھے۔

ایک درخت ہے جو جزیرہ عرب کے علاقہ تہامہ میں پایا جاتا ہے اردو میں اسے تھوہر کہتے ہیں قریش مکھن کو زقوم کہتے ہیں۔ اس آیت کے نزول کے بعد ابو جہل نے کہا کہ تم ہم کو زقوم سے ڈراتے ہو۔ لاؤ مکھن اور کھجور میں اس کو تو مزہ سے کھاتا ہوں^(۱)۔

اس کے بعد یہ آیت نازل ہوئی انہا شجرة تخرج فی اصل الجحیم ان آیات میں یہ بتایا گیا کہ یہاں مراد زقوم سے کھجور اور مکھن نہیں ہے بلکہ یہ جہنم کی تہہ میں اگنے والا ایک درخت ہے۔

بہر حال علامہ زنجشیری نے فرمایا کہ ایک کلمہ کو دوسرے کلمہ کی جگہ رکھنا جائز ہے اگر معنی میں مترادف ہو^(۲) مگر

۱ اس میں فقہاء یہ بھی فرماتے ہیں کہ اس طرح کرنے سے عوام کا عقیدہ خراب نہ ہوتا ہو۔

۲ اور قرآن کے نظم و ترتیب میں فرق نہ پڑتا ہو۔

۳ اور اس کو وہ جان بوجھ کر نہ کرے اگر کسی عذر سے کرے تو جائز ہوگا۔

اور اثر بالا میں جو عبد اللہ بن مسعود کا قول ہے کہ طعام الاثیم کی جگہ طعام فاجر پڑھ سکتے ہیں اس کی وجہ بعض جگہ پر یہ ہوتی ہے کہ وہ آدمی طعام البتیم پڑھ رہا تھا حضرت عبد اللہ بن مسعود نے اس کو صحیح کروانے کی کوشش کی مگر وہ صحیح نہیں پڑھ سکتا تو اس پر پھر حضرت عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا تو طعام الفاجر ہی پڑھ لے کیوں کہ طعام الاثیم گناہ گار کا کھانا (کے قریب ہے طعام الفاجر) فاجر لوگوں کا کھانا (اور طعام البتیم) یتیموں کا کھانا (میں تو معنی بالکل تبدیل ہو جاتے ہیں۔

نَقُولُ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ وَالْغَفُورُ الْحَكِيمُ۔ اسی طرح الغفور الرحیم کی جگہ والغفور الحکیم پڑھ لیا یا والعزیز الحکیم کی جگہ پر العزیز الرحیم پڑھ لیا تو اس طرح تبدیلی کرنے سے معنی میں تو تبدیلی نہیں آتی کیوں کہ یہ سب ہی اللہ جل شانہ کی صفات ہیں۔ نیز یہ کہ اس طرح کرنے سے نماز بھی فاسد نہیں ہوگی طرفین کے نزدیک اور امام ابو یوسف کی اس بارے میں دو روایتیں ہیں۔ ایک میں نماز فاسد ہو جائے گی اور دوسری میں نماز فاسد نہیں ہوگی۔

أَنْ تَقْرَأَ آيَةَ الْعَذَابِ آيَةَ الزُّحْمَةِ الْخِ اور اگر اس نے کلمہ کو تبدیل کیا مگر اس سے معنی بالکل ہی تبدیل ہو جاتے ہیں ثواب بالاتفاق اس طرح جائز بھی نہیں اور اس طرح کرنے سے نماز بھی فاسد ہو جائے گی۔ مثلاً اس طرح پڑھے وامن خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجحيم هي الماوى کہ الفاظ میں ہی بالکل فرق ہو جائے یا الفاظ میں تو زیادہ فرق نہیں آتا مگر معنی میں بالکل تبدیلی ہو جاتی ہے یہ دونوں ہی صورتیں ناجائز ہیں۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود کے حالات باب السج على الخفين میں گزر چکے۔

(۱) درنثور ۵/۷۷۷۔

(۲) کشاف ۲/۳۶۳۔

عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ حَسِّنُوا أَصْوَاتَكُمْ بِالْقُرْآنِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَالْقِرَاءَةُ عِنْدَنَا كَمَا رَوَى طَاوُسٌ قَالَ إِنَّ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ قِرَاءَةَ الَّذِي إِذَا سَمِعْتَهُ يَقْرَأُ حَسِبْتَهُ اللَّهُ يَخْشَى اللَّهَ

”حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اپنی آواز کو قرآن کریم کے ذریعہ مزین و آراستہ کرو۔ امام محمد نے فرمایا ہم اسے ہی اختیار کرتے ہیں۔ قراءت سے مراد ہمارے یہاں وہ ہے جو حضرت طاووس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا لوگوں میں سب سے عمدہ قاری وہ ہے جس کی قراءت سن کر تمہیں یہ یقین ہو جائے کہ یہ اللہ تعالیٰ شانہ سے ڈرتا ہے۔“

لغات: حَسِّنُوا: باب تفعیل سے جمع مذکر حاضر فعل امر معروف بمعنی آراستہ کرنا۔ جو خوبصورت بنانا۔
أَصْوَاتَكُمْ: اصوات جمع ہے صورت کی بمعنی آواز۔ ہر قسم کا راگ۔ نحو یوں کے نزدیک اسماء اصوات وہ ہیں کہ جن سے کسی آواز کی حکایت کی جائے۔ جیسے پتھر پر پتھر کی آواز کے لئے طلق۔

تشریح

قرآن کو اچھی آواز میں پڑھنا چاہئے

حَسِّنُوا أَصْوَاتَكُمْ بِالْقُرْآنِ۔ قرآن کو اچھی آواز سے مزین کرو۔
قرآن کو اچھی آواز سے پڑھنا یہ متعدد روایات سے ثابت ہے۔ اسی طرح سے علامہ نوویؒ فرماتے ہیں اجمع العلماء علی استحباب تحسین الصوت بالقرآن مالم یخرج عن حد القراءۃ بالقطیط فان خرج زاد حولا و اخفاء حرم۔^(۱) کہ علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اچھی آواز سے قرآن کو پڑھنا مستحب ہے جب تک کہ اچھا پڑھنے کے مبالغہ میں ایسا نہ ہو اور حروف پورے پورے ادا ہوں ہاں اگر کسی حرف کو زائد کر دے یا چھپا دے تو یہ حرام ہوگا۔
شیخ منصور علی ناصف مصری ازہری فرماتے ہیں۔ ای حسنوا القرآن بتحسین الصوت فانه یزید فی مہابتہ و جالہ و یغش الابدان و الارواح لیصل بمواعظ الی اعماق القلوب فتحسین الصوت بالقرآن مستحب۔^(۲)

یعنی قرآن مجید خوش آوازی سے پڑھو کیوں کہ خوش الحانی سے قرآن کی رونق اور عظمت میں اضافہ ہوتا ہے۔ بدن اور روح کو تازگی ملتی ہے نیز اس سے مواظق قرآن دلوں کی گہرائیوں میں اترتے ہیں پس قرآن مجید کا خوش الحانی سے پڑھنا مستحب ہے۔

قرآن پڑھتے وقت رونا

وَالْقِرَاءَةُ عِنْدَنَا كَمَا رَوَى طَاوُسٌ كَمْ حُرُوفٍ كِي تَصْحُجُ فِيهِ اَيْسَا مَشْغُولٌ نَهْ هُوَ جَائِءٌ كَمْ قُرْآنَ كَمْ اَنْدَرُ سَ خَشْوَعٍ خَضْوَعٍ نَكَلٌ جَائِءٌ بَلْ كَمْ اَيْسَا پڑھا جائے كَمْ پڑھنے اور سننے والے دونوں میں اللہ کا خوف ظاہر ہو اور پھر اس خوف میں رونا بھی آجائے تو کوئی حرج نہیں جب كَمْ مستحب ہو گا جیسے كَمْ اس بارے میں صحابہ اور اکابرین كَمْ سیکڑوں واقعات ہیں۔ كَمْ ان كَمْ دل میں اللہ کا خوف زیادہ تھا اس لئے ان كو قرآن پڑھنے سے بے اختیار رونا آجاتا تھا۔

اكي وجہ سے علامہ آلوكي زاده سيد نعمان آفندي فرماتے ہیں۔

يستحب البكاء عند قراءة القرآن والتباكى لمن لا يقدر الحزن والخشوع قال عليه السلام اني قارئى عليكم سورة فمن بكى فله الجنة فان لم تبكوا فتابوا وطريق البقاء ان يتامل فى الوعد والوعيد وفى تقصيره۔

(۳)

قرآن پڑھتے وقت رونا، حزن اور رقت قلب كا پيدا ہونا مستحب ہے اگر رونا نہ آئے تو بكتف روئے آپ نے صحابہ كرام سے فرمایا كَمْ میں تمہارے سامنے ايك سورت پڑھتا ہوں اور جو شخص اسے سن كر روئے گا اس كے لئے جنت ہے پھر اگر تم رونا نہ سكو تو رونے كى صورت بنا لو اور رلا دینے كا طريقہ یہ ہے كہ آیات وعد اور عید میں غور كرے اور اپنی كوتاہیوں كو بھی سامنے ركھے۔

علامہ شبیر احمد عثمانی علامہ نوویؒ سے نقل كرتے ہیں:

قال النووي البكاء عنه قرأت القرآن صفة العارفين وشعار الصالحين قال الله تعالى ويخرون للاذقان يكونون وقال خرو اسجد او بكيوا الاحاديث فيه كثيرة۔ (۴)

علامہ نوویؒ فرماتے ہیں كہ تلاوت قرآن كے وقت رونا یہ عارفين كى صفت اور صالحين كا شعار ہے۔

فاشى شاء اللہ پانی پتیؒ فرماتے ہیں:

ويستحب البكاء عند قراءة القرآن (۵) كہ قرآن كى تلاوت كے وقت آبدیدہ ہونا مستحب ہے۔

علامہ سيوطيؒ اس بارے میں فرماتے ہیں۔

يستحب البكاء عند قراءة القرآن والتباكى لمن لا يقدر عليه والحزن والخشوع۔ (۶)

قرآن پڑھتے وقت رونا مستحب ہے اور جو شخص رونے کی قدرت نہ رکھتا ہو اس کو رونے والے کی صورت ہی بنالینا چاہئے اور رنج اور خشوع قلب کا اظہار بھی مناسب ہے۔ (۷)

(نوٹ) حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے حالات باب الوضوء میں گزر چکے ہیں۔

(۱) شرح مسلم للنووی ۸/۹، عمدۃ القاری ۳۲۹/۹۔

(۲) غایۃ المامول شرح التاج الجامع الاصول فی احادیث الرسول ۱۱/۴۔

(۳) غایۃ المواعظ ۲۹/۱۔

(۴) فتح الملہم ۳۵۲/۲۔

(۵) تفسیر مظہری ۵۰۰/۵ تفسیر روح المعانی ۱۰۸/۱۶۔

(۶) اتقان فی علوم القرآن۔

(۷) اس بارے میں صحابہ و اکابرین کے بہت سے اقوال و واقعات ہیں طوالت کے خیال سے ان سب کو چھوڑ دیا گیا۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ قَالَ كَانَ يُقَالُ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَمْ يَأْذَنْ لَشَيْءٍ إِذْنَهُ لِلصَّوْتِ الْحَسَنِ بِالْقُرْآنِ﴾

”حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ شانہ نے کسی چیز کو ایسی اجازت نہیں دی جیسے قرآن کریم کو عمدہ آواز سے پڑھنے کی اجازت دی ہے۔“

لغات: تعالیٰ: بلند ہونا۔ تعالت المرأة من مرضها صحت یاب ہونا تعال آجا (فعل امر) باب تفاعل واحد مذکر غائب فعل ماضی معروف کا صیغہ ہے۔

لم یأذن: (س) أَذْنًا إِلَيْهِ وَلَهُ كَانُ لُغَاتًا۔ سنا۔ کہا جاتا ہے۔ إِذْنَاوَاذْنَاوَاذْنَاوَاذْنًا بِالْشَيْءِ جَانَا۔ صیغہ واحد مذکر غائب فعل نفی جحد بلم۔

تشریح

اس مضمون کی اور روایات بھی آتی ہے۔ مثلاً:

① زِنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ۔^(۱)

② حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں: جُودُوا الْقُرْآنَ وَزِينُوهُ بِأَحْسَنِ الْأَصْوَاتِ وَأَعْرَبُوهُ فَإِنَّهُ عَرَبِيٌّ وَاللَّهُ يَحِبُّ أَنْ يَعْرَبَ۔^(۲)

قرآن کو تجوید سے پڑھو اور اچھی آوازوں کے ساتھ مزین کرو اور عربیت کے ساتھ پڑھو کیوں کہ وہ عربی ہے اور عربیت کو ہی پسند کرتا ہے۔

جو قرآن کو اچھی آواز سے نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں

لیس منا من لم يتغن بالقرآن۔^(۳) وہ شخص ہم میں سے نہیں جو قرآن پڑھنے میں عمدہ آواز نہ بنائے۔

ایک مرتبہ آپ ﷺ نے ابو موسیٰ اشعریؓ کا قرآن سنا اور فرمایا لقد اوتی هذا من مزامیر آل داؤد^(۴) کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو آل داؤد کا ساز عطا فرمایا ہے۔

اور ایک روایت میں آتا ہے جتنا اللہ تعالیٰ قرآن میں حسن صوت والے کی طرف متوجہ ہوتا ہے اس قدر کسی اور چیز کی طرف توجہ نہیں فرماتے۔

تجوید کے ساتھ پڑھنا آواز قراءت کی زینت ہے۔

باقی یہ بات کہ خوش آوازی کے ساتھ پڑھنا یہ ایک خارجی صفت ہے۔ جو نہ منع ہے اور نہ ہی مقصود اصلی اس باب میں افراط و تفریط دونوں سے بچنا چاہئے۔ تجوید کے ساتھ خوش آوازی بھی اللہ تعالیٰ کا ایک عطیہ ہے جس کو اللہ نے عطاء فرمایا ہو وہ اپنی خوش آوازی کو اہل عرب کی خوش آوازی کے تابع رکھتے ہوئے بے تکلف اور سادہ پڑھے۔^(۵) خوش آوازی کے ساتھ پڑھنا دراصل آداب قرآنی میں سے ہے جیسے کہ تلاوت کے وقت با وضو ہونا۔ قبلہ رخ ہونا۔ مسواک کئے ہوئے ہونا۔ خوش آوازی بھی آداب کے درجے ہیں مندوب اور مستحب ہے۔

اکی وجہ سے اس بات کو امام غزالی نے باب آداب تلاوت میں بیان کیا ہے اور اس پر ایک یہ روایت نقل کی ہے۔
حسنوا القرآن باصواتکم فان الصوت الحسن یزید القرآن حسنا^(۶) کہ قرآن کو اپنی آوازوں کے ساتھ آراستہ کرو کیوں کہ اچھی آواز سے قرآن کے حسن میں اضافہ ہو جاتا ہے۔
اکی وجہ سے صاحب مفتاح السعادة فرماتے ہیں۔

ویسن تحسین الصوت بالقرآن وتزینہا قراءت میں خوش آوازی اور لب و لہجہ کی درستی امر مسنون ہے۔^(۷)
علامہ شیخ عبدالغنی نابلسی فرماتے ہیں۔

زینوا اصواتکم بالقرآن ای فاطہروا فی تلائہ لغما تکم الحسنۃ ولا تضیعوا فی الاشعار والنشانی فان الصوت الحسن کامحلۃ للکام المتلو وی ذالک تعظیم القرآن۔^(۸)
تم اپنی آوازوں کو قرآن کے ساتھ زینت دو یعنی تلاوت کے وقت خوش آوازی کو ظاہر کرو اور اپنی خوش گوئی کو اشعار و غزلیات خوانی میں ضائع نہ کرو عمدہ آواز تلاوت کی جانے والی کلام کے لئے بمنزلہ لباس کے ہے اور خوش آوازی سے پڑھنے میں قرآن کی تعظیم ہے۔

(۱) ابن ماجہ، دارمی، ابوداؤد، مسند احمد۔

(۲) نشر ۲۱۰۔

(۳) احیاء العلوم۔

(۴) الجواہر النقیۃ ۷۸۔

(۵) احیاء العلوم۔

(۶) دارمی۔

(۷) مفتاح السعادة ۱/۳۰۷، اتقان ۱/۱۰۷۔

(۸) حدیقہ ندیہ شرح طریقہ محمدیہ ۱۸/۲۔

باب القراءة في الحمام والجنب

حمام میں اور جنابت کی حالت میں قرآن کریم پڑھنے کا بیان

۲۷۷

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ أَنَّ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ أَحَدُهُمْ جُزْأَهُ مِنَ الْقُرْآنِ وَهُوَ عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ لَا نَرَى بِهِ نَاسًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

”حضرت سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ آپ ﷺ کے صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے بعض حضرات قرآن مجید کا ایک جزء (سپارہ) بغیر وضو کے پڑھ لیا کرتے تھے۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ اس میں کوئی حرج محسوس نہیں کرتے یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: اصحاب: جمع ہے صاحب کی بمعنی ساتھی۔ ایک ساتھ زندگی بسر کرنے والا، مالک، وزیر، گورنر۔
وضوء: مصدر ہے من فعل (ک) وُضُوئُ وُضُوًا وُضَاءً بمعنی پاکیزہ و خوبصورت ہونا۔

تشریح

قرآن کو بغیر وضو کے پڑھنا

كَانَ يَقْرَأُ أَحَدُهُمْ جُزْأَهُ مِنَ الْقُرْآنِ وَهُوَ عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ صحابہ قرآن مجید کا ایک جزء بغیر وضو کے پڑھ لیا کرتے تھے۔ حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ قرآن کی تعظیم کے اعتبار سے ضروری ہے کہ اس کو بغیر وضو کے نہیں پڑھا جائے۔ اور اس پر انہوں نے اجماع نقل کیا ہے^(۱) پڑھنا تو جائز ہے تمام ائمہ کے نزدیک مگر قرآن کو ہاتھ لگانا جائز نہیں ہوگا۔

جمہور کا استدلال

لا یمس القرآن الا طاهر۔ یہ روایت پانچ صحابہ رضی اللہ عنہم سے منقول ہے۔

① عمرو بن حزم ② ابن عمر ③ حکیم ابن حزام ④ عثمان بن ابی العاص ⑤ ثوبان۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ (۲)

دوسرا استدلال

لا یمسہ الا المطہرون کی اس تفسیر کے مطابق جس میں ضمیر کا مرجع قرآن ہو تو مطلب یہ ہوگا کہ نہ مس کریں قرآن کو مگر وہی لوگ جو طہارت والے ہیں (۳) بہر حال قرآن بغیر وضو کے پڑھنا جائز ہے یہی مفہوم نکلتا ہے اس حدیث ذیل سے بھی جو روایت حضرت علی سے منقول ہے قال کان رسول اللہ ﷺ لا یحجبه (اولا یحجزہ) عن القرآن شیئ لیس الجنابة کہ حالت جنابت میں قرآن پڑھنا جائز نہیں اس سے معلوم ہوا کہ حدیث اصغر میں قرآن پڑھنا جائز ہوگا اور حدیث اکبر میں قرآن کا پڑھنا بھی جائز نہیں ہوگا اس کی وجہ یہ ہے کہ جنابت کا اثر ہاتھ منہ دونوں میں ہوتا ہے۔ اس لئے غسل جنابت میں ہاتھ منہ دونوں کا دھونا ضروری ہے۔ اس لئے اس میں ہاتھ سے چھونا اور منہ سے پڑھنا دونوں ناجائز ہیں۔ اور حدیث اصغر میں حدیث کا اثر صرف ہاتھ میں ہوتا ہے۔ منہ میں نہیں اس لئے اس حدیث اصغر والوں کو قرآن کا چھونا تو منع ہوا مگر قراءت کرنا جائز ہو ا کیوں کہ اس کی منہ میں حدیث نہیں ہے۔

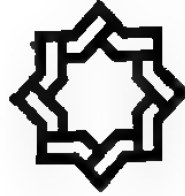
اسی کو صاحب ہدایہ نے اپنی اس عبارت میں بیان کیا ہے کہ ثم الحدث والجنابة حلا فیستویان فی حکم المس والجنابة حله الفم دون الحدث فیفتتان فی حکم القراءة کہ حدیث و جنابت ہاتھ میں حلول کرتی ہیں اس لئے چھونے کے حکم میں دونوں برابر ہیں اور منہ میں جنابت حلول کرتی ہے نہ کہ حدیث اس لئے قراءت کے حکم میں دونوں الگ الگ ہیں۔ علماء فرماتے ہیں کہ قرآن مجید کی تلاوت اگرچہ زبانی ہی ہو اس صورت میں بھی با وضو ہونا بہتر ہے۔ جیسے کہ علامہ آلوسیؒ فرماتے ہیں:

والوضوء لھا۔ تلاوت کے لئے وضو ہونا چاہئے۔ (۴)

علامہ طاش کبریٰ زادہ مفتاح السعادة میں فرماتے ہیں۔ ويستحب الوضوء لقراءة القرآن لانه افضل الاذکار۔ (۵)

وضو تلاوت قرآن کے لئے مستحب ہے کیوں کہ یہ تمام اذکار میں افضل ہے۔ اسی طرح الفقہ علی مذاہب الاربعہ والے فرماتے ہیں۔ اما تلاوة القرآن بدون مصحف فانها تجوز لغير المتوضی ولكن يستحب لغير المتوضی ان يتوضأ اذا اراد قراءة القرآن (۶) ان کے بعد (زبانی) تلاوت کرنا بے وضو شخص کے لئے جائز تو ہے لیکن مستحب ہے کہ با وضو تلاوت کرے۔

- (نوٹ) سعید بن جبیرؓ کے حالات باب الوضوء مما غیرت النار میں حدیث نمبر ۱۶ کے ضمن میں گزر چکے ہیں۔
- (۱) شاہ ولی اللہ مصنفؒ ۵۵/۱ میں اس اجماع کی طرف اشارہ کرتے ہیں مترجم گوید در تحریم مس محدث مصحف را اتفاق است۔
- (۲) ان سب روایات کی تخریج نصب الراية ۱/۱۹۹ میں دیکھی جاسکتی ہے۔
- (۳) علامہ کاسانی فرماتے ہیں: للحدث احکام وہی ان لا يجوز للمحدث اداء الصلوة لفقد شرط جوازها وهو الوضوء ولا من المصحف من غیر غلاف عندنا۔ بدائع الصنائع ۱/۳۳۔
- (۴) روح المعانی ۱۳۴۔
- (۵) مفتاح السعادة ۲/۴۰۳۔
- (۶) الفقه علی مذاہب الاربعہ ۱/۴۸۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ بْنُ الْحَجَّاجِ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ الْجَمَلِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَمَةَ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَرَجُلٌ مِّنْ بَنِي أَسَدٍ أَحْسَبُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَأَرَادَانِ يَبْعَثَنَا فِي حَاجَةٍ لَهُ فَقَالَ لَنَا إِنَّكُمْ عَلِيجَانِ فَعَالِجَا عَنْ دِينِكُمَا قَالَ ثُمَّ دَخَلَ الْخَلَاءُ وَخَرَجَ فَآخَذَ مِنَ الْمَاءِ شَيْئًا فَمَسَحَ وَجْهَهُ وَكَفَّهِ ثُمَّ رَجَعَ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ فَكَانَا أَنْكَرْنَا ذَلِكَ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَلَا يَحْجُزُهُ عَنْ ذَلِكَ وَرُبَّمَا قَالَ لَا يَحْجُبُهُ عَنْ ذَلِكَ شَيْءٌ لَيْسَ الْجَنَابَةُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ لَا نَرَى بَأْسًا بِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ عَلَى كُلِّ حَالٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ جُنُبًا وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت عبد اللہ بن سلمہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں اور بنو اسد کے ایک صاحب میرا خیال یہ ہے کہ وہ حضرت علی بن ابی طالب کے پاس گئے انہوں نے ہمیں کسی کام سے بھیجنا چاہا فرمایا تم دونوں طاق تور اور پہلوان ہو لہذا اپنے دین کا خیال رکھنا فرمایا پھر وہ بیت الخلاء تشریف لے گئے وہاں سے نکلے کچھ پانی لیا اس کو اپنے ہاتھوں اور کہنیوں پر پھیرا پھر واپس آکر قرآن کریم کی تلاوت کرنے لگے، ہم نے گویا اسے اچھا نہ سمجھا تو انہوں نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کریم کی تلاوت فرمایا کرتے تھے اور آپ کو اسے کوئی چیز نہیں روکتی تھی۔ بسا اوقات یہ فرمایا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سوائے جنابت کے اور کوئی چیز اس سے نہیں روکتی تھی۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور سوائے جنابت کے ہر حال میں قراءت قرآن کی اجازت دیتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: علجان: صیغۃ المثنی واحد منها علج: بمعنى سوا قوی جمعی جمع علوج اعلاج علجة لا بحجزة واحد ذکر غائب بحث نفی فعل مضارع معروف فعل منه حجزة (نض) حجز او حجازة منع کرنا۔ روکنا۔ دفع کرنا۔

تشریح

جنابت کی حالت میں قرآن پڑھنا

لَا تَرَى بِأَسَاقِيزَةَ الْقُرْآنِ عَلَى كُلِّ حَالٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ جُنُبًا۔ سوائے جنابت کی حالت میں قراءت قرآن کی ہر

حال میں اجازت ہے۔ اس بارے میں ائمہ اربعہ میں سے ہر ایک سے الگ الگ مذاہب منقول ہیں۔
 پہلا مذاہب: امام مالکؒ کے وغیرہ کے نزدیک حالت جنابت میں قرآن پڑھنا جائز نہیں الا یہ کہ کوئی مختصری آیت ہو
 اور وہ بھی دشمن وغیرہ سے حفاظت کے لئے پڑھی جائے تو جائز ہے ورنہ نہیں۔
 دوسرا مذاہب: امام احمد وغیرہ کے نزدیک ایک چھوٹی آیت یا بڑی آیت میں سے چھوٹی آیت کے بقدر پڑھنا جائز ہوگا
 اس سے زائد نہیں۔
 تیسرا مذاہب: امام شافعی کے نزدیک تلاوت کی نیت سے تو ایک آیت کا پڑھنا بھی حرام ہوگا الا یہ کہ بطور ذکر یا بلا
 ارادہ کچھ پڑھ لیں تو جائز ہوگا ورنہ نہیں۔
 چوتھا مذاہب: احناف کے نزدیک تلاوت کی نیت سے تو بالکل جائز نہیں۔

استدلال

- ① حدیث ابن عمرؓ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقرأ أحائض ولا الجنب شيئاً من القرآن۔^(۱)
- ② حدیث علیؓ قال کان رسول الله لا یحجبه (او لا یجزه) عن القرآن شئ لیس الجنابة۔^(۲) کہ آپ ﷺ کو کوئی چیز قرآن پڑھنے سے مانع نہیں ہوتی تھی بجز جنابت کے۔
- ③ حدیث ابو موسیٰ اشعریؓ یا علی لا تقرأ القرآن وانت جنب۔^(۳)

حضرت شعبہ بن الحجاج کے مختصر حالات: ان کا نام شعبہ بن الحجاج ابن الورد العتکی الازدی بصری ہے۔ یہ صحاح
 ستہ کے راوی ہیں۔

یہ سب سے پہلے آدمی ہیں جس نے اسماء الرجال پر کام کیا اساتذہ کی تعداد چار سو سے زائد ہے۔ ابن سعد ان کے بارے میں
 فرماتے ہیں کان نقه، مامونا، ثبتا، حجة، صاحب حدیث۔ علی فرماتے ہیں ثقہ ثبت فی الحدیث سفیان ثوری فرماتے ہیں شعبہ امیر
 المؤمنین فی الحدیث ہیں۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں اگر شعبہ نہ ہوتے تو عراق میں احادیث نہ جانی جاتیں۔
 وفات: ان کی ۱۰۷ھ میں بصرہ میں ہوئی اس وقت ان کی عمر ۷۷ سال تھی۔ مزید حالات کے لئے تذکرۃ الحفاظ۔ خلاصہ الخیر ج ۱ ص ۶۶ کا
 مطالعہ کریں۔

حضرت عمرو بن مرة الجعفی کے مختصر حالات: ان کا نام عمرو بن مرة الجعفی المرادی ابو عبد الله الکوئی التمیمی ہے صحاح ستہ
 کے راوی ہیں۔ یحییٰ بن معین فرماتے ہیں: ثقہ۔ ابو حاتم نے فرمایا صدوق ثقة ابن حبان نے بھی ثقہ میں شمار کیا ہے۔ ابن عدی
 کہتے ہیں۔ اور جو اند لا باس بہ۔ ان کا انتقال ۱۱۸ھ یا ۱۱۶ھ میں ہوا۔ حضرت عبد الله بن سلمہ کے حالات پہلے مزرچکے ہیں۔

(۱) ترمذی، ابن ماجہ، بیہقی۔ (۲) سنن اربعہ، ابن حبان، طحاوی حاکم۔ (۳) دارقطنی۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ قَالَ سَأَلْتُ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْقِرَاءَةِ فِي الْحَمَّامِ قَالَ لَيْسَ لِذَلِكَ بَنَى قَالَ مُحَمَّدٌ وَإِنْ شِئْتَ فَاقْرَأْ﴾

”حضرت حمادؒ نے فرمایا میں نے حضرت ابراہیمؒ سے حمام میں قراءت کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے فرمایا وہ اس کے لئے نہیں بنا ہے۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ تم چاہو تو قراءت کر لو۔“

لغات: الْحَمَّام: غسل کرنے کی جگہ۔ یہ بکثرت مونث استعمال ہوتا ہے اور کبھی مذکر بھی جمع حمامات یعنی واحد مذکر غائب فعل ماضی منفی مجہول کا صیغہ ہے (ض) بَنَى وَبُنِيَائًا وَبُنِيَّةً وَبِنَايَةَ الْبَيْتِ تعمیر کرنا۔ الارض آباد کرنا مکانات بنانا۔

تشریح

حمام میں قرآن پڑھنا

ابراہیم النخعی کے یہاں تک مختلف آثار وارد ہوئے ہیں۔ یہاں پر تو یہ ہے جب حمام میں قراءت کے بارے میں سوال کیا گیا تو فرمایا لیس لذلک بنی کہ وہ اس کے لئے بنایا نہیں گیا۔

اور دوسرے اثر میں جب ان سے سوال کیا گیا۔ وروی عبدالرزاق عن الثوری عن المنصور قال سالت ابراہیم عن القراءۃ فی الحمام فقال لم یبن للقاء تیسرے اثر میں اس طرح ہے روى سعید بن المنصور عن

محمد بن ابان عن حماد بن ابی سلیمان قال سالت ابراہیم عن القراءۃ فی الحمام فقال یکرہ۔
حمام میں تلاوت کے بارے میں ائمہ کے تین مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: امام مالکؒ، امام محمدؒ، مکروہ نہیں ہے تلاوت کر سکتے ہیں۔

دوسرا مذہب: امام ابو حنیفہؒ حمام میں تلاوت کرنا مکروہ ہے۔^(۳)

تیسرا مذہب: امام شافعیؒ کا ہے نوویؒ نے دونوں مذہب نقل کئے ہیں کراہت اور عدم کراہت۔

امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ حمام یہ بھی بیت الخلاء کے حکم میں ہے اس میں بھی کچھ نہ کچھ نجاست ہوتی ہے اور نجاست والی جگہ پر تلاوت کرنا مکروہ ہے اور جن ائمہ کے نزدیک مکروہ نہیں ہے وہ فرماتے ہیں کہ وہاں پر نجاست نہیں ہوتی ہے۔

﴿قَدْ بَلَغْنَا عَنْ الضَّحَّاكِ بْنِ مَزَاهِمٍ أَنَّهُ قَرَأَ فِي الْحَمَّامِ﴾

”میں حضرت الضحاک بن مزاحم سے روایت پہنچی ہے کہ انہوں نے حمام میں تلاوت کی۔“

لغات: قرأ: واحد کر غائب ماضی معروف کا صیغہ ہے (ف ن) قرء أو قرءاءة و قرأنا الكتاب پڑھنا۔

تشریح

اس بارے میں فقہاء فرماتے ہیں کہ تلاوت غسل خانے میں ایسی حالت میں نہ کرے جب کہ اس کا ستر کھلا ہو۔ علامہ ابن ہمام اور صاحب خلاصہ فرماتے ہیں۔

انما تکره القراءة في الحمام اذا قراء جهراً فان قرء في نفسه لا بأس به وهو المختار وكذا التحميد و التسبيح وكذا الايقراء اذا كانت عورة مكشوفة او في الحمام احد مكشوف فان لم يكن فلا بأس بان يرفع صوته کہ زور سے قراءت کرنا حمام میں یہ مکروہ ہے اگر دل ہی دل میں قراءت کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں یہی پسندیدہ ہے جیسے کہ اللہ کی بزرگی، تسبیح وغیرہ کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ اسی طرح جب ستر کھلا ہو تو زور سے قراءت نہ کرے۔ یا حمام میں کسی کا بھی ستر کھلا ہو تو تب بھی قراءت نہ کرے اگر یہ صورت نہیں تو بلند آواز سے تلاوت کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

حضرت ضحاک بن مزاحم کے مختصر حالات: ان کا پورا نام ضحاک بن مزاحم البلالی البوالقاسم ہے ان کو ابو محمد الخراسانی بھی کہتے ہیں۔

اساتذہ: عبد اللہ بن عمرؓ، عبد اللہ بن عباسؓ، ابو ہریرہؓ، البوسعیدؓ، زید بن ارقمؓ، انسؓ وغیرہ۔

تلامذہ: ایک بہت بڑی جماعت نے ان سے علم حاصل کیا۔

ان کے بارے میں یحییٰ بن معین، ابو زرعة وغیرہ نے ثقہ کہا ہے ابن حبان نے ثقات میں شمار کیا ہے۔

وفات ۱۰۶ یا ۱۰۵ھ میں اس فانی دنیا سے کوچ فرمایا۔

مزید حالات کے لئے تہذیب التہذیب۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَرْبَعَةٌ لَا يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ إِلَّا الْآيَةَ
وَنَحْوَهَا الْجُنُبُ وَالْحَائِضُ وَالَّذِي يُجَامِعُ أَهْلَهُ - وَفِي الْحَمَامِ﴾

”حضرت ابراہیمؒ نے فرمایا چار آدمی قرآن کریم کی تلاوت نہیں کریں گے سوائے ایک آیت یا اس سے
قریب قریب ① جنبی ② حائض عورت ③ جس نے بہتری کی ہو ④ حمام میں۔“

لغات: الحائض: ام الفاعل فعل حاض (ض) حیضاً ومحیضاً ومحاضاً المرأة ماہ واری خون جاری ہونا۔ ج
حیض و حوائض۔

یجامع: فعل واحد مذکر غائب مضارع معروف کا صیغہ ہے ماضی جامع مجامعةً وجماعاً علی کذا اتفاق کرنا
موافقت کرنا۔ جامعہا ہم بستری کرنا۔

تشریح

چار قسم کے لوگ قرآن نہیں پڑھ سکتے

أَرْبَعَةٌ لَا يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ إِلَّا الْآيَةَ وَنَحْوَهَا چار آدمی قرآن کریم کی تلاوت نہیں کر سکتے سوائے ایک آیت کے یا اس
کے قریب قریب ① الجنب، جنبی آدمی ② حائض عورت، حائض عورت بھی قرآن نہیں پڑھ سکتی۔ اس بارے میں
ائمہ اربعہ کے چار مذاہب ہیں۔

پہلا مذہب: امام مالکؒ کی دو روایتیں ہیں ① بالکل جائز نہیں ہے ② بالکل جائز ہے^(۱)

دوسرا مذہب: امام شافعیؒ کے نزدیک دونوں کے لئے بقصد تلاوت بالکل حرام ہے اور بطور ذکر جائز ہے۔

تیسرا مذہب: امام احمدؒ چھوٹی آیت یا بڑی آیت کا اتنا حصہ جو چھوٹی آیت کے برابر ہو وہ پڑھ سکتی ہے۔

تیسرا مذہب: اخاف کا، تلاوت تو نہ جنبی کے لئے جائز ہے اور نہ حائضہ کے لئے ہاں حائضہ معلمہ ہو اور اس کے نہ
پڑھانے سے نقصان ہو شاگردوں کا تو اس صورت میں امام طحاویؒ تو آدمی آدمی کر کے پڑھانے کی اجازت دیتے ہیں۔^(۲)

کیونکہ مادون آیت پڑھنے والے کو نظم اور معنی کے اعتبار سے قرآن خوان نہیں کہہ سکتے امام کرخی اخاف میں سے

مادون آیت کی بھی اجازت نہیں دیتے (۳) کیونکہ نصوص میں مطلقاً نہیں وارد ہوئی ہے اور مطلق میں عموم ہوتا ہے اس میں مادون الآت بھی داخل ہے۔ پانچویں مذہب ہے۔ امام بخاری و داؤد ظاہری، ابن المنذر وغیرہ کا جو کہ جنبی اور حائض دونوں کے لئے بالکل تلاوت کی اجازت دیتے ہیں۔

مجوزین کا استدلال

۱ یہ حضرت استدلال کرتے ہیں حضرت عائشہ کی روایت سے جس میں آتا ہے۔ قالت کان النبی ﷺ یذکر اللہ علی کل احیانہ۔ (۴)

ممانعین تلاوت کا استدلال

- ۱ روایت ابن عمر عن النبی ﷺ قال لا تقرأ الحائض ولا الجنب شیئاً من القرآن۔ (۵)
- ۲ روایت ابو موسیٰ اشعریؓ یا علی لا تقرأ القرآن وانت جنب۔ (۶)
- ۳ روایت علی قال کان رسول اللہ ﷺ لا یحجبه (او لا یحجزہ عن القرآن سی لیس الجنابة۔ (۷)

جواب مجوزین تلاوت کا

حضرت عائشہؓ کی روایت سے ذکر قلبی مراد ہے۔ اور دوسری بات یہ ہے کہ اتنے نصوص کے مقابلہ میں اس ممانعت والی نصوص کو ترجیح ہوگی۔

تیسری بات یہ بھی کہی جاسکتی ہے کہ ”احیانہ“ کے عموم میں تو حالت حیض اور حالت جنابت بھی داخل ہو جائے گی۔ یہ تو ان کے نزدیک بھی جائز نہیں ہے۔

تیسرا جس کو تلاوت سے منع کیا گیا وہ بہتری کرنے والا ہے۔ وہ بھی جنبی کے حکم میں داخل ہے۔

چوتھا جس کو تلاوت سے منع کیا گیا۔

حمام اس کے بارے میں بحث اثر نمبر ۶، ۷، ۸، ۹ میں تفصیل سے گزر چکی ہے۔

(۱) شرح مہذب ۱۵۸/۲۔ (۲) اسی کو پسند کیا ہے صاحب خلاصہ اور فخر الاسلام بزدوی نے وعلیہ الفتوی۔

(۳) اسی کو پسند کیا ہے صاحب ہدایہ نے تجنیس میں فتاویٰ قاضی خان نے شرح جامع صغیر میں علامہ نسفی نے کنز اور الکافی میں اور علامہ ابن نجیم نے بحر الرائق میں بقول علامہ کاسانی کے وعلیہ عامۃ المشائخ۔ (۴) مسلم ۱/۶۲ وکذا معارف السنن ۱/۳۳۵۔

(۵) سنن اربعہ، ابن حبان، طحاوی حاکم، انظر نصب الراية ۱۹۶، ۱۹۵۔

(۶) دارقطنی۔ (۷) سنن اربعہ، ابن حبان، طحاوی حاکم، انظر نصب الراية ۱۹۶، ۱۹۵۔

”مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَذْكَرَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ خَالٍ فِي الْحَمَّامِ وَغَيْرِهِ إِذَا عَطَسَتْ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿﴾
 ”حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا اللہ جل شانہ کا ہر حال میں ذکر کرو حمام وغیرہ میں بھی جب چھینک آئے۔ امام محمدؑ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: اذکر: فعل واحد مذکر حاضر امر کا صیغہ ہے فعل منہ ذکر (ن) ذکر او تذکارا اللہ تسبیح و تہجد کرنا۔ الشیء دل میں یاد کرنا۔

عطست: فعل واحد مذکر حاضر ماضی معروف کا صیغہ ہے۔ عَطَسَ (ن ض) عَطَسًا وَعَطَاسًا چھینکنا الصبح پوپھٹنا۔ روشن ہونا۔

تشریح

اس حدیث کا مفہوم قرآن کی اس آیت سے بھی معلوم ہوتا ہے۔ الذین یذکرون اللہ قیاماً وقعوداً وعلیٰ

جنبہم الخ۔

کہ اللہ کا ذکر کھڑے کھڑے بیٹھے اور لیٹے لیٹے کر سکتے ہیں۔ ذکر ایک ایسی عبادت ہے جو ہر وقت میں آدمی کر سکتا ہے اس کے ذکر سے غفلت نہیں کرنی چاہئے۔



”مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِحْمَدُ اللَّهُ عَلَى أَيْ خَالٍ كُنْتُ فِي خَلَاءٍ أَوْ غَيْرِهِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿﴾
 ”حضرت ابراہیمؑ فرماتے ہیں کہ تم ہر حالت میں اللہ تعالیٰ کی حمد بیان کرو بیت الخلاء میں ہو یا کسی اور جگہ پر امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: احمد: فعل واحد مذکر حاضر امر کا صیغہ ہے۔ حمدہ: (س) حَمَدًا وَمُحَمَّدًا وَمُحَمَّدَةً وَمُحَمَّدَةً فضیلت کی بناء پر تعریف کرنا۔ حمدہ علی امر بدل دینا۔ الخلاء: مصدر خالی مکان بیت الخلاء۔

تشریح

بیت الخلاء میں اللہ کا ذکر کرنا

اس بارے میں امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ کوئی حرج نہیں بیت الخلاء وغیرہ میں بھی اللہ کا نام لیا جاسکتا ہے۔

وہ استدلال کرتے ہیں روایت عائشہؓ سے انہ یذکر اللہ علی کل احیانہ۔^(۱)

مگر جمہور فقہاء فرماتے ہیں کہ بیت الخلاء وغیرہ گندی جگہ پر اللہ کا پاک نام لینا اللہ کے نام کی بے ادبی ہے اس لئے ایسے مقامات پر جہاں پر گندگی ہو وہاں پر دل میں ہی اللہ کو یاد کرنا چاہئے۔ اور استدلال کرتے ہیں اس روایت سے جس میں آتا ہے۔ انی کورھت ان اذکر اللہ الا علی طہر۔^(۲)

دوسرا جواب: علامہ سندھیؒ نے دیا کہ یہ اشکال اس وقت ہوگا جب کہ احیانہ کی ضمیر آپ ﷺ کی طرف راجع ہو مطلب اس صورت میں یہی ہوگا کہ نبی کریم ﷺ اپنے تمام اوقات میں ذکر کیا کرتے تھے اس ترجمہ پر اشکال ہوتا ہے اور اگر ضمیر کا مرجع ذکر بتایا جائے جو یذکر اللہ سے مفہوم ہو رہا ہے۔ تو مطلب اس صورت میں یہ ہوگا کہ آپ ﷺ ذکر کے تمام اوقات میں ذکر کیا کرتے تھے۔ ذکر کے اوقات سے مراد وہ اوقات ہیں جن میں ذکر کرنا مناسب ہوتا ہے۔ اس سے بیت الخلاء خود نکل جائے گا۔^(۳)

تیسرا جواب: یہ دیا جاتا ہے کہ احیانہ سے مراد احیان عبادت ہے۔

چوتھا جواب: جمہور کے نزدیک بھی جائز ہے خلاف اولیٰ کہنا یہ جواز کے منافی نہیں۔^(۴)

(۱) مشکوٰۃ۔ (۲) البوداؤد۔ (۳) حاشیہ السندی علی ابن ماجہ۔ (۴) بذل الجہود۔ تعلیق الصبیح۔

کتاب الصوم

باب الصوم فی السفر والافطار

سفر میں روزہ رکھنے اور افطار کرنے کا بیان

صوم اور صیام یہ دونوں مصدر ہیں۔ یہ ارکان اسلام میں سے ایک رکن ہے۔ امام محمدؒ نے جامع صغیر اور کبیر میں اور امام مالکؒ نے مؤطا مالک میں اور امام ابو حنیفہؒ نے کتاب الآثار میں نماز کے بعد صوم کا ذکر فرمایا کیوں کہ نماز اور روزہ یہ دونوں ہی بدنی عبادات ہیں۔ بعض علماء فرماتے ہیں کہ روزہ کی فرضیت زکوٰۃ کی فرضیت سے مقدم ہے اس لئے جوڑا مقدم ہوا تو ذکر آ بھی مقدم کر دیا اور روایات میں روزے کو زکوٰۃ سے مقدم کیا گیا ہے جیسے کہ روایت ابوالدرداءؒ میں ہے۔

قال سمعت رسول اللہ ﷺ فی حجة الوداع يقول اتقوا اللہ وصلوا خمسکم وصوموا شہرکم وادوا زکوٰۃ اموالکم۔

روزہ کا لغوی معنی

روزہ کے لغوی معنی امساک کے ہیں۔ مثلاً قرآن کریم میں ہے: انی نذرت للرحمن صوما فلن اکلم الیوم انسا (سورہ مریم) ابو عبیدہؒ فرماتے ہیں کل ممسک عن طعام او کلام او سیر صائم یعنی ہر کھانے پینے، بولنے اور چلنے پھرنے سے رک جانے والا صائم ہے۔

اسی معنی میں ارطاة بن سہیہ المری کا شعر ہے ۔

لظلت قراقر صیاما بظاہر من الضحل کانت قبل فی لحج خضر

تو اس کے قریب تمام پانی صرف میں آجائے اور اسی لئے وہ بڑی کشتیاں جو قبل اس کی بخشش کے گہرے اور زیادہ پانی میں تھیں تھوڑے اور کھلے ہوئے پانی میں کھڑی رہ جائیں۔

روزے کی اصطلاحی و شرعی تعریف

شریعت میں طلوع صبح صادق سے غروب آفتاب تک نیت کے ساتھ کھانے پینے اور جماع کرنے سے اپنے آپ کو روکے رکھنا، اسی کی طرف قرآن کی اس آیت میں بھی اشارہ ہے۔

کلوا واشربوا حتی يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر ثم اموا الصيام الى الليل۔

روزہ کب مشروع ہوا

روزہ حضرت آدم علیہ السلام سے اب تک جاری ہے جیسے کہ اللہ جل شانہ کا ارشاد ہے۔ یا ایہا الذین امنوا کتب علیکم الصیام کما کتب علی الذین من قبلکم لعلکم تتقون۔ حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں: واللہ لقد کتب الصیام علی کل امة خلقت کما کتب علینا شہرا کاملا بعض لوگوں کی رائے یہ ہے کہ شریعت محمدیؐ میں پہلے صرف عاشورہ کا روزہ فرض تھا اور بعض کے نزدیک ہر ماہ کی ۱۳، ۱۴، ۱۵ تاریخ یعنی ایام بیض کے روزے فرض تھے پھر غزہ بدر سے پہلے ۲ شعبان میں تحویل قبلہ کے دس دن بعد پورے رمضان کے روزے فرض ہوئے۔

۲۸۶

مُحَمَّدٌ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي سَوْءَةَ قَالَ خَرَجْتُ أُرِيدُ مَكَّةَ، فَلَقِيتُ رُفْقَتَيْنِ: فِي إِحْدَاهُمَا حَذِيفَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، وَفِي الْأُخْرَى أَبُو مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: فَكُنْتُ فِي أَصْحَابِ حَذِيفَةَ، قَالَ فَصَامُ حَذِيفَةَ وَأَصْحَابِهِ زَانُو مُوسَى وَأَصْحَابِهِ فَكَانَ حَذِيفَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يُعَجِّلُ الْأَفْطَارَ وَيُؤَخِّرُ الشُّحُورَ وَكَانَ أَبُو مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يُؤَخِّرُ الْأَفْطَارَ وَيُعَجِّلُ الشُّحُورَ قَالَ: مُحَمَّدٌ، كَرِهْتُ أَنْ يَقُولَ حَذِيفَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿﴾

حضرت ابراہیم بن مسلم نے بنی سوءہ کے ایک شخص کی روایت بیان کی ہے، انہوں نے فرمایا کہ میں مکہ مکرمہ کے ارادہ سے نکلا، میری دو جماعتوں سے ملاقت ہوئی۔ ایک میں حضرت حذیفہ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اور دوسری میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تھے۔ میں حضرت حذیفہ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ کے ساتھیوں میں شامل ہو گیا حضرت حذیفہ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اور ان کے ساتھیوں نے بھی اور حضرت ابو موسیٰ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اور ان کے ساتھیوں نے بھی

روزے رکھے۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ افطار جلدی کرتے تھے اور سحری دیر سے کھایا کرتے اور حضرت ابو موسیٰ (اشعریؓ) افطار دیر سے کرتے اور سحری جلدی کھایا کرتے تھے۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہم حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے قول کو اختیار کرتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔“

لغات: یؤخر: واحد مذکر غائب بحث اثبات فعل مضارع معروف باب تفصیل ہفت اقسام مموز الفاء عنہ بمعنی تاخیر کرنا پیچھے کرنا۔

السحور: واحد السحور بمعنی صبح سے کچھ پہلے۔

تشریح

افطار جلدی کرنا چاہئے۔ اور سحری دیر میں کھانا چاہئے

فَكَانَ حُذَيْفَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يُعَجِّلُ الْإِفْطَارَ وَيُؤَخِّرُ السَّحُورَ۔ حضرت حذیفہ افطار جلدی کرتے اور سحری دیر میں کرتے تھے۔

اسی طرح متعدد روایات میں آتا ہے جیسے ایک دوسری روایت میں ہے۔ احب عبادی الی اعجلهم فطرا۔^(۱) صحابہ کی عادت یہ نقل کی گئی ہے کہ کمان اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم اسرع الناس افطارا وابطأ سحورا۔^(۲) علامہ بدر الدین عینی رحمہ اللہ اس بارے میں فرماتے ہیں:

احادیث تعجیل الافطار و تاخیر السحور صحاح متواترہ۔^(۳)

اسی وجہ سے افطار میں تعجیل اور سحری میں تاخیر کرنے پر ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے۔

ایک دوسری بات جو سنن ابو داؤد کی روایت سے معلوم ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ یہود اور نصاریٰ افطاری میں تاخیر کرتے ہیں^(۴) تو جلدی کرنے میں ان کی مخالفت بھی ہو جائے گی جو کہ شریعت محمدی میں محمود ہے نیز حضرت مولانا محمد یوسف بنوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ والحکمة فی ذلک ان لا یزاد فی النہار من اللیل ولا نہ ارفق بالصائم و اقویٰ له علی العبادۃ۔^(۵)

اس بات میں حکمت یہ ہے کہ (رات کی زیادتی سے) دن لمبانا ہو جائے نیز اس میں روزہ دار کے لئے آسانی ہے اور اس سے عبادت میں قوت بھی رہے گی۔

علامہ ابن حجرؒ نے شرح بخاری میں فرمایا کہ سحری کھانے میں اتباع سنت اور اہل کتاب کی مخالفت ہے کہ وہ سحری نہیں کھاتے نیز عبادت پر قوت، عبادت میں دلچسپی کی زیادتی حاصل ہوتی ہے شدت بھوک سے اکثر بد خلقی پیدا ہو جاتی

ہے، اس سے اس کی مداخلت حاصل ہوتی ہے، یہ وقت خصوصیت سے قبولیت دعا کا بھی ہوتا ہے (۶)

سوال: سحری جلدی کرنا چاہئے۔ یہ انبیاء کی سنت ہے۔ اس پر اعتراض یہ ہوتا ہے۔ کہ سحری تو اس اُمت کی خصوصیت ہے جیسے کہ آپ ﷺ نے فرمایا فرق مابین صیامننا و صیام اہل الکتاب اکل السحور۔ سحری کرنا پہلی امتوں میں تو تھا ہی نہیں تو اس کو انبیاء کی سنت کیسے کہا گیا۔

جواب اول: احادیث میں تعارض نہیں ہے بلکہ بات یہ ہے کہ پہلے صرف انبیاء سحری کھاتے تھے امتی نہیں، اس امت کی خصوصیت یہ ہے کہ اس اُمت کے ہر فرد کے لئے تاخیر سحری مستحب کر دیا گیا ہے۔

جواب دوم: انبیاء مرسلین کی عادت سحری کھانا ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہر نبی کے اندر یہ بات موجود تھی جیسے کہ کوئی یہ کہے للعلماء خصال حمیدۃ فی البحث والمناظرۃ والتصنیف اس سے لازم نہیں آتا کہ یہ تینوں اوصاف ہر عالم میں موجود ہوں اسی طرح یہ لازمی نہیں کہ ہر نبی سحری کھاتے ہوں۔ بلکہ اگر بعض بھی کھاتے ہوں تب بھی یہ صحیح ہوگا۔ (۷)

حضرت ابراہیم بن مسلمؒ کے مختصر حالات:

اساتذہ: آپ نے حضرت عبداللہ بن ابی ادنیٰ اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے۔

تلامذہ: ان کے شاگردوں میں امام شعبہؒ، امام ابو حنیفہؒ اور امام داؤد بن الزرقانؒ جیسے حضرات بھی شامل ہیں۔ اکثر محدثین ان کی روایات کو صحیح مانتے ہیں۔

لؤث: عن رجل من بنی سواۃ اس سے مراد ابو اسحق الہجرى ہیں۔

(۱) ترمذی۔

(۲) مصنف عبدالرزاق ۴/۲۲۴ رقم الحدیث ۷۵۹۱ باب تعجیل الافطار۔

(۳) عمدة القاری ۱۱/۶۶ باب تعجیل الافطار۔

(۴) سنن ابوداؤد ۱/۳۲۱ باب ما یستحب من تعجیل الفطر۔

(۵) معارف السنن ۶/۳۸۔

(۶) فتح الباری۔

(۷) بنایہ۔ عنایہ۔ شرح ہدایہ۔



سورج غروب ہو گیا ہے پھر سورج نکل آیا (کہ غروب نہیں ہوا تھا)۔

مطلب یہ ہے کہ ابھی سورج غروب نہیں ہوا تھا بادلوں میں چھپا ہوا تھا کوئی شخص یہ سمجھا کہ سورج غروب ہو گیا ہے اس نے افطار کر لیا، اسی طرح وہ سمجھا کہ ابھی فجر طلوع نہیں ہوئی تو اس نے سحری کھالی مگر بعد میں معلوم ہوا تو فجر طلوع ہو چکی تھی ایسی صورت میں وہ گناہ گار تو نہیں ہوگا۔ مگر بعد میں اس روزے کی قضاء کرے۔

اور دوسرے یہ کہ ایسا آدمی تشبہ بالصائمین کرے۔ کیوں کہ جب لوگ بعد میں اس کو کھاتے ہوئے دیکھیں گے تو اس پر فتی کی تہمت لگائیں گے اور شریعت نے مواقع تہمت سے بچنے کا حکم دیا ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: اياك وما يقع عند الناس انكاره وان كان عندك اعتذاره فليس كل سامع نكرا يطيق ان تسمعه عذرا۔

ایک دوسری روایت میں آتا ہے: من كان يوم من بالله واليوم الآخر فلا يقفن مواقف التهم۔

استدلال

اثر حضرت علی رضی اللہ عنہ جو کتاب میں موجود ہے۔ بعض کتابوں میں واقعہ یوں نقل کیا ہے کہ ایک مرتبہ رمضان کے مہینہ میں کچھ لوگ مسجد نبوی ﷺ میں جمع تھے حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کچھ پیالوں میں دودھ بھیجا بعض حاضرین نے اس گمان سے پی لیا کہ سورج غروب ہو چکا ہے مگر جب موزن اذان کے لئے اونچے چوترے پر چڑھا تو اس نے چلا کر کہا کہ واللہ امیر المؤمنین آفتاب چمک رہا ہے غروب نہیں ہوا اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا جس نے افطار کر لیا وہ اس کی جگہ ایک روزہ بعد میں قضاء رکھے اور جس نے افطار نہیں کیا وہ اپنا روزہ پورا کرے یہاں تک کہ سورج غروب ہو جائے اور موزن سے فرمایا ہم نے تم کو داعی بنا کر بھیجا ہے داعی بنا کر نہیں بھیجا مختلف طرق کے الفاظ کچھ اس طرح ہیں روایت زید بن وہب قال اخرجت (قدح) من بيت حفصة وعلى السماء سحب فظنوا ان الشمس قد غابت فافطروا ولم يلتوا تجلى السحاب واذا الشمس طالعة فقال عمر مات جافنا من اثم (طرق حنظله) ثم ارتقى الموزن فقال يا امير المؤمنين والله ان الشمس طالعة لم تغرب فقال عمر رضی اللہ عنہ من كان افطر فليصم يومامكانه ومن لم يكن افطر فليتم حتى تغرب الشمس (وفى طرق آخر) فقال له انما بعثناك داعيا ولم لبعثناك داعيا وقد اجتهدنا وقضاء يوم يسير۔^(۱)

در میان دن میں حائضہ پاک ہو جائے یا مسافر واپس آجائے

أَيَّمَا جُلِّ أَفْطَرْتُ فِي سَفَرٍ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ أَوْ حَائِضٍ أَفْطَرْتُ ثُمَّ ظَهَرْتُ فِي بَعْضِ النَّهَارِ۔

اسی طرح دن کے کسی حصہ میں مسافر واپس گھر آگیا یا حائضہ پاک ہوگئی تو اس صورت میں بھی وہ دونوں تشرہ بالصائمین کریں اور بعد میں اس روزے کی قضاء کریں۔

ایسے لوگوں پر قضاء واجب ہوگی یا نہیں؟

اس بارے میں فقہاء دو مذہب ہیں:

پہلا مذہب: حسن بصریؒ، عروہ بن الزبیرؒ، ابن ابی لیلیٰؒ، عطاءؒ، مجاہدؒ، اسحاق بن راہویہؒ، امام مزنیؒ وغیرہ حضرات کا ہے، ان سب کے نزدیک ایسی صورت میں روزہ فاسد نہیں ہوگا اور نہ ہی قضاء لازم آئے گی۔

دوسرا مذہب: ائمہ اربعہ جمہور علماء و فقہاء مثلاً محمد بن سیرینؒ، اوزاعیؒ، سفیان ثوریؒ، سعید بن جبیرؒ، ابو ثورؒ وغیرہ کا یہ ہے کہ ایسی صورت میں روزہ فاسد ہو جائے گا اور بعد میں قضاء واجب ہوگی۔

ابن ہمامؒ نے فرمایا کہ دارودار نیت پر ہے۔ کیوں کہ یہاں پر اس نے جنایت و جرم کی نیت نہیں کی اس لئے اس پر کوئی گناہ نہیں ہوگا۔^(۱)

حضرت عمر بن الخطابؓ کے حالات باب الوضوء حدیث نمبر ۱ کے ضمن میں گزر چکے ہیں۔

(۱) مصنف ابن ابی شیبہ۔

(۲) فتح القدیر۔



صلی: میخہ واحد مذکر غائب بحث اثبات فعل ماضی مطلق معروف باب تفعیل ہفت اقسام ناقص العصا علی النار
او بالنار آگ دکھلا کر سیدھا کرنا صلی واصلی یدہ ہاتھ گرم کرنا۔

تشریح

روزے کی حالت میں بوسہ لینا کیسا ہے؟

اَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْبَلُ وَهُوَ صَائِمٌ۔ کہ نبی ﷺ روزے کی حالت میں بوسہ لے لیا کرتے تھے۔ بوسہ لینے کی صورت میں اگر خروج مذی نہیں ہوتا تو اس میں فقہاء کے چار مذاہب ہیں۔

① امام ابوحنیفہؒ، ابو یوسفؒ، محمد بن حسنؒ، امام شافعیؒ، سفیان ثوریؒ، عطاء بن ابی رباحؒ، حسن بصریؒ، امام اوزاعیؒ کے نزدیک بوسہ لینے کی وجہ سے روزہ فاسد نہیں ہوتا۔ اور اگر نفس پر پورا قابو ہے تو مکروہ بھی نہیں ہے۔ مگر نفس پر قابو نہ ہو تو پھر یہ مکروہ ہوگا۔

② مذہب امام مالکؒ کا مشہور قول یہ ہے کہ بوسہ لینے سے روزہ مکروہ ہو جاتا ہے۔

③ امام ابراہیم نخعیؒ، عامر شعبیؒ، عبد اللہ بن قاضی شریحؒ، ابو قلابہؒ، مسروق بن الابدعؒ، محمد بن الحنفیہؒ وغیرہ کے نزدیک محض بوسہ وغیرہ کی وجہ سے میاں بیوی دونوں کا روزہ فاسد ہو جاتا ہے، قضا آئے گی مگر کفارہ نہیں آئے گا۔

④ امام احمد بن حنبلؒ، اسحاق بن راہویہؒ، داؤد ظاہریؒ کے نزدیک بوسہ لینا مطلقاً جائز ہے۔ چاہے نفس پر قابو ہو یا نہ ہو ہر حال میں جائز ہے۔^(۱)

پہلے مذہب والوں کا استدلال

رسول اللہ ﷺ سے خوب ثابت ہے کہ آپ روزہ کی حالت میں بوسہ لے لیا کرتے تھے حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت میں اسی طرح ہے۔^(۲)
حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عمل بھی امام طحاویؒ نے نقل کیا ہے کہ وہ بھی حالت صوم میں بوسہ لے لیا کرتے تھے۔

حضرت عائشہؓ کی روایت قالت کان النبی ﷺ يقبل وهو صائم ويباشرو هو صائم ولكنہ کان املک لاریہ۔^(۳)

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

روایت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما انہ کان یکرہ القبلة والمباشرة۔^(۴)

تیسرے مذہب والوں کا استدلال

- ① روایت میمونہ بنت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہا آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بحالت صوم اگر شوہر اپنی بیوی سے بوس و کنار کرتا ہے تو میاں بیوی دونوں کا روزہ فاسد ہو جائے گا۔ (۵)
- ② روایت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان سے جب بوس و کنار کے بارے میں سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا اس سے روزہ فاسد ہو جائے گا اور قضاء بھی آئے گی۔ (۶)
- ③ روایت حضرت عمر رضی اللہ عنہ امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حالت صوم میں بیوی کو بوسہ دینے کے مقابلہ میں مجھے آگ کے انگارے چبانا زیادہ پسند ہے۔

تیسرے مذہب والوں کے استدلال کا جواب

پہلی روایت یعنی میمونہ بنت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت کا دارودار البوزید الغنی ہے اور یہ راوی مجہول ہے اس لئے اس سے استدلال صحیح نہیں۔

دوسری روایت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی۔ اس کے بارے میں علماء یہ فرماتے ہیں کہ خود عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا عمل حالت صوم میں اپنی بیوی کے ساتھ بوس و کنار کرنے کا تھا اور جب راوی اپنی روایت کے خلاف عمل کرے تو اس سے اعتماد اٹھ جاتا ہے۔

دوسری روایت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ہے جو حضرت سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور خود سعید بن المسیب کا فتویٰ جائز ہونے کا ہے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی صحیح سند کے ساتھ یہ روایت بھی آتی ہے کہ میں نے حالت نشاط میں اپنی بیوی کو بوسہ دیا۔ اس پر بہت پریشان ہو ابی بنی ﷺ سے اگر کہا کہ مجھ سے بڑا گناہ ہو گیا اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم نے حالت صوم میں کلی کی ہے اس سے روزے میں کوئی فرق نہیں آتا میں نے کہا کہ جی نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ بوس و کنار ہونا ایسا ہی ہے اس سے گناہ نہیں۔

اس میں الفاظ ہیں ہششت، نشاط میں آجانا۔ فقیم پھر کس جرم کا گناہ ہے۔

خلاصہ یہ ہوا کہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک حالت صوم میں بوسہ لیا جاسکتا ہے۔ جیسے کہ حضور ﷺ کا عمل ہے۔

(۱) عمدة القاری ۱۱/۹، معارف السنن ۵/۴۰۵، نیل الاوطار ۴/۵۹، اوجز المسالك ۳/۲۲، نویدی ۱/۳۵۲، شامی ۲/۴۱۷۔

(۲) طحاوی ۱/۳۳۵۔ (۳) البوداؤد۔ (۴) مصنف ابن ابی شیبہ۔ (۵) طحاوی ۱/۳۳۳۔ (۶) طحاوی ۱/۳۳۳۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا رَجُلٌ عَنْ عَامِرِ الشَّعْبِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصِيبُ مَنْ وَجْهَهَا وَهُوَ صَائِمٌ قَالَ مُحَمَّدٌ لَا تَرَى بِذَلِكَ بَأْسًا إِذَا مَالَكَ الرَّجُلُ نَفْسَهُ عَنْ غَيْرِ ذَلِكَ أَيْ الْإِنْزَالِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى۔

”حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ روزہ کی حالت میں ان کے چہرے کو سہلا لیتے (نری سے ہاتھ پھیر لیتے) تھے امام محمدؒ نے فرمایا انسان کو اگر اپنے اوپر قابو ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: كَانَ يُصِيبُ: صیغہ واحد مذکر غائب بحث اثبات فعل ماضی استمراری معروف باب افعال ہفت اقسام جوف واوی معنی من الشیء لینا الشیء پانا، جڑ سے اکھیرنا، پشت کرنا مصدر اصابة و مصابة۔
لَا تَرَى: صیغہ جمع متکلم معروف بحث نفی فعل مضارع معروف باب (ف) مصدر رأی اور زویۃ واء فوریانا معنی بصارت یا بصیرت سے دیکھنا اور نری کی اصل نریٰ لیکن اصل کا استعمال بہت ہی نادر ہے ہفت اقسام مہموز العین و ناقص یائی۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَبَاسِرُ وَهُوَ صَائِمٌ قَالَ مُحَمَّدٌ لَا تَرَى بِذَلِكَ بَأْسًا مَا لَمْ يَخَفْ عَلَى نَفْسِهِ غَيْرَ الْمُبَاشَرَةِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیمؒ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ روزہ کی حالت میں چمٹا لیا کرتے ہیں۔ امام محمدؒ نے فرمایا اگر اس طرح چمٹانے سے آگے بڑھنے کا خوف نہ ہو تو ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: كَانَ يَبَاسِرُ: صیغہ واحد مذکر غائب بحث اثبات فعل ماضی استمراری معروف باب مفاعله ہفت اقسام صحیح معنی

الامر کسی کام کو خود کرنا المرأة جماع کرنا۔

لم يخف: صیغہ واحدہ کرغائب بحث نفی مجد بلم در فعل مستقبل معروف باب (س) مصدر خوفًا وخيفًا ومخافةً وخيفة معنی گھبرانا، احتیاط کرنا، ڈرنا۔

تشریح

اسی طرح ثعلبہ بن حضیر العذریؓ کی روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم جس مباشرت (جسم کو جسم سے ملانا) اور بوسہ سے ممانعت فرماتے ہیں وہ مفضی الی الجماع والا تھی۔ اگر مفضی الی الجماع کا خطرہ نہ ہو تو پھر کراہت بھی نہیں ہوگی۔^(۱)

اسی طرح حضرت عطاء بن یسارؓ کی روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے حالت صوم میں اپنی بیوی کا بوسہ لے لیا پھر وہ شخص بہت پریشان ہوا۔ اس نے اپنی بیوی کو مسئلہ معلوم کرنے کے لئے اُمّ المؤمنین حضرت اُمّ سلمہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس بھیجا۔ اس نے ان سے اس بارے میں پوچھا۔ انہوں نے جواب دیا کہ رسول اللہ ﷺ اپنی بیویوں کو حالت صوم میں بوسہ دیا کرتے تھے۔ بیوی نے جب یہ آکر بتلایا تو انہوں نے کہا کہ حضور ﷺ کی خصوصیت ہوگی۔ انہوں نے پھر اپنی بیوی کو بھیجا اس وقت حضور ﷺ خود حضرت اُمّ سلمہؓ کے پاس تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم نے ان کو یہ نہیں بتلایا کہ میں اپنی بیویوں کے ساتھ ایسا کیا کرتا ہوں حضرت اُمّ سلمہؓ نے کہا کہ جی ہاں بتا چکی ہوں اس عورت نے اپنے شوہر کے پاس آکر واقعہ بتلایا تو شوہر کے دل میں اور زیادہ شبہ پیدا ہو گیا کہ اور کہا کہ ہم آپ ﷺ کی طرح کیسے ہو سکتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے جو چاہا حلال کر دیا جس میں ہم شریک نہیں ہو سکتے جب آپ ﷺ کو یہ معلوم ہوا تو آپ ﷺ ناراض ہو کر مجمع میں تشریف لائے اور فرمایا کہ میں تم سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والا ہوں اور اللہ تعالیٰ کی حدود کو زیادہ جانتے والا ہوں جو عمل میں کرتا ہوں وہ تمہارے لئے بھی جائز ہے۔

اس سے بھی جواز قبلہ کا حکم معلوم ہوتا ہے۔^(۲)

امام طحاوی کی عقلی دلیل

حالت صوم میں کھانا پینا اور جماع وغیرہ یہ سب چیزیں جس طرح آپ ﷺ کے لئے حرام ہیں اسی طرح پوری امت کے لئے حرام ہیں اور جب بحالت صوم اپنی بیوی کا بوسہ لینا آپ ﷺ کے لئے بلا کراہت جائز اور مباح ہے تو پوری امت کے لئے بھی جائز اور مباح ہونا چاہئے۔ تو جس طرح جماع وغیرہ میں حکم یکساں ہے تو اسی طرح بوسہ کے

- ① حضرت شعبیؒ کے حالات باب السح علی الخفین حدیث نمبر ۱۱ کے ضمن میں گزر چکے ہیں۔
 ② حضرت مسروقؒ کے حالات باب تسلیم الامام وجلوسہ حدیث نمبر ۱۰۵ کے ضمن میں گزر چکے ہیں۔
 ③ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حالات باب الغسل من الجنابة حدیث نمبر ۴۵ کے ضمن میں گزر چکے ہیں۔

(۱) طحاوی ۱/۳۳۷۔

(۲) طحاوی ۱/۳۳۷۔

(۳) طحاوی ۱/۳۳۶۔



باب ما ينقض الصوم

روزہ توڑنے والی چیزوں کا بیان

یہاں سے مصنف روزے کو توڑنے والی چیزوں کو بیان فرما رہے ہیں۔ یہ چیزیں دو قسم کی ہوتی ہیں بعض ایسی ہیں کہ جن سے صرف روزہ کے توڑنے پر اس کی قضاء واجب ہوتی ہے۔ اور دوسری قسم یہ ہے کہ جس کے ارتکاب سے نفاہ اور کفارہ دونوں ہی واجب ہوتے ہیں مصنف نے ان دونوں ہی قسموں کو اس باب میں ذکر کر دیا ہے۔

۲۹۰

الْمُحَمَّدُ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ قَالَ فِي الرَّجُلِ يَمْضِضُ أَوْ يَسْتَنْشِقُ وَهُوَ صَائِمٌ فَيَسْبِقُهُ الْمَاءُ فَيَدْخُلُ حَلَقَهُ قَالَ يَتِمُّ صَوْمُهُ، ثُمَّ يَقْضِي يَوْمًا مَكَانَهُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ إِنْ كَانَ ذَاكِرَ الصَّوْمِ فَإِذَا كَانَ نَاسِيًا لِلصَّوْمِ فَلَا قَضَاءَ عَلَيْهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿

”حضرت ابراہیمؑ سے اس شخص کے بارے میں مروی ہے جو روزہ کی حالت میں کلی کرے یا ناک میں پانی ڈالے اور پانی خود بخود حلق میں چلا جائے فرمایا وہ اپنا روزہ پورا کرے پھر اس کے بدلے میں ایک اور دن قضا کرے گا۔ امام محمدؑ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ بشرطیکہ اسے اپنا روزہ یاد ہو اگر روزہ یاد نہ ہو تو اس پر قضا بھی نہیں ہے یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لفات: يَمْضِضُ: صیغہ واحد مذکر غائب بحث اثبات فعل مضارع معروف باب فعللة هفت اقسام صحیح، مصدر مضمضة ومضمضا ومضمضاً معنی الماء فی فیہ پانی کو منہ میں پھرانا، الثوب وغیرہ دھونا۔
يستششق: صیغہ واحد مذکر غائب بحث اثبات فعل مضارع معروف باب استفعال هفت اقسام صحیح معنی الماء فی الفلک خاک میں پانی ڈالنا۔

تشریح

کلی کرنے کے دوران پانی حلق میں چلا جائے

فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ اگر کسی روزہ دار نے کلی کی اور پھر بغیر کسی ارادہ اور مقصد کے کلی کا پانی اس کے پیٹ کے اندر چلا گیا تو اب دو صورتیں ہوں گی۔ کہ اس کو اپنا روزہ یاد ہے یا نہیں۔ اگر اس کو اپنا روزہ یاد تھا تو اب اس صورت میں اس کا یہ روزہ فاسد ہو جائے گا اور اس روزے کی بعد میں قضاء کرنا لازمی ہوگی۔ ہاں اس فاسد روزے پر کفارہ واجب نہیں ہوگا۔

اور اگر اس کو کلی کرتے وقت اپنا روزہ یاد نہیں تھا اور بے خیالی میں پانی اندر پیٹ میں چلا گیا تو اب اس صورت میں نہ ہی روزہ فاسد ہوگا اور نہ قضاء آئے گی۔^(۱)

(۱) شامی۔



مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ فِي الْقُنَى لَا قَضَاءَ عَلَيْهِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ تَعَمُّدُهُ فَيَتِمُّ صَوْمُهُ ثُمَّ يَقْضِيهِ بَعْدُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

”حضرت ابراہیمؑ نے قے کے بارے میں فرمایا اس پر قضاء نہیں الا یہ قصد اس نے قے کی ہو تو روزہ پورا کر کے بعد میں اس کی قضاء کرے گا۔ امام محمدؑ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: القنَى: مصدر ہے معنی قے کرنا فعل قاء بقی۔

نَأْخُذُ: صیغہ جمع متکلم بحث فعل مضارع معروف، باب (ن) مصدر اخذوا تأخذوا معنی ہو یہ پکڑنا، ہبذنبہ سزا دینا، مواخذہ کرنا، لینا ہفت اقسام مہموز الفاء۔

تشریح

روزے کی حالت میں قے ہو تو اس کی چوبیس قسمیں ہیں۔^(۱)

ان میں سے صرف دو صورتیں ایسی ہیں۔ جن میں بالاتفاق روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ وہ دو صورتیں یہ ہیں:

① کوئی شخص جان بوجھ کر منہ بھر کر قے کرے۔

② کسی کو اپنے آپ قے ہو جائے اور وہ منہ بھر کر ہو اور پھر وہ اس کو حلق میں لوٹا دے۔^(۲)

تیسری صورت میں اختلاف ہے۔ وہ یہ ہے کہ قے جان بوجھ کر کرے اور وہ منہ بھر کر نہ ہو تو اس صورت میں امام

ابویوسفؒ کے نزدیک تو روزہ فاسد نہیں ہو گا مگر امام محمدؑ کے نزدیک فاسد ہو جائے گا۔^(۳)

اور باقی انیس صورتوں سے متعلق ائمہ کے کتب فقہ میں دو مذہب مذکور ہیں۔

① عبدالرحمن اوزاعیؒ، عطاء بن ابی رباحؒ، ابو ثورؒ کے نزدیک ہر حال میں روزہ فاسد ہو جائے گا خواہ قے بلا قصد کرے یا بالقصد خواہ منہ بھر کر ہو یا نہ ہو۔

② امام ابو حنیفہؒ، امام ابویوسفؒ، امام محمدؒ، امام شافعیؒ، مالکؒ، امام احمدؒ، حسن بصریؒ، سفیان ثوریؒ، ابراہیم نخعیؒ، ابن سیرینؒ، عامر شعبیؒ، علقمہ بن مرثدؒ کے نزدیک اوپر ذکر کردہ تینوں صورتوں کے علاوہ کسی میں بھی روزہ فاسد نہیں

مذہب اول والوں کے دلائل

- ① روایت ابوالدرداء نبی ﷺ کو قے ہوئی تو آپ ﷺ نے اس کے بعد افطار فرمایا۔ (۵)
- ② روایت فضالہ بن عبید اللہ بن عتبہ ایک مرتبہ نبی ﷺ نے روزہ کی حالت میں پینے کے لئے کوئی چیز منگوائی تو لوگوں نے کہا کہ حضرت آپ تو روزے سے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے روزہ رکھا تھا مگر مجھے قے ہو گئی۔ (۶)

مذہب دوم والوں کے دلائل

- ① رسول اللہ ﷺ کا ارشاد مبارک ہے کہ جس شخص کو بلا اختیار قے آجائے اس کا روزہ فاسد نہیں ہوتا اور نہ ہی اس پر اس کی قضاء آئے گی اور جو بالقصد قے کرے وہ اپنا روزہ بعد میں قضاء کرے۔ (۷)
- ② حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا فتویٰ بھی یہی ہے کہ جو قصدًا منہ بھر کر قے کرے یا قے ہو جائے اور وہ منہ بھر کر ہو وہ حلق میں لوٹا دے ان دو صورتوں میں روزہ فاسد ہو جائے گا۔ (۸)

مذہب اول والوں کے دلائل کا جواب

پہلی حدیث ان کی حضرت ابوالدرداء کی تھی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جب نبی ﷺ کو قے ہوئی تو کمزوری آگئی اس کمزوری کی وجہ سے آپ ﷺ نے افطار فرمایا لیا یہ نہیں کہ قے کی وجہ سے روزہ فاسد ہو چکا تھا۔
حضرت علامہ محمد انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے نفلی روزہ رکھ رکھا تھا قے کی کمزوری کی وجہ سے آپ ﷺ نے بالقصد روزہ توڑا تھا۔ (۸)

دوسری روایت کا جواب بھی یہی دیا جاتا ہے کہ قے کے بعد کمزوری کی وجہ سے آپ نے بالقصد روزہ توڑ دیا تھا۔
جیسے کہ ایک اور روایت میں جس کے راوی ابوسعید الخدریؓ ہیں یوں تفصیل ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تین چیزیں مفسد روزہ نہیں ہیں۔

① حجامت یعنی پچھنا لگوانا۔

② احتلام۔

③ قے۔ (۹)

روزہ دار کو قے خود آئے گی یا جان بوجھ کر وہ کرے گا۔ پھر اس کی دو صورت ہوں گی کہ منہ بھر کر ہو یا منہ بھر کر نہ

ہو۔ پھر ان چار صورتوں میں قے باہر ہو جائے گی یا اندر لوٹ جائے گی یا لوٹا دے گا پھر ہر صورت میں روزہ یاد ہو گا یا نہیں ہو گا۔

نقشہ اس طرح سے بنے گا۔

(۱) چوبیس صورتیں اس طرح بنتی ہیں۔

(۱) اجزائے سالک ۷/۳ ۷/۲ ۷/۱۳۔

(۲) بدائع الصنائع ۲/۹۲۔

(۳) اجزائے سالک ۶۶/۳ ۶۶/۵ ۶۶/۸۹۔

(۴) طحاوی ۳۳۸۔

(۵) طحاوی ۳۳۸۔

(۶) ترمذی ۱/۱۵۳، طحاوی ۳۳۸۔

(۷) طحاوی ۳۳۸۔

(۸) عرف الشذی شرح ترمذی ۱/۱۵۳۔

(۹) ترمذی ۱/۱۵۲۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الرَّجُلِ يُصِيْبُ أَهْلَهُ وَهُوَ صَائِمٌ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ قَالَ يُتِمُّ صَوْمَهُ وَيَقْضِي مَا أَفْطَرَ وَيَتَقَرَّبُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِمَا اسْتَطَاعَ مِنْ خَيْرٍ وَلَوْ عَلِمَ بِهِ الْإِمَامُ عَزَّوَهُ قَالَ مُحَمَّدٌ بِهِ نَأْخُذُ وَنَرَى مَعَ ذَلِكَ أَنَّ عَلَيْهِ الْكَفَّارَةَ عَنْ قُرْبَةٍ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَأَطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا الْكُلَّ مِسْكِينٍ نِصْفُ صَاعٍ مِنْ حِنْطَةٍ أَوْ صَاعٍ مِنْ تَمْرٍ أَوْ شَعِيرٍ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیمؑ سے اس شخص کے بارے میں جو رمضان کے مہینے میں روزہ کی حالت میں بیوی سے جماع کر لے یہ مروی ہے کہ وہ روزہ پورا کرے گا۔ اور جو روزہ توڑ دیا ہے اس کی قضاء کرے گا اور خیر کے ان کاموں سے اللہ کا قرب حاصل کرے گا جو اس کے بس میں ہوں اور اگر اس کا علم امام کو ہو گیا تو وہ اسے سزا دے گا۔ امام محمدؑ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور اس کے ساتھ یہ بھی سمجھتے ہیں کہ اس پر کفارہ آئے گا جو ایک غلام کو آزاد کرنا ہے۔ اگر وہ نہ پائے تو دو ماہ کے مسلسل روزے رکھے گا اگر اس کی طاقت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو اس طرح کھانا کھلائے گا کہ ہر مسکین کو گندم کا نصف صاع یا کھجور یا جو کا ایک صاع بطور کھانا دیدے۔ یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: يتقرب: صیغہ واحد مذکر غائب بحث اثبات فعل مضارع معروف باب تفعل ہفت اقسام صحیح معنی الی اللہ باللہ قربت ڈھونڈنا الرجل کوکھ پر ہاتھ رکھنا۔ مصدر تقرباو تقرابا۔

استطاع: صیغہ واحد مذکر غائب بحث اثبات فعل ماضی مطلق معروف باب استفعال ہفت اقسام اجوف وادی مصدر استطاعة معنی الامر طاقت رکھنا اور حذف تاء کے ساتھ استطاع بسطیع کہا جاتا ہے۔

تشریح

روزہ کی حالت میں بیوی سے صحبت کرنا

فِي الرَّجُلِ يُصِيْبُ أَهْلَهُ وَهُوَ صَائِمٌ۔ کہ اگر کوئی فرض روزے کی حالت میں اپنی بیوی سے بہتری کر لے تو اب کفارہ کیا ہوگا۔

اس بارے میں فقہاء کے تین مذاہب ہیں:

پہلا مذہب: عوف بن مالک الاشجعیؒ اور عبد اللہ بن وہبؒ کا ہے، ان دونوں کے نزدیک حسب استطاعت صدقہ کرنا کافی ہے کوئی متعین وزن طے نہیں۔

دوسرا مذہب: امام مالکؒ، امام عبد الرحمن بن ابی لیلیٰؒ ابن جریجؒ فلیح بن سلیمانؒ کا ہے اور ایک روایت امام احمدؒ کی ہے کہ کفارہ اور قضاء دونوں لازم ہیں۔ اور کفارہ دینے (یعنی غلام کے آزاد کرنے یا دو ماہ کے روزے یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانے) میں ان کے نزدیک کوئی ترتیب ضروری نہیں ہے۔

تیسرا مذہب: امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، امام شافعیؒ، سفیان ثوریؒ، اوزاعیؒ، ابو ثورؒ وغیرہ حضرات فقہاء کا ہے، ان کے نزدیک کفارہ اور قضاء دونوں ضروری ہیں اور کفارے کی آپس میں ترتیب ضروری ہے تینوں صورتوں میں ترتیب ضروری ہے۔^(۱)

پہلے مذہب والوں کا استدلال

روایت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔ نبی ﷺ کے پاس ایک آدمی آیا اس نے کہا کہ میں ہلاک ہو گیا کہ جماع کر لیا اپنی بیوی سے پھر کچھ دیر کے بعد کچھ بھجور آئیں آپ ﷺ نے اس شخص سے فرمایا اس کو صدقہ کر دو۔^(۲)

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

روایت ابو ہریرہؓ ایک شخص نے روزہ توڑ دیا تو آپ ﷺ نے اس کو ایک غلام آزاد کرنے یا پے در پے دو پے کے روزے رکھنے یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانے کا حکم دیا چونکہ اس روایت میں لفظ ”او“ ہے جس سے اختیار معلوم ہوتا ہے۔^(۳)

تیسرے مذہب والوں کا استدلال

تیسرے مذہب والوں کا استدلال بھی حضرت ابو ہریرہؓ کی اسی روایت سے ہے۔ اصل میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں تفصیل ہے۔ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم غلام آزاد کر سکتے ہو اس آدمی نے کہا کہ نہیں۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا دو ماہ پے در پے روزہ رکھ سکتے ہو تو انہوں نے کہا جی نہیں پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ مائے مسکینوں کو کھانا کھلا سکتے ہو تو انہوں نے کہا جی نہیں۔ الخ۔
اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ترتیب ضروری ہے۔^(۴)

أَنَّ عَلَيْهِ الْكَفَّارَةَ عَشْرَ رَقَبَةٍ۔ کہ اس پر کفارہ آئے گا جو ایک غلام کو آزاد کرنا ہے۔ جس شخص نے رمضان میں روزہ کی حالت میں اپنی بیوی کے ساتھ جماع کر لیا ہو سب سے پہلے اس کو ایک غلام آزاد کرنے کو کہا جائے گا۔ اس غلام میں مؤمن ہونے کی شرط ہے یا مطلق غلام کافی ہوگا۔ اس میں دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور جمہور فقہاء کے نزدیک کفارے میں مؤمن کا غلام کا آزاد کرنا ضروری ہوگا اگر کسی نے کافر غلام کو آزاد کر دیا تو اس سے کفارہ ادا نہیں ہوگا دوبارہ ادا کرنا پڑے گا۔

دوسرا مذہب: احناف کے نزدیک مذکورہ حدیث میں مطلقاً غلام کے آزاد کرنے کا حکم دیا گیا ہے اس لئے غلام خد کافر ہو یا مؤمن ہو حال میں کفارہ ادا ہو جائے گا۔ (۵) اور اگر غلام نہ ملے تو پھر ساٹھ دنوں کے مسلسل روزہ رکھے اور اگر اس کی بھی قدرت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا پہنچانا ہے اسکو سورت مجادلہ میں بیان کیا گیا ہے۔

ایک روزے کے بارے میں کیا صدقہ دے گا

لِكُلِّ مَسْكِينٍ نِصْفُ صَاعٍ مِنْ حِنْطَةٍ أَوْ صَاعٍ مِنْ تَمْرٍ أَوْ شَعِيرٍ۔ اگر وہ غلام آزاد نہ کر پائے تو پھر دو ماہ کے مسلسل روزے رکھے گا۔ اور اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو پھر ساٹھ مسکینوں کو بطور کھانا گندم یا جو یا کھجوریں دے گا۔ ایک روزے کے بدلے میں کتنی گندم دی جائے گی۔ اس میں فقہاء کے دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: امام مالک، امام شافعی، امام احمد، کے نزدیک ربع صاع فی مسکین ہے یعنی ایک مد، تو ساٹھ مسکینوں کے لئے پندرہ صاع ہو جائے گا۔

دوسرا مذہب: احناف اور امام سفیان ثوری وغیرہ کے نزدیک نصف صاع ہوگا۔ (۶)

پہلے مذہب والوں کا استدلال

روایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ (وفیہ) فاتی بعرق قدر خمستہ عشر صاعاً۔ (۷)

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

① روایت ابن عباس یطعم کل یوم مسکیناً نصف صاع من بر۔ (۸)

② روایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فامرہ ان یجلس فجاء عرقان فیہما طعام فامرہ ان یتصدق بہ فاذا کان العرق خمسہ عشر صاعاً۔ (۹) یعنی دو عرق ہوں تو یہ تیس صاع ہوگا ہر مسکین کو نصف صاع آئے گا۔

پہلے مذہب والوں کا جواب

احتیاط اسی میں ہے کہ نصف صاع دیا جائے جب کہ مسلم کی روایت میں اس کی تصریح بھی آئی ہے تو اسی کو احتیاطاً مقدم کیا جائے گا۔

دوسرا جواب یہ بھی ہے کہ جس روایت میں ربع صاع کا حکم آیا ہے تو اس سے مراد یہ ہے کہ فی الحال ربع صاع دے دیا جائے پھر اس کے ذمہ ربع صاع باقی رہا جو بعد میں ادا کیا جائے گا۔^(۱۰)

کیا جان بوجھ کر کھانے یا پینے سے بھی کفارہ آئے گا؟

اس بارے میں فقہاء کے دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: امام شافعیؒ، احمدؒ اور اصحاب طواہر کا ہے، ان کے نزدیک کھانے پینے میں روزہ تو فاسد ہو جائے گا بعد میں قضاء آئے گی کفارہ نہیں آئے گا۔

دوسرا مذہب: احناف، مالکؒ، سفیان ثوریؒ، اسحاق بن راہویہؒ، عبد اللہ بن مبارکؒ کا ہے ان کے نزدیک جماع کی طرح کھانے پینے سے بھی قضاء کے ساتھ کفارہ آئے گا۔^(۱۱)

پہلے مذہب والوں کا استدلال

پہلے مذہب والے فرماتے ہیں کہ جماع میں کفارے کا حکم دینا یہ خلاف قیاس ہے اس لئے اس کو اپنی جگہ پر منحصر رکھیں گے اس پر کھانے پینے کو قیاس نہیں کریں گے۔^(۱۲)

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

① حدیث ابو ہریرہؓ امر ر جلا افطر فی رمضان ان یعتق رقبة او یصوم شہرین او یطعم ستین مسکینا۔^(۱۳)

② روایت حضرت ابو ہریرہؓ امر ر جلا اکل فی رمضان ان یعتق۔^(۱۴)

شمس الائمہ سرخسیؒ فرماتے ہیں۔

ولنا حدیث ابی ہریرہؓ ان رجلا قال یا رسول اللہ افطرت فی رمضان قال من غیر مرض ولا سفر قال نعم لفلان اعتق رقبة۔^(۱۵)

محقق ابن ہمامؒ فرماتے ہیں۔ جماع۔ کھانا۔ پینا۔ یہ تینوں روزے کے رکن ہیں۔ تینوں برابر کے حکم میں ہیں۔ تو

جس طرح جماع سے کفارہ آتا ہے تو اسی طرح کھانے سے پینے سے بھی کفارہ آئے گا کیوں کہ تینوں کا حکم ایک ہی ہے۔

(۱۱)

پہلے مذہب والوں کا جواب

کھانے پینے کے بارے میں بھی نص وارد ہے صرف قیاس علی الجماع نہیں ہے۔

اس مذہب والوں کے نزدیک کچھ شرائط ہیں۔

① روزہ دار مکلف یعنی عاقل اور بالغ ہو۔

② روزہ رمضان کا ہو اور رمضان ہی کے مہینہ میں ہو اگر قضاء رمضان میں ایسا کیا تو کفارہ لازم نہیں ہوگا۔

③ روزہ توڑنے سے پہلے کوئی عذر مانع پیش نہ آئے جو کفارہ کو ساقط کر دیتا ہے مثلاً حیض شروع ہو جائے یا نفاس وغیرہ لاحق ہو جائے۔

④ نیت رات ہی سے کی ہو اگر طلوع فجر کے بعد نیت کی ہو ایسا روزہ توڑنے پر کفارہ نہیں آئے گا۔

⑤ روزہ اپنی مرضی اور خوشی سے توڑا ہو اگر جبراً توڑا تو بھی کفارہ نہیں آئے گا۔

(۱) اوجز المسالک ۳/۳۴، ۳/۳۷۔

(۲) مسلم ۱/۳۵۵۔

(۳) طحاوی ۱/۳۲۸۔

(۴) طحاوی ۱/۳۲۸۔

(۵) اوجز المسالک ۳/۳۷، نووی ۱/۳۵۵، نیل الاوطار ۳/۹۹۔

(۶) بدایۃ المجتہد ۱/۳۰۵، طحاوی ۱/۳۲۲، نووی ۱/۳۵۵۔

(۷) ابو داؤد وحکذانی روایۃ بیہقی ودارقطنی خمسہ عشر صاعاً من تر۔

(۸) دارقطنی۔

(۹) مسلم۔

(۱۰) عمدۃ القاری ۵/۲۳۷، بذل المجہود ۳/۱۵۵، ۱۵۶۔

(۱۱) فتح المسلم ۳/۱۳۳، بذل المجہود ۳/۱۵۳، تعلیق الصبیح ۲/۳۸۷، عمدۃ القاری ۵/۲۳۷، کوکب الدرر ۱/۲۵۳۔

(۱۲) حاشیۃ الہدایۃ ۱/۱۹۹ بدایۃ المجتہد ۱/۳۰۲۔

(۱۳) مسلم۔ (۱۴) دارقطنی۔

(۱۵) مبسوط سرخسی۔ (۱۶) فتح القدر ۲/۷۱۔

باب فضل الصوم

روزے کی فضیلت کا بیان

اس باب میں مصنف روزے کی فضیلت کو بیان فرما رہے ہیں کہ عاشوراء اور عرفہ کے دن کا کسی نے روزہ رکھا تو کیا فائدہ ہوگا۔

ایک دوسری روایت قدسی میں روزے کی فضیلت کی انتہاء ہی کر دی گئی اور یہ فرمایا گیا کہ الصوم لی وانا اجزی بہ۔ کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ”کہ روزہ میرے ہی لئے ہے اور اس کا بدلہ تو میں خود ہی دوں گا“ روزے کے علاوہ باقی دوسری عبادات میں ریا کا دخل ہوتا ہے مگر روزہ ایک ایسی عبادت ہے کہ اس میں ریا کا خطرہ بھی نہیں ہوتا۔ کہ نہ کھاتا ہے اور نہ پیتا ہے۔ اس صورت میں اس کو اللہ کا خاص قرب حاصل ہو جاتا ہے۔ یا کھانا پینا چھوڑ کر یہ ملائکہ کے مشابہ بن جاتا ہے وہ مقرب ہیں تو یہ بھی مقرب بن جاتا ہے۔ یا بعض لوگ فرماتے ہیں کہ روزہ کسی غیر اللہ کے لئے نہیں ہو سکتا بخلاف دوسری عبادات کے دوسرے کے لئے بھی پڑھی جاسکتی ہے۔^(۱) روزے کے فضائل پر بھی علماء نے مستقل کتابیں لکھی ہیں۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ صَوْمُ يَوْمِ عَاشُورَاءَ يُعَدُّ بِصَوْمِ سَنَةٍ وَصَوْمُ يَوْمِ عَرَفَةَ بِصَوْمِ سَنَتَيْنِ سَنَةً قَبْلَهَا وَ سَنَةً بَعْدَهَا﴾

”حضرت سعید بن جبیرؒ نے فرمایا عاشوراء کا روزہ ایک سال کے روزے کے برابر ہے اور نویں ذی الحجہ کا روزہ دو سال کے روزوں کے برابر ہے۔ ایک سال پچھلا اور ایک اس کے بعد والا۔“

لغات: يعدل: صیغہ واحد مذکر غائب بحث اثبات فعل مضارع معروف باب (ض) ہفت اقسام صحیح معنی السهم تیر کو سیدھا کرنا فلانا بفلان برابری کرنا مصدر عدلا۔ سنتین تشبیہ: معنی دو سال۔

تشریح

قَالَ صَوْمُ يَوْمِ عَاشُورَاءَ يُعَدُّ بِصَوْمِ سَنَةٍ۔ عاشوراء کا روزہ ایک سال کے روزے کے برابر ہے۔

عاشوراء کی وجہ تسمیہ

① عاشوراء یہ عشرے ماخوذ ہے بروزن فاعولاء (بالمد) یہ محرم الحرام کی دسویں تاریخ کو ہوتا ہے اس لئے اس کو عاشوراء کہا جاتا ہے۔

② یا عاشوراء کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس دن میں دس انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو دس معجزات سے نوازا گیا۔^(۲)

عاشوراء کس دن کو کہتے ہیں؟

اس بارے میں علماء اُمت کے تین اقوال ملتے ہیں۔

① مولانا محمد یوسف بنوریؒ نے صاحب ترمذی سے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا قول نقل کیا ہے کہ عاشوراء محرم الحرام کی نویں تاریخ کو کہتے ہیں۔^(۳)

② دوسرا قول یہ ہے کہ محرم الحرام کی دسویں تاریخ کو کہتے ہیں یہی اصح ہے۔^(۴)

③ تیسرا قول فقیر ابو الیث سمرقندیؒ کا ہے ان کے نزدیک عاشوراء گیارہویں محرم کو کہتے ہیں۔^(۵)

عاشوراء کے روزے کا کیا حکم ہے؟

اس میں تین مذاہب ہیں:

پہلا مذہب: امام ابو حنیفہؒ، امام احمدؒ، علامہ باجی مالکیؒ و دیگر فقہاء کا ہے، ان کے نزدیک رمضان کے روزے فرض ہونے سے پہلے عاشوراء کا روزہ فرض یا واجب تھا، مگر فرضیت صوم رمضان کی فرضیت کے بعد اس کی یا وجوب منسوخ ہو گیا اب یہ روزہ مستحب ہے۔

دوسرا مذہب: امام شافعیؒ کا ہے، ان کے نزدیک فرضیت صوم رمضان سے پہلے بھی عاشوراء کا روزہ واجب نہیں تھا بلکہ اسلام میں کبھی بھی عاشوراء کا روزہ واجب نہیں رہا ہمیشہ سُنت یا مستحب ہی رہا ہے۔

تیسرا مذہب: حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ہے وہ فرماتے ہیں کہ بالقصد تنہاء عاشوراء کا روزہ رکھنا مکروہ ہے۔^(۶)

پہلے مذہب والوں کا استدلال

① روایت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت کان یوم عاشوراء تصومہ قریش فی الجاہلیۃ فکان رسول اللہ ﷺ

يصوم في الجاهلية فلما قدم المدينة صامه وامر بصيامه فلما فرض رمضان ترك يوم عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء تركه۔ (۷)

۲ روایت سلمة بن الاكوع رضی اللہ عنہ قال قال امر النبی ﷺ رجلا من اسلم ان اذن في الناس ان من كان اكل فليصم بقية يومه ومن لم يكن اكل فليصم فان اليوم يوم عاشوراء۔ (۸)

۳ روایت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال قدم النبی ﷺ المدينة فرأى اليهود تصوم يوم عاشوراء فقال ما هذا قالوا هذا يوم صالح هذا يوم نجى الله بنى اسرائيل من عدوهم فصامه موسى قال فانا احق بموسى منكم فصامه وامر بصيامه۔ (۹)

۴ روایت اسماء بن حارثة رضی اللہ عنہا قال بعثني رسول الله ﷺ يوم عاشوراء فقال انت قومك فمرهم ان يصوموا هذا اليوم قال يا رسول الله ما اراني اتهم حتى يطعموا؟ قال مر من طعم منهم فليصم بقية يومه۔ (۱۰)

۵ عبد الرحمن بن مسلمة عن عمه ان اسلم ات النبی ﷺ فقال صمتم يومكم هذا؟ قالوا لا قال فاتموا بقية يومكم واقضوه۔ (۱۱)

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

روایت معاویہ رضی اللہ عنہ سمعت رسول الله ﷺ يقول هذا يوم عاشوراء ولم يكتب الله عليكم صيامه وانا صائم فمن شاء فليصم ومن شاء فليفطر۔ (۱۲)

تیسرے مذہب والوں کا استدلال

صوم عاشوراء منسوخ ہو چکا ہے تو لہذا اگر بالقصد اس دن کا روزہ رکھے تو مکروہ ہو جائے گا۔ کیوں کہ اس دن کی اب کوئی خصوصیت باقی نہیں ہے۔

دوسرے مذہب والوں کے استدلال کا جواب

احناف اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہ روایت صوم رمضان کے فرضیت کے بعد پر محمول ہے۔

تیسرے مذہب والوں کے استدلال کا جواب

اس دن کے روزے کی فرضیت تو ختم ہو گئی مگر فضیلت باقی ہے اسی وجہ سے آپ ﷺ اس دن کا روزہ آخری وقت

تک رکھتے رہے ہیں ہاں یہود کی مشابہت کی وجہ سے ایک دن کا روزہ نہ رکھے بلکہ ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲ کا روزہ رکھے جیسے کہ حضور ﷺ نے تما ظاہر فرمائی تھی کہ اگر میں آئندہ سال زندہ رہا تو یہود کی مخالفت میں عاشوراء سے ایک دن پہلے یا ایک دن بعد کا روزہ رکھوں گا۔ (۱۳)

مگر اب تو قریب ساری امت کا اتفاق ہے کہ اس دن کا روزہ مستحب ہے۔ (۱۴)

خلاصہ یہ ہوا کہ عاشوراء میں دو روزے رکھے جائیں نو اور دس تاریخ کے یاد دس اور گیارہ کے، اگر کسی نے صرف عاشوراء کا روزہ رکھ لیا تو بقول علامہ ابن عابدینؒ کے وہ مکروہ ہوگا۔ (۱۵)

مگر علامہ کاسانیؒ اور علامہ انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں کہ دو روزے رکھنا چاہئے اگر کسی نے ایک روزہ بھی رکھ لیا تو وہ مکروہ نہیں ہوگا۔ کیوں کہ آپ ﷺ نے پوری زندگی ایک ہی دن کا روزہ رکھا۔ ولم یکرہ عامتهم لانه من الايام الفاصلة فيستحب استدراك فضيلتها بالصوم۔ (۱۶)

نیز شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں کہ یہاں بعض فقہاء نے عاشوراء کے دن کے روزے کو مکروہ کہا ہے مفضل کے اعتبار سے کہ پہلی صورت کے مقابلہ میں ادنیٰ ہے اور کبھی کبھی مفضل پر فقہاء کراہت کا اطلاق کر دیتے ہیں لہذا عوام کو دسویں تاریخ کے روزہ رکھنے کو منع نہیں کیا جائے گا۔ (۱۷)

صوم یوم عرفہ بصوم سنتین سنة قبلها وسنة بعدها۔ عرفہ کے دن کا روزہ دو سال کے روزوں کے برابر ہے ایک سال پہلے کے اور ایک سال بعد کے۔

عرفہ کا وجہ تسمیہ

① حضرت آدم علیہ السلام کو دنیا میں الگ اتارا گیا اور حضرت حواء علیہا السلام کو الگ پھر ان کی ملاقات میدان عرفات میں ہوئی۔ اسی مناسبت سے اس میدان کا نام عرفات ہو گیا۔ وقوف عرفات کے دن کو یوم عرفہ کہتے ہیں۔

عرفہ کس دن کو کہتے ہیں

اس بارے میں اتفاق ہے کہ محرم ذی الحج کی نویں تاریخ کو عرفہ کہتے ہیں۔

عرفہ کے روزے کا کیا حکم ہے؟

اس بارے میں دو مذہب ہیں:

پہلا مذہب: بعض محدثین اور بعض اہل ظاہر کے نزدیک عرفات کے دن روزہ رکھنا حاجی اور غیر حاجی سب کے لئے

حرام اور ناجائز ہے جیسے کہ عید کے دن روزہ رکھنا حرام ہے۔

دوسرا مذہب: ائمہ اربعہ جمہور فقہاء و محدثین کے نزدیک عرفات کے دن غیر حاجی کے لئے روزہ رکھنا مستحب اور افضل ہے۔ اور حاجی کو میدان عرفات میں اس دن روزہ رکھنا مکروہ ہوگا۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

ان حضرات کا استدلال روایت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے۔ اس میں آیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ایام قربانی، ایام تشریق اور یوم عرفہ مسلمانوں کے لئے عید کا دن ہے جو کھانے پینے کا دن ہے۔ تو اس حکم میں سب برابر ہوں گے۔ (۱۸)

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

① حدیث متن (جسے ابوقتاہدہ رضی اللہ عنہ سے ترمذی ۱/۱۵۷ میں بھی نقل کیا گیا) کہ جو روزہ رکھے کہ اس کو دو سال کے روزے رکھنے کا ثواب ملتا ہے۔

② ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جب ان سے پوچھا گیا عرفہ کے دن اور جمعہ کے دن روزے رکھنے کے بارے میں تو انہوں نے فرمایا ان دونوں دنوں میں روزہ رکھنا چاہئے۔

③ روایت ابن عباسؓ: ان النبی ﷺ افطر بعرفة وارسلت الیہ ام الفضل بلبین فشرب۔ (۱۸)

④ روایت ابن عمر رضی اللہ عنہ: حججت مع النبی ﷺ فلم یصمه یعنی یوم عرفہ ومع ابی ابکر فلم یصمه ومع عمر فلم یصمه ومع عثمان فلم یصمه۔ (۱۹)

پہلے مذہب والوں کے استدلال کا جواب

عرفہ کو جو عید کہا گیا ہے وہ حاجی کے بارے میں ہے جیسے حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں آیا ہے ان رسول اللہ ﷺ نے عن صیام یوم عرفہ بعرفة۔ (۲۰)

مولانا محمد یوسف بنوریؒ فرماتے ہیں کہ جس حاجی کو عرفہ کے دن اس بات کا یقین ہو کہ اگر میں روزہ رکھ لوں گا تو دنوں عرفات اور منی اور مزدلفہ کی طرف روانگی میں خلل نہیں آئے گا تو ایسے حاجی کے لئے بھی روزہ مستحب ہوگا۔ (۲۱)

نوٹ: حضرت سعید بن جبیرؓ کے حالات باب الوضوء مما غیرت النار کی حدیث نمبر ۱۶ کے ضمن میں گزر چکے ہیں۔

(۱) فتح الباری ۷/ ۹۱، ۹۲ باب افضل الصوم۔

(۲) اوجز المسالک ۳۸/۳ پر ہے کہ دس انبیاء علیہم السلام پر یہ معجزات آئے۔

① حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی عاشوراء کے دن جبل جوادی پر جا کر ٹھہری۔

② حضرت آدم علیہ السلام کی توبہ قبول ہوئی۔

③ حضرت یونس علیہ السلام کو مچھلی کے پیٹ سے نجات ملی۔

④ یوسف علیہ السلام کنویں سے عاشوراء کے دن نکالے گئے۔

⑤ عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے اور اسی عاشوراء کے دن آسمان پر اٹھائے گئے۔

⑥ حضرت ابراہیم علیہ السلام عاشوراء کے دن پیدا ہوئے۔

⑦ حضرت داؤد علیہ السلام کی توبہ عاشوراء کے دن ہی قبول ہوئی۔

⑧ حضرت یعقوب علیہ السلام کی بیٹائی اسی دن لوٹی۔

⑨ حضرت موسیٰ علیہ السلام اسی عاشوراء کے دن دریا سے پار ہوئے اور فرعون غرق ہوا۔

⑩ حضور ﷺ پر آیت لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخرو یتیم نعمته علیک ویہدیک صراطا مستقیما۔ (ن: ۲)

نازل ہوئی۔ عمدۃ القاری ۱۱/۱۱۷۷ اوجز المسالک ۳۸/۳

(۳) معارف السنن ۵/۳۳۸ ترمذی ۱/۱۱۵۸ ابن عباسؓ کی روایت یہ ہے۔ قال انتھیت الی ابن عباس وهو متوسد رداء فی

زمزم فقلت اخبرنی عن یوم عاشوراء ای یوم اصومه؟ فقال اذا رایت ہلال المحرم فاعد دثم اصبح من یوم التاسع صائما

قال قلت اھکذا کان یصو یصومه محمد ﷺ؟ قال نعم لبعض حضرات کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ کے اس قول کا مطلب یہ

ہے کہ نویں اور دسویں دونوں تاریخوں میں روزہ رکھا جائے۔ (ترمذی ۱/۱۵۸)۔

(۴) نیل اوطار ۴/۱۲۷ (۵) اوجز المسالک ۳۸/۳

(۶) یہ تینوں مذاہب اوجز المسالک ۳۸/۳ عمدۃ القاری ۱۱/۱۱۸ باب صیام یوم عاشوراء نووی شرح مسلم ۱/۳۵۷ باب صوم یوم عاشوراء۔

(۷) بخاری ۱/۳۶۸ باب صیام عاشوراء، مسلم ۲/۳۵۷/۱۰۳۵۸ باب صوم یوم عاشوراء۔

(۸) بخاری ۱/۳۶۸، ۳۶۹ (۹) بخاری ۱/۳۶۸۔

(۱۰) مجمع الزوائد ۳/۱۸۵، باب فی صیام عاشوراء مسند احمد ۴/۷۸، جامع المسانید والسنن لابن کثیر مشقی ۱/۳۱۵۔

(۱۱) ابوداؤد ۳/۳۳۲ باب فی فضل صومہ، بہت سی مزید احادیث بھی دیکھئے ۱۱/۱۱۹، ۲۰، باب صیام یوم عاشوراء و مجمع الزوائد ۳/۱۸۳، ۱۸۸۔ باب فی صیام عاشوراء۔

(۱۲) بخاری ۱/۳۶۸ باب صیام یوم عاشوراء۔ مشکوٰۃ۔

(۱۳) معارف السنن ۵/۳۳۲، الکوکب الدرر ۱/۲۵۸، اوجز المسالک ۳/۴۹، عمدۃ القاری ۱۱/۱۱۸۔

(۱۵) شامی ۲/۳۷۵ (۱۶) البدائع الصنائع ۲/۷۹۔ (۱۷) معارف السنن ۵/۳۳۲۔ هذا قال صاحب البوہب اللدنیۃ۔

(۱۸) ترمذی ۱/۶۰، باب ما جاء فی کراہیہ صوم عرفة بعرفة۔ (۱۹) ترمذی ۱/۱۵۷، باب ما جاء فی کراہیہ صوم یوم عرفة۔

(۲۰) طحاوی۔ (۲۱) معارف السنن ۶/۱۰۸، ۱۰۹۔

تشریح

حدیث بالا میں آپ کا معجزہ کا ذکر ہے کہ بکری کے تھن خالی تھے مگر پھر اس کے تھن دودھ سے بھر گئے اس کے تھن دودھ سے بھر گئے اس سے پھر اتنا ہی دودھ نکالا گیا جتنا جو پہلے نکالا گیا تھا۔
 نیز حدیث بالا سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اپنے نفس امارہ کو قابو کرنے کے لئے اور وہ بہت ہی بہترین علاج ہے۔
 نیز اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کا فقر فاقہ اختیاری تھا۔ آپ ﷺ کے پاس جتنا مال آتا اس میں سے آپ ﷺ اپنے پاس کچھ نہیں رکھتے تھے بلکہ سب کو ہی تقسیم فرما دیتے تھے۔

حضرت علی بن الاقرؓ کے مختصر حالات: ان کا پورا نام علی بن الاقر ابن عمرو بن الحارث الامام ابو الوائز الہمدانی الوادعی الکوفی ہے۔

اساتذہ: ان کے اساتذہ میں اسامہ بن شریکؓ، ابو حذیفہؓ، سلمہ بن صہیبہؓ، ابی الاحوصؓ، عوف الجشمیؓ وغیرہ حضرات ہیں۔
 تلامذہ: ان کے شاگردوں میں امام اعمشؓ، امام شعبہؓ، امام سفیان ثوریؓ، حسن بن صالحؓ اور قاضی شریکؓ وغیرہ حضرات ہیں۔ ان کو اسماء الرجال والوں نے ثقات میں شمار کیا ہے مزید حالات کے لئے طبقات ابن سعد ۶/۱۳۱۱ تاریخ الکبیر ۶/۱۴۶۱ الجرح والتعديل ۶/۱۷۴ تہذیب الکمال ۷۹۵، تاریخ الاسلام ۴/۲۸۱ خلاصۃ تہذیب الکمال ۷۹۱، تہذیب التہذیب ملاحظہ فرمائیں۔



کتاب الزکوۃ

باب زکوۃ الذهب والفضة و مال الیتیم

سونے، چاندی اور یتیم کے مال کی زکوۃ کا بیان

اس باب میں سونے اور چاندی کی زکوۃ کو بیان کیا گیا ہے۔ سونا، چاندی، زیورات کی صورت میں ہو یا برتنوں کی شکل میں یا ڈلی کی صورت میں اس میں ہر سال زکوۃ واجب ہے۔ بشرطیکہ اس میں کھوٹ غالب نہ ہو۔ کچھ نہ کچھ کھوٹ تو ضرور ہوتا ہے۔ غالب سے مراد آدھے سے زائد کھوٹ ہو تو وہ سامان کے حکم میں ہوں گے۔ اگر دونوں برابر ہوں تو شیخ ابونصرؒ فرماتے ہیں کہ اس صورت میں احتیاطاً زکوۃ دی جاسکتی ہے۔ یہی بات محقق ابن ہمامؒ نے کہی ہے۔ اور بعض لوگوں کے نزدیک اس صورت میں زکوۃ واجب نہیں ہے۔ یہ تفصیل احناف کے نزدیک ہے ورنہ شوافع کے نزدیک زکوۃ زیورات میں واجب نہیں ہوتی۔

یتیم کے مال میں بھی احناف کے نزدیک زکوۃ واجب نہیں ہوتی۔ بخلاف امام شافعیؒ وغیرہ کے۔ ان کے نزدیک یتیم کے مال میں زکوۃ آتی ہے باقی تفصیل آگے آرہی ہے۔

۲۹۵

ابن محمدؒ قال: أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: لَيْسَ فِي أَقَلِّ مِنْ عِشْرَيْنَ مِثْقَالًا مِنَ الذَّهَبِ زَكَاةٌ، فَإِذَا كَانَ الذَّهَبُ عِشْرَيْنَ مِثْقَالًا فَفِيهَا نِصْفٌ مِثْقَالٍ فَمَا زَادَ فَبِحِسَابِ ذَلِكَ، وَلَيْسَ فِي مِائَتَيْنِ دِرْهَمٍ صَدَقَةٌ: فَإِذَا بَلَغَتِ الْوَرِقُ مِائَتَيْنِ دِرْهَمٍ فَفِيهَا خُمْسُهُ دَرَاهِمٌ فَمَا زَادَ فَبِحِسَابِ ذَلِكَ. قَالَ مُحَمَّدٌ: وَبِهَذَا كُلِّهِ نَأْخُذُ وَكَانَ أَبُو حَنِيفَةَ يَأْخُذُ بِذَلِكَ كُلِّهِ إِلَّا فِي خَصْلَةٍ وَاحِدَةٍ، فَمَا زَادَ عَلَى مِائَتَيْنِ دِرْهَمٍ فَلَيْسَ فِي الزِّيَادَةِ شَيْءٌ حَتَّى تَبْلُغَ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا فَيَكُونُ فِيهَا دِرْهَمٌ، فَمَا زَادَ عَلَى الْعِشْرَيْنِ مِثْقَالًا مِنَ الذَّهَبِ فَلَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ حَتَّى يَبْلُغَ أَرْبَعَ مِثَاقِيلَ فَيَكُونُ فِيهِ بِحِسَابِ ذَلِكَ ﴿

”حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا کہ بیس مثقال سے کم سونے میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔ جب سونا بیس مثقال ہو جائے تو اس میں آدھا مثقال زکوٰۃ ہوگی، اور اس سے جتنا زائد ہوگا اس میں اسی حساب سے زکوٰۃ آتی رہے گی۔ دو سو درہم سے کم مقدار چاندی میں زکوٰۃ نہیں۔ جب چاندی دو سو درہم کے برابر ہو جائے تو اس میں پانچ درہم آتے ہیں اس سے جتنی زائد ہوتی جائے گی اسی حساب سے زکوٰۃ آتی جائے گی۔ امام محمدؒ نے فرمایا: ہم اس پورے حکم پر عمل کرتے ہیں۔ اور امام ابو حنیفہؒ بھی اس پورے حکم پر عمل کرتے تھے، سوائے ایک شق کے، اور وہ یہ کہ دو سو درہم سے جو زائد ہوگا اس زیادتی میں اس وقت تک کچھ نہیں آئے گا۔ جب تک ان کی مقدار چالیس درہم نہ ہو جائے۔ جب چالیس درہم کی مقدار ہو جائے گی تو اس میں ایک درہم آئے گا۔ سونا جب بیس مثقال سے زیادہ ہوگا تو اس میں اس وقت تک کچھ نہیں آئے گا جب تک چار مثقال نہ ہو جائے جب چار مثقال ہو جائے تو اس میں اسی حساب سے زکوٰۃ آئے گی۔“

لغات: ذاد: صیغہ واحد مذکر غائب بحث اثبات فعل ماضی مطلق معروف باب (ن) ہفت اقسام اجوف واوی مصدر ذوذاً معنی توشہ لینا۔

بلغت: صیغہ واحد مونث غائب بحث اثبات فعل ماضی مطلق معروف باب (ن) ہفت اقسام صحیح معنی پہنچنا الشر بکنا الغلام بالغ ہونا۔

تشریح

اس اثر میں تین مسائل بیان کئے جا رہے ہیں:

پہلا مسئلہ

لَيْسَ فِيْ اَقْلَ مِنْ عِشْرَيْنَ مِثْقَالًا مِنَ الذَّهَبِ زَكْوَةُ الْخ یعنی بیس مثقال سے کم سونے میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔

سونے کے نصاب کا وزن

”جب سونے کا نصاب بیس مثقال ہے،“ مثقال اور دینار ایک مسمی کے دو نام ہیں ① یہ سو (۱۰۰) جو کا ہوتا ہے اور ساڑھے چار ماشہ بنتا ہے۔ علامہ ابن ہمامؒ، علامہ ابن نجیمؒ اور علامہ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں۔ الدینار بسنجة اهل الحجاز عشرون قيراطا والدرهم اربعة عشر قيراطا فيكون الدرهم الشرعي سبعين شعيرة والمثقال مائة

کتاب مصباح میں ہے۔ الدینار عشرون قیراطا کل قیراطا ثنا عشر اربعة تو اس حساب سے ۲۰ مثقال کا وزن ساڑھے سات تولہ ہوا۔^(۳)
سونے کے نصاب میں تین مذاہب ہیں:

پہلا مذاہب: ائمہ اربعہ کے نزدیک مسئلہ یہ ہوا کہ جب سونے کا وزن ۲۰ مثقال ہو جائے تو اب سونے کا نصاب پورا ہو گیا اب زکوٰۃ نکالی جائے گی۔

دوسرا مذاہب: زہری، سلمان بن حرب اور طاؤس وغیرہ فرماتے ہیں کہ جب سونے کی قیمت دو سو درہم کو پہنچ جائے تو اب اس پر زکوٰۃ آئے گی اگرچہ وہ ۲۰ مثقال کو نہ پہنچے۔

تیسرا مذاہب: حسن بصری کا ہے ان کے نزدیک چالیس دینار سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

جمہور علماء کے دلائل

① روایت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ لانه رضی اللہ عنہ کتب الی معاذ ان خذ کل مائی درہم خمسة دراهم ومن کان کل عشرين مثقالا من ذهب نصف مثقال۔^(۴)

② روایت ابن عمرو وعائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یاخذ من کل عشرين دینار نصف دینار من الاربعین دینار دیناراً۔^(۵)

③ روایت عمرو بن شعیب عن ابيه عن جده رضی اللہ تعالیٰ عنہم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس فیما دون مائی درہم شیء ولا فیما دون عشرين مثقالا من الذهب شیء وفي المائتين خمسة دراهم وفي عشرين مثقالا ذہبا نصف مثقال۔^(۶)

عشرين مثقالا ففيها نصف مثقال جب ۲۰ مثقال ہو جائے تو اب اس میں آدھا مثقال واجب ہوگا۔
زکوٰۃ چونکہ چالیسواں حصہ واجب ہے تو جب ۲۰ مثقال ہو جائے تو اب نصف مثقال زکوٰۃ آجائے گی۔ ایک مثقال کا وزن ۴ ماشہ ۴ رتی یعنی ساڑھے چار ماشہ ہوتا ہے۔ اگر گراموں کے حساب سے لگائیں تو ۴ گرام ۳۴۴ ملی گرام ایک مثقال کا وزن ہوگا۔

دوسرا مسئلہ

لَیْسَ فِیْمَا دُونَ مِائَتِیْ دِرْهَمٍ صَدَقَةٌ۔ فَإِذَا بَلَغَتِ الْوَرِقُ مِائَتِیْ دِرْهَمٍ فَفِیْهَا خُمْسَةٌ دَرَاهِمٌ۔

کہ دوسو سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے جب چاندی دوسو درہم کے برابر ہو جائے تو اب اس میں سے پانچ درہم زکوٰۃ آئے گی۔

چاندی کے نصاب کا وزن

ایک درہم شرعی ستر (۷۰) جو کا ہوتا ہے تو ایک درہم کا وزن تین ماشہ ایک رتی دو جو ہوا، اور دوسو درہم ساڑھے باون تولہ چاندی کے برابر ہوں گے۔

مگر مولانا عبدالحی لکھنویؒ کے قول کے مطابق ایک درہم دو ماشہ ڈیڑھ رتی کے برابر ہے۔ اس حساب سے ان کے نزدیک دوسو درہم کا وزن چھتیس تولے ساڑھے پانچ ماشے کے برابر ہو گا گراموں کے اعتبار سے ۱۲ ماشہ کا ایک تولہ موجودہ زمانہ کے گراموں کے حساب سے گیارہ گرام ۲۶۴ ملی گرام ہوتا ہے لہذا ۱۲ ماشہ کے تولہ کے حساب سے ساڑھے باون تولہ کا وزن ۶۱۲ گرام ۳۶۰ ملی گرام کا ہوتا ہے، اور دس گرام کے تولہ کے حساب سے ۶ تولہ ۲ گرام ۲۶۰ ملی گرام ہوتا ہے۔

چاندی کے نصاب کا احادیث سے استدلال

دوسو درہم سے کم میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی۔ اس بات پر مشہور احادیث سے استدلال کیا جاتا ہے۔

① روایت حضرت ابوسعید الخدریؓ: عن النبی ﷺ قال لیس فیما دون خمسة اوسق من التمر صدقة: و لیس فیما دون خمس اواق من الورق صدقة و لیس فیما دون خمس ذود من الابل صدقة۔ (۷)

ایک اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا ہے تو پانچ اوقیہ دوسو درہم کے برابر ہوئے۔

② روایت حضرت علیؓ: ہا تو اربع العشر من کل اربعین درہمادرہم و لیس علیکم شیء حتی تنم مائتی درہم فاذا کانت مائتی درہم ففیہا خمسة درہم فما زاد فعلى حساب ذلک۔ (۸)

③ روایت جعفر بن محمدؓ: عن ابیہ عن النبی ﷺ قال لیس فیما دون مائتی درہم شیء فاذا بلغت مائتی درہم ففیہا خمسة درہم۔ (۹)

④ روایت علیؓ: لیس تسعین مائۃ من الورق شیء فاذا بلغت مائتین ففیہا خمسة درہم۔ (۱۰)

⑤ روایت معاذ بن جبلؓ: امر معاذ بن جبل حین بعثہ الی الیمن ان یاخذ من کل اربعین دینار دینار او من کل مائتی درہم خمسة درہم الخ

تیسرا مسئلہ

فَمَا زَادَ فَحَسَابُ ذَلِكَ۔ جتنی زیادہ ہوگی اسی حساب سے زکوٰۃ آئے گی۔

کتنی زیادتی پر زکوٰۃ آئے گی

اس بارے میں فقہاء کے دو مذہب ہیں:

پہلا مذہب: حضرت عمر، ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور تابعین و فقہاء میں سے حضرت سعید بن المسیب، حسن بصری، عطاء، طاؤس، شعبی، زہری، مکحول، امام ابو حنیفہ، امام اوزاعی اور عمرو بن دینار کے نزدیک اس زائد پر زکوٰۃ نہیں ہوتی جب تک کہ وہ چالیس کو نہ پہنچ جائے۔ مثلاً دو سو درہم کے بعد دو سو چالیس پر چھ درہم آئیں گے اور دو سو چالیس سے کم پر کچھ بھی نہیں آئے گا۔

دوسرا مذہب: صحابہ میں سے حضرت علی اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور فقہاء میں سے امام مالک، امام شافعی، امام احمد، صاحبین ابراہیم نخعی اور داؤد وغیرہ کے نزدیک جتنا بھی زیادہ ہو اسی حساب سے اس کی زکوٰۃ نکالنی ہوگی۔ مثلاً دو سو درہم پر پانچ درہم زکوٰۃ آتی ہے تو اب دو سو پر ایک درہم بھی زائد ہوگا اس ایک درہم کا چالیسواں حصہ نکالنا ضروری ہوتا ہے۔

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

روایت علی رضی اللہ عنہ: اِنَّ عَلَيْهِ الصَّلٰوةَ وَالسَّلَامَ قَالَ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ شَيْءٌ حَتَّى تَتِمَّ مَائَتِيْ دِرْهَمٍ فَاِذَا كَانَتْ مَائَتِيْ دِرْهَمٍ فَفِيْهَا خَمْسَةٌ دِرْهَمٍ فَمَا زَادَ فَعَلَى حِسَابِ ذَلِكَ۔^(۱۳)
ان حضرات کی عقلی دلیل بقول صاحب ہدایہ کے یہ ہے کہ لان الزکوٰۃ وَجِبَتْ شُكْرُ النِّعْمَةِ الْمَالِ الْخَيْرِ کہ مال ایک نعمت ہے یہ جتنا بھی زائد عطا ہو اس پر شکرانہ واجب ہے اور یہ شکرانہ زکوٰۃ ہے۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

- ① روایت حسن بصری: قَالَ كَتَبَ عُمَرُ إِلَى أَبِي مُوسَى فَمَا زَادَ عَلَى الْمَائَتَيْنِ فَفِي كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ۔^(۱۴)
- ② حدیث ابو اوس عن عبد اللہ و محمد ابنی ابی بکر بن عمرو بن حزم عن ابیہما عن جدہما عن النبی ﷺ اِنَّهُ كَتَبَ هَذَا الْكِتَابَ لِعُمَرَوْنَ حِزْمٍ حِينَ امْرَءٍ عَلَى الْيَمَنِ وَفِيْهِ فَاِذَا بَلَغَتْ مَائَتِيْ دِرْهَمٍ فَفِيْهَا خَمْسَةٌ دِرْهَمٍ وَمَا زَادَ

ففي كل اربعين درهما درهم وليس فيمادون الاربعين صدقة۔ (۱۳)

۳۔ وفي كل خمس اواق من الورق خمسة دراهم وما زاد ففي كل اربعين درهما درهم۔ (۱۵)

۴۔ حدیث معاذ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وجہہ الی الیمن ان لا تاخذ من الکسور شیئا۔ (۱۶)

پہلے مذہب والے عقلی دلیل یہ دیتے ہیں جس کو صاحب ہدایہ نے اس طرح نقل کیا ہے۔

ولان الحرج مدفوع وفي ايجاب الكسور ذلك لتعذر الوقوف۔ (۱۷)

اس لئے اس طریقے (یعنی چالیس پر ایک کے حساب) میں مشکل پیش نہیں آتی اور کسور پر زکوٰۃ واجب ہونے میں حرج موجود ہے۔ اس کا حساب کرنا متعذر ہے مطلب یہ کہ اگر ایک ایک درہم کا حساب لگائیں گے تو یہ حساب ان کے لئے بھی مشکل ہو جائے گا چہ جائیکہ عام لوگوں کے لئے، لہذا یہ ایک مشکل اور حرج میں ڈالنے والا امر ہے اور شریعت میں حرج نہیں ہے۔

دوسرے مذہب والوں کے استدلال کا جواب

۱۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اس روایت میں اختلاف ہے، بعض کے نزدیک یہ موقوف ہے اور بعض کے نزدیک مرفوع ہے۔

۲۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس کے طرق میں ایوب بن جابر اور حجاج بن ارطاة راوی ہیں جو کہ ضعیف بھی ہیں۔ اور دوسرے طرق میں عامر اور حارث ہیں یہ بھی متکلم فیہ راوی ہیں اور فمازاد فحساب ذلک کا یہ مطلب بھی لیا جا سکتا ہے کہ زائد میں بحساب مذکور پر چالیس پر ایک درہم واجب ہوگا۔ (۱۸)

(۱) شامی۔

(۲) البحر الرائق ۲/۲۲۷، شامی ۳/۳۰۔

(۳) مالا بد منه: ۹۱۔ اس مسئلہ میں مولانا عبدالحی لکھنوی اور قاضی ثناء اللہ پانی پتی کا اختلاف ہے۔ مولانا عبدالحی کے حساب سے ایک مثقال تین ماشہ ایک رتی کا ہوتا ہے اس لئے ان کے حساب سے بیس مثقال کا ۵ تولہ ڈھائی ماشہ ہوتا ہے وھکذا فی عمدۃ الرعاۃ شرح الوقایہ اور قاضی ثناء اللہ پانی پتی متوفی ۱۲۲۵ھ کا قول جمہور علماء کے مطابق ہے اسی پر احناف کا فتویٰ ہے جس کے اعتبار سے ایک مثقال ساڑھے چار ماشہ کا ہوتا ہے اسی لئے اس حساب سے ساڑھے سات تولہ پر سونے کا نصاب ہوتا ہے اور ۱۲ ماشہ کے تولہ سے ساڑھے سات تولہ کا وزن موجودہ زمانہ کے گراموں کے حساب سے ۸۷ گرام ۳۸۰ ملی گرام ہوتا ہے لہذا موجودہ زمانہ کے دس گرام کے تولہ سے ۸ تولہ ۷ گرام ۳۸۰ ملی گرام سونے کا نصاب ہوگا۔

مقادیر شرعیہ پر ملاحظہ فرمائیے کہ بعد شیخ محمد ہاشم سندھی نے فاکہ البنان کے نام سے رسالہ لکھا ہمارے زمانے میں حضرت مفتی محمد شفیعؒ کا ایک رسالہ ”اوزان شرعیہ“ کے نام سے معروف ہے۔

(۴) دار قطنی و ابن ماجہ۔

(۵) درایہ فی الہدایۃ۔

(۶) بخاری و مسلم مشکوٰۃ ۱۵۹ باب ما یجب فی الزکوٰۃ۔

(۸) ابو داؤد، دار قطنی، مشکوٰۃ ۱۵۹ باب ما یجب فیہ الزکوٰۃ۔

(۹) مصنف عبد الرزاق۔

(۱۰) مسند زار، مستدرک حاکم، مشکوٰۃ ۱۵۹۔

(۱۱) دار قطنی۔

(۱۲) ابو داؤد، مشکوٰۃ ۱۵۹۔

(۱۳) مصنف ابن ابی شیبہ۔

(۱۴) الاحکام للشیخ عبدالحق۔

(۱۵) نسائی۔ حاکم۔ ابن حبان۔

(۱۶) بیہقی۔ دار قطنی۔

(۱۷) ہدایہ۔

(۱۸) هذا كله من جوهر النقي ۱۳۵/۴، عمدة القاری ۲۸۷/۴ فتح القدير ۵۲۱/۱، بذل المجہود ۱۶۶/۳، التعلیق الصبیح ۳۰۵/۲۔



۲۹۶

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ لَيْسَ فِي مَالِ الْيَتِيمِ زَكَاةٌ وَلَا يَجِبُ عَلَيْهِ الزَّكَاةُ حَتَّى يَجِبَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیمؒ نے فرمایا کہ یتیم کے مال میں زکوٰۃ نہیں آتی اور اس پر اس وقت تک زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، جب تک نماز واجب نہ ہو۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں، اور یہی امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: لا یجب: صیغہ واحد مذکر غائب بحث نفی فعل مضارع معروف باب (ض) مصدر وجوباً وجبة معنی الشیء ثابت ہونا، لازم ہونا، ہفت اقسام مثال واوی۔

قال: صیغہ واحد مذکر غائب بحث اثبات فعل ماضی مطلق معروف باب (ن) مصدر قولاً و قیلاً و قولہ و مقلاً و مقالة معنی کہنا، بولنا، بکذا حکم کرنا، اعتقاد رکھنا بیدہ ہاتھ جھکا کر پکڑنا، ہفت اقسام اجوف واوی۔

۲۹۷

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا لَيْثُ بْنُ أَبِي سَلِيمٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لَيْسَ فِي مَالِ الْيَتِيمِ زَكَاةٌ﴾

”عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ یتیم کے مال میں زکوٰۃ نہیں ہے۔“

تشریح

معارف القرآن میں ہے کہ انسانوں میں یتیم اس بچے کو کہتے ہیں جس کے باپ کا انتقال اس کے بچپن میں ہو گیا ہو۔ اور یہ ابھی بالغ نہ ہوا ہو۔ جانوروں کے بچوں میں یتیم اس کو کہتے ہیں جس کی ماں کا انتقال ہو گیا ہو۔

اکی وجہ سے مولانا محمد یوسف بنوریؒ ”معارف السنن“ میں فرماتے ہیں:

المراد من الیتیم ههنا الصبی الذی لم یبلغ الحلم وان لم یمت ابواہ۔

یتیم کے مال میں زکوٰۃ ہے یا نہیں؟

اس میں دو مذہب ہیں:

پہلا مذہب: حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ، عائشہ رضی اللہ عنہا، ابن عمر رضی اللہ عنہما اور امام مالک، امام شافعی، امام احمد کا ہے، ان سب کے نزدیک یتیم کے مال میں زکوٰۃ ہے۔

دوسرا مذہب: امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد، سفیان ثوری، عبد اللہ بن مبارک، قاضی شریح، سعید بن جبیر، ابراہیم نخعی، حسن بصری، ابو وائل، سعید بن السیب کا ہے ان حضرات کے نزدیک مال یتیم میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

(۱)

پہلے مذہب والوں کا استدلال

① عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه أنه قال قال كانت عائشة تليني أنا وأخالي يتيمن في حجرها فكانت تخرج من أموالنا الزكاة۔ (۲)

② عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ خطب الناس فقال ألا من ولي يتيما له مال فليتجر فيه ولا يتركه حتى تاكله الصدقة۔ (۳)

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

① روایت علی رضی اللہ عنہ: رفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتى يستيقظ وعن الصبي حتى يحتلم وعن المجنون حتى يعقل۔ (۴)

اس میں نابالغ کو غیر مکلف قرار دیا گیا ہے۔

② اثر عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ: ليس في مال اليتيم زكاة۔

③ روایت محمد بن الحسن: أن ابن مسعود رضی اللہ عنہ سئل عن مال اليتيم فقال احص زكاة ماله ولا تركه فاذا بلغ فادفع اليه ماله۔

④ اثر سعید بن السیب: لا تجب الزكاة الا على من وجبت عليه الصلوة والصيام۔

⑤ حسن بصری نے تو یتیم کے مال میں زکوٰۃ نہ ہونے پر صحابہ کا اجماع نقل کیا ہے۔ (۵)

پہلے مذہب والوں کے استدلال کا جواب

پہلی روایت حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی ہے۔ یہ بظاہر عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی اپنی رائے ہے۔^(۱)
دوسری روایت عمرو بن شعیب عن بیہ عن جدہ کا اول جواب یہ دیتے ہیں کہ سند کے اعتبار سے یہ روایت ضعیف ہے۔

دوسرا جواب: اس حدیث کے یارے میں امام ترمذیؒ فرماتے ہیں وفی اسنادہ مقال لان المثنی بن الصباح الراوی ضعیف وقال احمد لا یساوی شیئا۔

وقال یحییٰ لیس بشیء وقال النسائی موقوف الحدیث۔

تیسرا جواب، بعض نے یہ دیا کہ یہاں پر ولا یتروکہ حتی تا کله الصدقة سے مراد وہ نفقہ ہے جو یتیم کی پرورش کرنے والا اس کے مال سے لیتا ہے اس سے مراد زکوٰۃ کا مال نہیں ہے۔ یہ تو مال میں چالیسواں حصہ نکالا جاتا ہے اس سے مال کیا ختم ہوگا۔

(۱) عمدة القاری ۳/۳۶۳، عرف الشذی ۲۷۳ تعلیق الصبیح ۲/۲۸۹ فتح الملہم ۱/۱۸۸۔

(۲) موطا امام مالک ۲۸۲ باب زکوٰۃ اموال الیتامی والتجارة لهم فیھا۔

(۳) ترمذی۔

(۴) البوداؤد ۲/۲۰۴ کتاب الحدود باب فی المجنون یسرق او یصیب حدا، نسائی ۲/۱۰۳ کتاب الطلاق باب من لا یقع طلاقہ من الازواج عن عائشہ مرفوعا، بخاری ۲/۷۹۴ کتاب الطلاق باب فی الاغلاق والکروہ والسكران والجنون الخ۔

(۵) حاشیہ ترمذی ۱۰۱/۱ تعلیق الصبیح، عمدة القاری، فتح الملہم ج ۱/۱۸۸۔

(۶) معارف السنن ۵/۲۳۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِذَا حَضَرَ شَهْرُ رَمَضَانَ، أَتَيْهَا النَّاسُ إِنَّ هَذَا شَهْرُ زَكَاةِكُمْ قَدْ حَضَرَ، فَمَنْ كَانَ عَلَيْهِ دَيْنٌ فَلْيَقْضِهِ ثُمَّ لِيُزَكَّ مَا بَقِيَ. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ عَلَيْهِ الزَّكَاةُ بَعْدَ قَضَاءِ دَيْنِهِ﴾

”حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ رمضان کے آنے پر فرمایا کرتے تھے لوگو، یہ تمہاری زکوٰۃ کا مہینہ آگیا ہے لہذا جس پر قرض ہو وہ اسے ادا کر دے پھر جو باقی بچے اس کی زکوٰۃ دے، امام محمدؒ فرماتے ہیں ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں زکوٰۃ قرضہ ادا کرنے کے بعد ادا کی جائے گی۔“

لغات: ليقض: صیغہ واحد مذکر غائب بحث امر غائب معروف باب (ض) ہفت اقسام ناقص یائی قضاء معنی الشیء مضبوطی سے بنانا الدین قرض ادا کرنا۔

لیزک: صیغہ واحد مذکر غائب بحث امر غائب معروف باب تفصیل ہفت اقسام ناقص یائی معنی پڑھنا زائد ہونا لہذا زکوٰۃ ادا کرنا نفسہ خود ستائی کرنا۔

تشریح

﴿أَتَيْهَا النَّاسُ إِنَّ هَذَا شَهْرُ زَكَاةِكُمْ قَدْ حَضَرَ.﴾ رمضان کے آنے سے پہلے اہتمام کی وجہ سے متوجہ فرمایا کرتے تھے۔

قرض کے ادا کرنے کے بعد زکوٰۃ دی جائے گی

جس پر قرض ہو وہ اسے ادا کر دے پھر جو باقی بچے اس کی زکوٰۃ دے۔ اس قرض سے وہ قرض مراد ہے جو زکوٰۃ واجب ہونے سے پہلے واجب ہوا ہو۔ اگر قرض زکوٰۃ کے واجب ہونے کے بعد (یعنی سال پورا ہونے کے بعد) آیا ہو تو اب زکوٰۃ اس کی وجہ سے ساقط نہیں ہوگی۔ یا زکوٰۃ کے مال سے، اس کو کم نہیں کیا جائے گا۔^(۱)

﴿ثُمَّ لِيُزَكَّ مَا بَقِيَ.﴾ جو قرض ادا کرنے کے بعد باقی رہے اس کی زکوٰۃ دی جائے اس بارے میں صاحب ہدایہ فرماتے ہیں وان كان مله اكثر من دينه زكى الفاضل اذا بلغ نصابا کہ اگر اس کا مال اس کے قرض سے زائد ہو تو زائد کی زکوٰۃ

دے گا بشرطیکہ وہ نصاب کو پہنچ جائے۔

یہاں قرض سے وہ قرض مراد ہے جس کا مطالبہ بندوں کی طرف سے ہو جیسے قرض، ثمن مبیع، مہر، نفقہ زوجات نفقہ محارم وغیرہ یہ سب مانع وجوب زکوٰۃ ہیں۔

اور اگر ایسا قرض ہو جس کا مطالبہ بندوں کی طرف سے نہ ہو تو وہ مانع زکوٰۃ نہیں ہو گا جیسے کہ دین نذر، دین کفارات، صدقہ فطر، حج، ہدی تمتع، اضحیہ وغیرہ۔ یہ سب قرض ایسے ہیں جو مانع وجوب زکوٰۃ نہیں ہوتے۔

(۱) شامی، بحر الرائق، فتاویٰ عالمگیری۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا الْهَيْثَمُ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: إِذَا كَانَ لَكَ دَيْنٌ عَلَى النَّاسِ فَقَبِضْهُ فَرَكِّهِ لِمَا مَضَى قَالَ مُحَمَّدٌ: وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر تمہارا پیسہ لوگوں پر قرض ہو اور تم اسے وصول کر لو تو گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ دو۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں، یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: قبضت: صیغہ واحد مذکر غائب بحث اثبات فعل ماضی مطلق معروف باب (ض) مصدر قبضا معنی بیدہ الشئ و علی الشئ کسی چیز کو ہاتھ سے پکڑنا، پنچہ سے پکڑنا۔
مضی: صیغہ واحد مذکر غائب بحث اثبات فعل ماضی مطلق معروف باب (ض) مصدر مضاء و مضوا معنی علی الامر و اومت کرنا، جاری کرنا، اور پورا کرنا۔

تشریح

قرض کی زکوٰۃ کب ادا کی جائے گی

إِذَا كَانَ لَكَ دَيْنٌ عَلَى النَّاسِ۔ کسی نے کسی کو قرض دیا تو اب یہ جب قرض وصول کرے گا تب گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ ادا کرے گا۔

اس کے بارے میں تین مذاہب پائے جاتے ہیں:

پہلا مذاہب: حضرت علیؓ، سفیان ثوریؒ، ابو ثورؒ، احناف وغیرہ کا ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ جب قرض وصول ہو جائے گا تب گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔

دوسرا مذاہب: حضرت عثمانؓ، ابن عمرؓ، ابن جابرؓ، طاؤسؓ، ابراہیم نخعیؒ، قتادہؒ، حماد بن ابی سلیمانؒ، امام شافعیؒ، وغیرہ کا ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ اس مال کی زکوٰۃ صاحب مال کو ادا کرنی پڑے گی اگرچہ وہ مال اس کے قبضے میں نہیں ہے۔
تیسرا مذاہب: حضرت عائشہؓ، سعد بن المسیبؒ، عکرمہؒ، عطاءؒ وغیرہ کا ہے کہ قرض کے مال کو وصول کرنے کے بعد صرف ایک سال کی زکوٰۃ ادا کی جائے گی۔

نشم یہ اصل میں ابراہیم بن نشم ہیں۔ ان کے حالات حدیث نمبر ۲۵ کے ضمن میں گذر چکے ہیں۔
ابن سیرینؒ کے حالات باب ما یقطع الصلاة حدیث نمبر ۱۳۶ کے ضمن میں گذر چکے ہیں۔
حضرت علیؓ کے حالات باب الوضوء من مس الذکر حدیث نمبر ۲۲ کے ضمن میں گذر چکے ہیں۔



مُحَمَّدٌ قَالَ: كَأَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي رَجُلٍ أَقْرَضَ رَجُلًا أَلْفَ
دِينَارٍ قَالَ زَكَاتُهَا عَلَى الَّذِي يَسْتَعْمِلُهَا وَيَنْفَعُ بِهَا۔ قَالَ مُحَمَّدٌ: وَلَسْنَا نَأْخُذُ بِهَذَا وَلَكِنَّا
نَأْخُذُ بِقَوْلِ عَلِيٍّ: زَكَاتُهَا عَلَى صَاحِبِهَا إِذَا قَبَضَهَا زَكَاةً لِمَا مَضَى ﴿﴾

”حضرت حماد“ حضرت ابراہیم“ سے اس شخص کے بارے میں روایت کرتے ہیں جس نے کسی شخص کو ایک
ہزار درہم قرض دیئے ہوں اس کی زکوٰۃ اس شخص پر آئے گی جو اسے استعمال کر رہا ہے اور اس سے فائدہ اٹھا
رہا ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اس کو نہیں لیتے بلکہ حضرت علیؓ کے قول کو اختیار کرتے ہیں کہ اس کی
زکوٰۃ اس کے مالک پر آئے گی جب اسے وہ قرضہ وصول ہو جائے گا تو گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ ادا کرے گا۔“

لغات: اقراض: صیغہ واحد مذکر غائب بحث اثبات فعل ماضی مطلق معروف باب افعال معنی قرض دینا اقراض منه قرض
لینا۔

يستعمل: صیغہ واحد مذکر غائب بحث اثبات فعل مضارع معروف باب استفعال معنی استعمال کرنا۔

تشریح



باب زکوٰۃ الحلی

زیورات کی زکوٰۃ کا بیان

۳۰۱

عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ لَهُ إِنَّ لِي حُلِيًّا فَهَلْ عَلَيْهِ زَكَاةٌ؟ فَقَالَ لَهَا: نَعَمْ فَقَالَتْ: إِنَّ لِي ابْنَتِي أَخَ يَتَامَى فِي جُبُرِي أَفْتَجْزِي عَنِّي أَنْ أَجْعَلَ ذَلِكَ فِيهِمَا؟ قَالَ نَعَمْ. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ لَا بَأْسَ بِأَنْ يُعْطَى مِنَ الزَّكَاةِ كُلِّ ذِي رَحِمٍ إِلَّا وَلَدًا، وَوَالِدًا وَوَلَدًا وَلَدًا، وَجَدًّا وَجَدَّةً، وَإِنْ كَانُوا فِي عِيَالِهِ وَالزَّوْجَةُ لَا تُعْطَى مِنَ الزَّكَاةِ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَا يُعْطَى الزَّوْجُ أَيْضًا وَأَمَّا نَحْنُ فَلَا نَرَى بِأَسًا بِأَنْ يُعْطَى الزَّوْجُ مِنَ الزَّكَاةِ. وَلَا نَرَى فِي شَيْءٍ مِنَ الْحُلِيِّ زَكَاةً إِلَّا فِي الذَّهَبِ وَالْفِصَّةِ وَأَمَّا فِي الْجَوْهَرِ وَاللُّؤْلُؤِ فَلَا زَكَاةَ فِيهِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ لِلتَّجَارَةِ

”حضرت ابراہیمؒ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت نے ان سے عرض کیا میرے پاس زیورات ہیں کیا مجھ پر ان کی زکوٰۃ واجب ہے؟ انہوں نے فرمایا جی ہاں، اس نے کہا میرے دو یتیم بھتیجے میری کفالت میں ہیں کیا یہ درست ہے کہ میں ان دونوں کو زکوٰۃ دے دوں؟ فرمایا جی ہاں۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ زکوٰۃ سوائے بیٹے، والد، والدہ، پوتے، دادا، دادی، کے ہر رشتہ دار کو دی جاسکتی ہے خواہ وہ اس کے زیر کفالت ہی ہوں اور بیوی کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی۔ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا شوہر کو بھی زکوٰۃ (بیوی) کی طرف سے نہیں دی جائے گی، ہم شوہر کو زکوٰۃ دینے میں کوئی حرج محسوس نہیں کرتے۔ اور سونے اور چاندی کے زیور کے علاوہ کسی زیور میں زکوٰۃ کے قائل نہیں۔ جواہرات اور موتی میں زکوٰۃ نہیں آتی سوائے اس صورت کے کہ تجارت کے لئے ہوں۔“

لغات: اخبرنا: صیغہ واحد کرغائب بحث اثبات فعل ماضی مطلق معروف باب افعال، ہفت اقسام صحیح، نا، جمع متکلم

کی ضمیر منصوب متصل معنی الشیء وبالشیء آگاہ کرنا خبردار کرنا۔

لیس: افعال ناقصہ میں سے ہے اور اس کی گردان نہیں ہوتی۔

حلیا: یہ علی کی جمع ہے جیسے ٹڈی اور ٹڈی بمعنی زیور کما قال تعالیٰ واتخذ قوم موسیٰ من بعده من حلیم

عجلا۔

حلیا: مصدر ضرب سے المرأة عورت کے لئے زیور بنانا عورت کو آراستہ کرنا سمع سے المرأة عورت کا زیور

پہننا۔

زکوۃ: الزکوۃ بمعنی چیز کا عمدہ حصہ۔ زکوۃ۔ صدقہ پاکیزگی۔ جمع زکوا و زکوۃ۔

الجزئی: جزء جزاء الشیء فتح سے بمعنی چیز کو مختلف اجزاء میں تقسیم کرنا (ہفت اقسام میں مہموذالادام)۔

تشریح

اس میں کئی مسائل بیان ہو رہے ہیں۔

پہلا مسئلہ

إِن لِّی حَلِیًّا فَهَلْ عَلَی فِیہِ زَکْوَةٌ فَقَالَ لَهَا نَعَمْ۔

میرے پاس زیورات ہیں کیا مجھ پر ان کی زکوۃ آتی ہے۔

کیا زیورات میں زکوۃ آتی ہے یا نہیں؟

اس میں فقہاء کے دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: صحابہ کرام میں سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، ام سلمہ، فاطمہ بنت قیس، ابن عباس، ابن مسعود، عبداللہ بن عمر بن العاص، ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور تابعین و فقہاء میں سے حضرت سعید بن المسیبؒ، عطاء بن ابی رباحؒ، سعید بن جبیرؒ، عبداللہ بن شدادؒ، ایوب سختیانیؒ، ابن شبرمہؒ، مجاہدؒ، ضحاکؒ، جابر بن زیدؒ، علقمہؒ، اسودؒ، عمر بن عبدالعزیزؒ، سفیان ثوریؒ، زہریؒ، میمون بن مہرانؒ، حسن بن حی، ابراہیم نخعی اور فقہاء، احناف وغیرہ کے نزدیک زیورات میں زکوۃ ہے اور یہ ہر حال زکوۃ آئے گی۔

دوسرا مذہب: صحابہ کرام میں سے عبداللہ ابن عمر، جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور تابعین و فقہاء میں سے قائم بن عمرؒ، شعبیؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ۔ (۱) امام احمدؒ، اسحاقؒ کے نزدیک زیورات میں زکوۃ نہیں ہے۔ (۲)

پہلے مذہب والوں کا استدلال

روایت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ان امراۃ اتت النبی ﷺ ومعہا ابنۃ لہا فی ید ابنتہا مسکین غلیظتان من ذہب فقال لہا اتعطين زکوۃ هذا؟ قالت لا قال ایسک ان یسورک اللہ بہما یوم القیمۃ سوارین من نار قال فخلعتہما فالقتہما الی النبی ﷺ قالت ہما للہ ولرسولہ۔ (۳)

۲ روایت عائشہ قالت دخل علی رسول اللہ ﷺ فرای فی یدی فتحات من ورق فقال ما هذا یا عائشہ؟ فقالت صنعتہن اتزین لک لہن یا رسول اللہ ﷺ قال افتودین زکوۃ تہن؟ فقلت لا قال ہو حسبک من النار۔ (۴)

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ آپ ﷺ میرے پاس تشریف لائے اور میرے ہاتھ میں چاندی کے چھلے رکھ کر فرمایا عائشہ یہ کیا ہے؟ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے آپ کی خاطر اپنی تزئین کے لئے بنوائے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم ان کی زکوۃ دیتی ہو؟ میں نے عرض کیا نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ تجھے آگ کے لئے کافی ہیں۔

۳ روایت اُم سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا: قالت کنت البس او وضاعا من ذہب فقلت یا رسول اللہ اکثر ہو؟ فقال ما بلغ ان تودی زکوۃ فزکی فلیس بکنز۔ (۵)

۴ حدیث اسماء بنت یزید: قالت دخلت انا وخالتي علی النبی ﷺ وعلینا اسورۃ من ذہب فقال لنا تعطیان زکوۃ؟ فقلنا لا قال اما تخافان ان یسورکما اللہ اسورۃ من نار اذ یازکوۃ تہ۔ (۶)

۵ حدیث فاطمہ بنت قیس: تقول اتیت النبی ﷺ بطوق فیہ سبعون مثقالا من ذہب فقلت یا رسول اللہ خذمنہ الفریضۃ مثقالا وثلاثۃ ارباع مثقال۔ (۷)

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

ان حضرات کا استدلال قیاس کے ساتھ ہے۔ یہ زیورات کو روزمرہ استعمال والے کپڑوں پر قیاس کرتے ہیں کہ جس طرح استعمال کرنے کے کپڑوں پر زکوۃ نہیں ہے تو اسی طرح استعمال کے زیورات پر بھی زکوۃ نہیں آئے گی۔ (۸)

دوسرے مذہب والوں کے استدلال کا جواب

وجوب زکوۃ کا سبب مال نامی ہونا ہے، کبھی یہ مال نامی فعلی ہوگا جیسے تجارت کا مال۔ دوسرا مال نامی خلقی ہوتا ہے۔ جیسے سونا، چاندی، تو سونا چاندی پیدا کنشی طور پر مال نامی ہے بخلاف روزمرہ استعمال ہونے والے کپڑوں کے کہ ان میں نہ نماء نہ خلقی ہے اور نہ فعلی اس لئے ان زیورات میں تو زکوۃ آئے گی اور روزہ مرہ استعمال کے کپڑوں میں زکوۃ نہیں آئے گی۔

دوسرا مسئلہ

بَانَ يُعْطَى مِنَ الزَّكَاةِ كُلُّ ذِي رَحِمٍ إِلَّا وَلَدًا وَوَالِدًا وَوَلَدًا وَلَدًا وَجَدًا وَجَدًا وَإِنْ كَانُوا فِي غِيَابِهِ۔ زکوٰۃ بیٹے، والد، پوتے، دادا دادی کے علاوہ ہر رشتہ دار کو دی جاسکتی ہے خواہ وہ اس کی کفالت میں ہی ہو۔

زکوٰۃ کس کو دی جائے اور کس کو نہ دی جائے

اس میں فقہاء نے ایک اصول بیان کیا ہے کہ زکوٰۃ اپنے وصول اور فروغ کو نہ دے باقی سب کو دے سکتا ہے۔

اصول سے مراد اوپر کے رشتہ دار مثلاً ماں، باپ، دادا، دادی، نانا، نانی اس سے اوپر چلتے جائیں۔ فروغ سے مراد اولاد یعنی بیٹا، بیٹی، پوتا، پوتی، نواسا، نواسی اور ان کی اولاد۔ انکو زکوٰۃ کیوں نہیں دی جاسکتی؟ اس کی وجہ صاحب ہدایہ نے یہ بیان کی ہے۔ لان منافع الاملاک بینہم متصلہ فلا يتحقق التملیک بکمال یعنی چونکہ املاک کے منافع ان میں باہم متصل ہیں تو تملیک پورے طور پر مستحق نہ ہوگی۔ خلاصہ یہ ہوا کہ ان لوگوں کو دینے میں تملیک کامل درجہ پر نہیں ہوتی اور زکوٰۃ کے ادا ہونے کی شرط التملیک کا ہونا ضروری ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ اپنے فقیر رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینا زیادہ ثواب ہے۔ زکوٰۃ دینے میں اگر یہ ترتیب رکھی جائے تو زیادہ اچھا ہے ① بہن، ② بھائی، ③ پھر ان کی اولاد، ④ چچا، ⑤ پھوپھی، ⑥ پھر ان کی اولاد، ⑦ ماموں خالہ پھر ان کی اولاد کو پھر ان لوگوں کو جو ذوی الارحام ہوں پھر اپنے اجنبی ہمسایہ کو پھر اپنے ہم پیشہ کو پھر اپنے ہم وطن کو اور یہی ترتیب صدقہ فطر اور نذر دینے میں بھی رکھی جائے۔

وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَا يُعْطَى الزَّوْجُ أَيْضًا وَآمَانُ خُنْ فَلَا تَزِي بِأَنْسَابٍ بَانَ يُعْطَى الزَّوْجُ جُ مِنْ الزَّكَاةِ۔
امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا شوہر کو (بیوی کی) زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی، مگر ہم شوہر کو (بیوی کے) زکوٰۃ دینے میں کوئی حرج محسوس نہیں کرتے۔

کیا بیوی اپنے شوہر کو یا شوہر اپنی بیوی کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں؟

شوہر تو اپنی بیوی کو زکوٰۃ کا مال بالاتفاق نہیں دے سکتا۔
اختلاف اس بات میں ہے کہ بیوی اپنے شوہر کو زکوٰۃ دے سکتی ہے یا نہیں۔
اس میں فقہاء کے دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: امام شافعیؒ، امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، سفیان ثوریؒ، ابو ثورؒ، ابو عبیدہؒ، اشہبؒ، ابن المنذرؒ وغیرہ کے نزدیک عورت اپنے فقیر شوہر کو زکوٰۃ دے سکتی ہے۔

دوسرا مذہب: امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام احمدؒ، امام ابو بکر حبلیؒ وغیرہ کے نزدیک عورت اپنے فقیر شوہر کو زکوٰۃ نہیں دے سکتی۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

① ان کا آپس میں جو زوجیت کا رشتہ ہے اس کی وجہ سے ایک کی دوسرے کے لئے شہادت بھی قبول نہیں ہوگی۔ جیسے کہ والدین اور اولاد کی۔ اسی طرح رجوع فی الہدیہ کرنا بھی زوجین کے لئے جائز نہیں جیسے کہ والدین اور اولاد کے درمیان جائز نہیں ہوتا۔ اسی پر قیاس کرتے ہیں کہ جس طرح والدین اور اولاد کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں اسی طرح بیوی کا شوہر کو زکوٰۃ دینا اور شوہر کا بیوی کو زکوٰۃ دینا بھی جائز نہیں ہوگا۔

② روایت ابو ہریرہؓ: آپ ﷺ نے عورتوں کو وعظ فرمایا اور صدقہ دینے کی ترغیب دی تو حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی بیوی حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا اپنے زیورات^(۱۰) لے کر جب جانے لگیں تو ابن مسعودؓ نے کہا کہ رک جاؤ تم مجھ پر اور میری اولاد پر خرچ کرو۔ انہوں نے جب آپ ﷺ سے مسئلہ معلوم کیا تو آپ ﷺ فرمایا جی ہاں ان پر اور ان کی اولاد پر خرچ کرو۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ نفلی صدقہ تھا جس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت زینبؓ تمام مال لے کر صدقہ دینے گئی تھیں زکوٰۃ پر تو چالیسواں حصہ لازم آتا ہے۔^(۱۱)

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

روایت ابو سعید خدریؓ جاءت زینب امرأة ابن مسعود تتاذن عليه فقيل يا رسول الله ﷺ هذه زینب فقال ای الزینب؟ فقيل امرأة ابن مسعود قال نعم ائذینوا لها باذن قالت یا نبی اللہ انک امرت الیوم بالصدقة وکان عندی حلی لی فاردت ان اتصدق به نزع ابن مسعود انه وولده احق من تصدقت به علیهم فقال رسول اللہ ﷺ صدق ابن مسعود زوجک وولدک احق من تصدقت به علیهم۔^(۱۲)

دوسرے مذہب والوں کے استدلال کا جواب

حدیث ابو سعید خدریؓ کا یہ جواب دیتے ہیں کہ یہاں پر مراد صدقہ نافلہ ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ بعض طرق میں آتا ہے۔ کہ آپ نے وعظ اور ترغیب دی تھی۔ یہ ترغیب کا ہونا نفلی صدقہ کے بارے میں تو ہو سکتا ہے۔ زکوٰۃ

تولازی ہے اس کے لئے ترغیب تو نہیں ہوگی۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ روایت میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ وولده کے الفاظ بھی ہے کہ اولاد پر خرچ کرو اور اولاد کے بارے میں تو سب کا اتفاق ہے کہ ان پر زکوٰۃ کا مال خرچ نہیں کر سکتے۔ (۱۳)

تیسری دلیل یہ ہے کہ حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا ایک صنعت کار عورت ہیں دوسری طرف ان کے شوہر فقیر تھے۔ حضرت زینب اپنے شوہر اور بچوں پر خرچ کیا کرتی تھیں ایک مرتبہ انہوں نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آپ رضی اللہ عنہ اور بچوں پر خرچ کرنے کی وجہ سے میں صدقہ نہیں کر پاتی تو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اگر تم کو اس میں ثواب نہیں ملتا تو مت خرچ کرو۔ جب آپ رضی اللہ عنہ سے یہ مسئلہ معلوم کیا تو آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ خرچ کیا کرو۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا سوال صدقہ نافلہ کے بارے میں تھا جو عام طور سے وہ خرچ کیا کرتی تھیں۔ (۱۴)

حضرت عبد اللہ بن مسعود کے حالات باب المسح علی الخفین حدیث نمبر ۱۳ کے ضمن میں مقرر چکے ہیں۔

(۱) یہ امام شافعی کی ظاہر روایت ہے یہ قیام عراق کے دور ان کا قول ہے۔

(۲) عمدة القاری ۳/۳۸۰، بذل المجہود ۳/۷، تعلیق الصبیح ۲/۳۰۸، فتح الملہم ۲/۳۲، عرف الثذی ۲/۷۲، المغنی ۳/۱۱۔

(۳) البوداؤد، نسائی، ترمذی۔

(۴) البوداؤد ۱/۲۱۸، حاکم، دار قطنی، بیہقی۔

(۵) البوداؤد ۱/۲۱۸، باب الکسز ما هو زکوٰۃ الخلی حاکم، بیہقی، دار قطنی۔

(۶) مسند احمد۔ (۷) دار قطنی مزید احادیث نصب الراية ۲/۷۲، ۳/۷۲، ۳/۷۲ پر دیکھیں، سنن کبریٰ بیہقی ۳/۳۸۔

(۸) ہدایہ مع فتح القدر۔

(۹) ہدایہ مع فتح القدر ۲/۲۱۲، باب من یجوز دفع الصدقة الیہ اگر تفصیل مطلوب ہو تو فتح القدر کے اس مقام کا مطالعہ کیجئے۔

(۱۰) طحاوی ۱/۳۰۹۔ (۱۱) طحاوی۔

(۱۲) بخاری ۱/۱۹۷، باب الزکوٰۃ علی الاقارب اس حدیث سے علماء نے اٹھ مسائل نکالے ہیں۔

① بیوی کے لئے اپنے فقیر شوہر کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ ② عورتوں کے زیورات پر زکوٰۃ واجب ہے۔ اس لئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں کو اس بات کی ترغیب دیتے تھے۔ ③ کپڑے، کھانے کی صورت میں اپنی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے ④ عورتوں کے لئے مسجد میں داخل ہونا جائز ہے۔ ⑤ عورتوں پر اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کرنا اسی طرح واجب ہے۔ جس طرح مردوں پر واجب ہوتی ہے۔ ⑥ عورتوں پر بھی دینی مسائل کے متعلق سوال کرنا واجب ہے۔ ⑦ شوہر کے لئے یہ بات جائز ہے کہ اپنی بیوی کو علماء کے پاس مسئلہ معلوم کرنے کے لئے اجازت دے۔ ⑧ عورتوں کے لئے دینی مسائل معلوم کرنے کے لئے علماء کے دروازے پر جانا جائز ہے۔

(۱۳) طحاوی ۱/۳۰۸۔ (۱۴) طحاوی ۱/۳۰۸۔

عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ لَيْسَ فِي الْجَوْهَرِ وَاللُّؤْلُؤِ زَكَاةٌ إِذَا لَمْ يَكُنْ لِلتِّجَارَةِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

”حضرت ابراہیمؒ نے فرمایا جو اہرات اور موتی اگر تجارت کے لئے نہ ہوں تو ان میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: الجوہر: بمعنی مقابل عرض جو اپنے وجود میں اور کا محتاج نہ ہو ہر وہ پتھر جس سے مفید چیز نکالی جائے۔ واحد جوہرۃ جمع جواہر۔

اللؤلؤ: بمعنی موتی واحد لؤلؤۃ جمع لالی۔

تشریح

زکوٰۃ کے فرض ہونے کی دس شرطیں

فقہاء فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ کے فرض ہونے کی دس شرطیں ہیں۔ ان میں سے بعض شرطیں صاحب مال میں ہونا ضروری ہیں۔ جیسا کہ ① وہ آزاد ہو۔ ② مسلمان ہو۔ ③ عاقل ہو۔ ④ بالغ ہو۔ ⑤ مال کا مالک ہو۔ باقی شرطیں مال میں ہونا ضروری ہیں۔ ⑥ پورے طور پر مالک ہو۔ ⑦ حاجت اصلیہ سے فارغ ہو۔ ⑧ دین سے بھی فارغ ہو۔ ⑨ پورے طور پر مالک ہو۔ ⑩ بڑھنے والا (نامی) ہو اور سال اس پر گزرے۔^(۱)

موتی اور جواہرات میں زکوٰۃ نہیں ہے

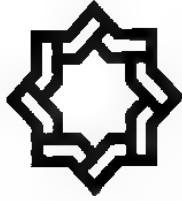
نفس جواہرات اور موتی میں زکوٰۃ نہیں اس کی وجہ فقہاء یہ فرماتے ہیں کہ چونکہ زکوٰۃ کے فرض ہونے کے لئے ایک شرط مال کا بڑھنے والا (نامی) ہونا بھی ہے خواہ وہ حقیقۃً ہو یا حکماً (یعنی تقدیری)۔ حقیقی کا مطلب یہ ہے کہ اس میں تولد و تناسل تجارت وغیرہ کے ذریعہ سے مال کو بڑھائے اور تقدیری کا مطلب یہ ہے کہ وہ مال کے بڑھانے پر قادر ہو (تجارت وغیرہ کے ذریعے سے)۔

ان دو قسموں کی پھر دو قسمیں ہیں ① فعلی ② خلقی، جیسے کہ سونے اور چاندی کی خلقت و پیدائش میں یہ صلاحیت ہے کہ اس سے آدمی چیزیں خرید کر اپنی ضروریات کو پورا کرے اس میں تو زکوٰۃ واجب ہو جاتی ہے، اگرچہ وہ تجارت کی

نیت کرے یا نہ کرے ہر حال میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

فعلی: سونا چاندی کے علاوہ سب چیزوں میں نمو فعلی ہے۔ کہ اس میں تجارت کی نیت کرے تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں، موتی اور جواہرات یہ فعلی میں داخل ہوئے تو اب اگر ان میں تجارت کی نیت کی ہے تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ ان میں زکوٰۃ نہیں آئے گی۔ اگرچہ ان سے زیور ہی کیوں نہ بنا کر پہنا جائے۔

(۱) تاوی مالگیری، شامی۔



باب زکوۃ الفطر والمملو کین

صدقہ فطر اور غلاموں کی زکوۃ کا بیان

صدقہ فطر کے دوسرے کئی نام ہیں مثلاً ① زکوۃ الفطر ② زکوۃ رمضان ③ زکوۃ الصوم ④ صدقۃ الصوم ⑤ صدقۃ رمضان ⑥ زکوۃ الرؤوس ⑦ صدقۃ الفطر وغیرہ۔

فطرہ کا لغوی معنی: فطرہ یہ ماخوذ ہے غالباً خلقت سے ابن حجرؒ فرماتے ہیں شیخ ابن قتیبہؒ فرماتے ہیں۔ المراد بصدقۃ الفطر صدقۃ النفوس ماخوذة من الفطرة التي هي اصل الخلقة۔

اصطلاحی معنی: فانها اسم لما يعطى من المال بطريق الصلة ترحمًا مقدارًا مقدراً بخلاف الهبة فانها تعطى صلة تکرماً لا ترحمًا۔

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک یہ فرض ہے اور امام ابوحنیفہؒ وغیرہ کہتے ہیں واجب ہے کیوں کہ اس کا ثبوت دلیل قطعی سے نہیں ہے۔

نصاب: مال نصاب زکوۃ ہو جو اس کے اہل و عیال کی ضروریات مسکن، لباس، ہتھیار، وغیرہ سے فارغ ہو اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اس میں کوئی حد نصاب نہیں ہے۔

المملو کین: غلاموں کا مسئلہ کہ ان پر صدقۃ الفطر واجب ہے یا نہیں؟ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس کا آقا اس کی طرف سے ادا کرے گا اور امام شافعیؒ کے پہلے قول کے مطابق غلام پر واجب ہوتا ہے اور اس کے پاس مال نہیں ہے تو اب ادا نہیں ہوگا و سراقول یہ ہے کہ ابتداءً تو غلام پر آتا ہے پھر آقا کی طرف یہ منتقل ہو جاتا ہے اس لئے پھر اس کا آقا اس کی طرف سے دے گا اور احناف کے نزدیک صدقۃ فطر غلام کی طرف سے دیا جائے گا خواہ وہ مسلمان ہو یا کافر بخلاف امام شافعیؒ کے ان کے نزدیک صدقۃ فطر صرف مسلمان غلام کی طرف سے دیا جائے گا۔

مُحَمَّدٌ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي صَدَقَةِ الرَّجُلِ عَنْ كُلِّ مَمْلُوكٍ أَوْ حُرٍّ أَوْ صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ نِصْفُ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ أَوْ صَاعٍ مِنْ تَمَرٍ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ فَإِنْ

أَذَى صَاعًا مِّنْ شَعِيرٍ أَجْزَأُهُ أَيضًا وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ: يَصْفُ صَاعٍ مِّنْ زَبِيبٍ يُجْزِئُهُ وَأَمَّا فِي قَوْلِنَا فَلَا يُجْزِئُهُ إِلَّا صَاعٌ مِّنْ زَبِيبٍ ﴿١﴾

”حضرت ابراہیمؑ سے صدقہ فطر کے بارے میں مروی ہے کہ انسان پر صدقہ آتا ہے ہر غلام یا آزاد، چھوٹے اور بڑے کی طرف سے گیہوں کا آدھا صاع اور کھجور کا ایک صاع۔ امام محمدؑ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اگر جو کا ایک صاع دیا تب بھی جائز ہے۔ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا آدھا صاع منقی دیدے تو بھی کافی ہے۔ لیکن ہمارے قول کے مطابق منقی کا پورا صاع دینا ہوگا۔“

لغات: صاع: بمعنی پیمانہ۔ جمع اصواع، اصوع۔

بُر: البر بمعنی گیہوں اس کا واحد برہ ہے۔

تمر: التمر بمعنی خرماء واحد تمرہ ہے اور جمع تمرات، تمرور۔

۳۰۴

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ الْأَسْوَدِ الْمَكِّيِّ عَنِ الْمُجَاهِدِ قَالَ مَا سِوَى الْبُرِّ فَصَاعًا صَاعًا قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ﴾

”حضرت مجاہدؒ نے فرمایا گیہوں کے علاوہ دوسری چیزوں میں صدقہ فطر ایک صاع آئے گا۔ امام محمدؑ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔“

لغات: ماسوی: السواء، بمعنی درمیان بیچ ضرب سواءہ اس نے اس کے وسط میں مارا۔ غَيْرُ کے معنی میں بھی آتا ہے جاء وسوی زید اور مستوی کے معنی کو بھی مفید ہے۔

تشریح

یہاں سے صدقہ فطر کے دو مسئلوں کا بیان ہو رہا ہے۔

پہلا مسئلہ

اس بارے میں فقہاء کے کئی مذاہب ہیں۔

پہلا مذہب: داؤد ظاہریؑ وغیرہ کے نزدیک چھوارہ اور جو کے علاوہ دوسری چیزوں سے صدقۃ الفطر ادا نہیں ہوگا۔

دوسرا مذہب: امام مالکؒ کے نزدیک نو چیزوں سے صدقۃ الفطر ادا ہو سکتا ہے وہ اشیاء حسب ذیل ہیں۔

① گیہوں ② جو ③ بغیر تھلکے کا جو ④ جوار ⑤ باجرہ ⑥ چاول ⑦ چھوارہ ⑧ کشمش ⑨ پیڑ۔

تیسرا مذہب: احناف کے نزدیک ادا کرنا چھ چیزوں سے جائز ہے۔

① گیہوں ② آنا ③ ستو ④ کشمش ⑤ چھوارے ⑥ جو۔

چوتھا مذہب: امام شافعیؒ کے نزدیک آنا اور ستو سے صدقۃ فطر دینا جائز نہیں ہے۔

دوسرا مسئلہ

مَا يَسْوَى الْبُرِّ فَصَاعًا صَاعًا۔ صدقۃ فطر کی مقدار کتنی ہے۔

اس میں دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ، امام مسروقؒ، ابوالعالیہؒ، ابوقلابہؒ، اسحق بن راہویہؒ کے نزدیک جن چیزوں سے صدقۃ فطر دینا جائز ہے ان میں سے کسی کا بھی ایک صاع ادا کیا جائے گا۔

دوسرا مذہب: امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، عطاء بن ابی رباحؒ، سعید بن جبیرؒ، عبداللہ بن مبارکؒ، سفیان ثوریؒ، سعید بن المسیبؒ، مجاہد بن جبیرؒ، عامر شعبیؒ، طاؤس بن کيسانؒ، اسود بن یزیدؒ، علقمہ بن المریثؒ، ابراہیم نخعیؒ، عبداللہ بن شدادؒ، عمر بن عبدالعزیزؒ کے نزدیک گندم میں نصف صاع اور باقی چیزوں میں پورا صاع ادا کیا جائے گا۔ (۳)

علامہ شوکانیؒ اور علامہ بدر الدین عینیؒ نے امام احمدؒ کو مذہب اول میں شمار کیا ہے۔ (۴)

مگر علامہ نوویؒ اور علامہ ابن رشدؒ نے ان کو مذہب ثانی میں شمار کیا ہے۔ (۵)

پہلے مذہب والوں کا استدلال

① روایت ابوسعید الخدریؓ قال کنا نخرج اذ کان فینا رسول اللہ ﷺ زکوۃ الفطر من کل صغیر وکبیر حر

او مملوک صاعاً من طعام او صاعاً من اقط او صاعاً من شعیر۔ (۶)

② حدیث عمرو بن عوفؓ ان النبی ﷺ حض علی صدقۃ رمضان علی کل انسان صاع من تمر او صاع من

شعیر او صاع من قمح۔ (۷)

۳۱ حدیث عمرو بن عوف رضی اللہ عنہ قال فرض رسول اللہ ﷺ زکوۃ الفطر علی کل صغیر وکبیر صاعاً من تمر او صاعاً من طعام او صاعاً من زبيب۔ (۸)

۳۲ روایت اوس بن حدثنان رضی اللہ عنہ قال رسول اللہ ﷺ اخرجوا زکوۃ الفطر صاعاً من طعام قال طعامنا یومئذ البزیر والتمر والزبيب والاقط۔ (۹)

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

۱ حدیث ثعلبہ رضی اللہ عنہ قال رسول اللہ ﷺ صاع من بر او قمح علی کل اثنین صغیراً او کبیراً حدّاً او عبد اذکرا او اثنی۔ (۱۰)

۲ حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ ﷺ بعث صارخاً بمکة صا ح ان صدقة الفطر حق واجب مدان من قمح او صاع من شعیر او تمر۔ (۱۱)

۳ حدیث عمرو بن شعیب عن ابيه عن جده رضی اللہ عنہ ان النبی ﷺ بعث منادياً ینادی فی فجاج مکة الا ان صدقة الفطر واجبة علی کل مسلم ذکر او اثنی حر او عبد صغیر او کبیر مدان من قمح او صاع مما سواه من الطعام۔ (۱۲)

۴ روایت اسماء بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت کنا نؤدی زکوۃ الفطر علی عهد رسول اللہ ﷺ من قمح بالمد الذي یقتانون به۔ (۱۳)

۵ روایت ابن عمر رضی اللہ عنہ قال کان الناس ینخرجون صدقة الفطر علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صاعاً من شعیر او صاعاً من تمر او زبيب فلما کان عمرو کثرت الحنطة جعل نصف صاع حنطة مکان صاع من تلك الاشياء۔ (۱۴)

۶ روایت سعید بن السیب رضی اللہ عنہ مرسل: ان رسول اللہ ﷺ فرض زکوۃ الفطر مدین من حنطة۔ (۱۵)

۷ روایت ابی قلابة رضی اللہ عنہ قال اخبرنی من دفع الی ابی بکر الصدیق صاع برین اثنین۔ (۱۶)

۸ روایت عن ابن ابی صعیر رضی اللہ عنہ قال کنا نخرج زکوۃ الفطر علی عهد عمر بن الخطاب نصف صاع۔ (۱۷)

۹ روایت ابو زرعة عبد الرحمن بن عمرو الدمشقی: قال حدثنا القواریری فذكر باسنادہ عن عثمان نه خطبهم فقال

ادوا زکوۃ الفطر مدین الفطر۔ (۱۸)

۱۰ روایت ابو ہریرة رضی اللہ عنہ قال زکوۃ الفطر عن کل حر و عبد ذکر او اثنی صغیر او کبیر غنی او فقیر صاع من تمر او نصف صاع من قمح۔ (۱۹)

پہلے مذہب والوں کے استدلال کا جواب

پہلی روایت حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی ہے۔ اس کے بارے میں محدثین فرماتے ہیں کہ طعنا کا اطلاق ہر ماکول پر کیا جاتا ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ یہاں طعنا سے مراد جوار یا باجرہ ہے کہ آپ ﷺ کے زمانہ میں طعام سے عموماً جوار اور باجرہ مراد ہوتے تھے۔ اس زمانہ میں عموماً یہی کھانے میں استعمال ہوتے تھے۔

تیسری بات یہ بھی ہے کہ اس روایت میں ہے ”کنا نخرج“ اس میں یہ نہیں ہے کہ آپ ﷺ نے ہم کو اس کا حکم دیا ہے، ممکن ہے اپنے طور پر یہ زائد نکالتے ہوں۔

ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کو گندم میں نصف صاع نکالنے کا حکم دیا تب بھی انہوں نے اس کو قبول نہیں کیا تھا۔ اور فرمایا تھا فلا ازال اخرجه کما کنت اخرجه۔^(۲۰)

اس کا جواب علماء یہ دیتے ہیں کہ ابوسعید خدری گندم کے علاوہ دوسری چیزوں میں صاع نکالتے رہے پہلے کی طرح، گندم میں تو وہ بھی نصف صاع کے قائل تھے۔ جیسے کہ طحاوی کی روایت میں آیا ہے۔

ان مروان بعث الی ابی سعید ان ابی بزرگۃ رقیقک فقال ابو سعید للرسول ان مروان لا یعلم انما علینا ان نعطی لکل راس عند کل فطر صاعاً من تمر او نصف صاع من بر۔^(۲۱)

اگر یہ بات مان بھی لیں کہ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ یہ فرماتے ہیں کہ پہلے میں گندم میں سے ایک صاع صدقہ فطر نکالتا تھا اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے حکم دینے کے باوجود میرے عمل میں کوئی فرق نہیں آئے گا۔ میں صرف صاع ہی نکالتا رہوں گا۔ تو اس صورت میں جواب یہ ہوگا کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کو شروع میں اس بات کا علم نہیں تھا کہ گندم میں مقدار آپ ﷺ نے نصف صاع مقرر فرمائی ہے۔ وہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے حکم کو قیاس پر مبنی سمجھ رہے تھے۔ جیسے کہ ایک روایت میں آتا ہے۔ تلک قیمۃ معاویۃ لا اقبلہا ولا اعمل بہا۔^(۲۲)

لیکن جب ان کو معلوم ہوا کہ گندم میں نصف صاع آپ ﷺ نے مقرر فرمایا تھا تو انہوں نے اپنا مذہب بدل لیا اور صاع سے نصف صاع کے قائل ہو گئے۔ جیسے کہ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے۔ ان مروان بعث الی ابی سعید ان ابی بزرگۃ رقیقک فقال ابو سعید للرسول ان مروان لا یعلم انما علینا ان نعطی لکل راس عند کل فطر صاعاً من تمر او نصف صاع من بر۔^(۲۳)

دوسری روایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی تھی اس کا جواب یہ ہے کہ اس روایت میں دو راوی متکلم فیہ ہیں۔ پہلا راوی بکر بن اسود ہے جس کے بارے میں خود امام دارقطنی نے فرمایا ہے کہ یہ قوی نہیں ہے۔ اور محدثین نے اس کی تضعیف کی ہے۔

دوسرا راوی سفیان بن حسین زہری ہے۔ اس کی روایت ناقابل احتجاج ہے۔ چنانچہ امام نسائیؒ فرماتے ہیں لیس بہ باس الافی الزہری ابن عدیؒ کہتے ہیں ہوفی الزہری صالح الحدیث وفی الزہری بروی اشیاء خالف فیہا الناس اور مذکورہ بالا حدیث زہریؒ سے روایت ہے۔ ابو حاتم رازیؒ فرماتے ہیں کہ یہ منکر حدیث ہے۔

تیسری حدیث عمرو بن عوفؒ کی روایت ہے۔ اس کے بارے میں فرماتے ہیں کہ اس میں ایک راوی ہیں جن کا نام کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوفؒ ہے جس کے ضعیف ہونے پر سب کا اتفاق ہے امام احمدؒ فرماتے ہیں لیس بشیء، امام شافعیؒ فرماتے ہو رکن من ارکان الکذب ابن معینؒ فرماتے ہیں لیس حدیثہ بشیء، امام نسائیؒ اور دارقطنیؒ کہتے ہیں کہ ہو متروک۔

اسی روایت میں دوسرا راوی اسحاق بن ابراہیمؒ ہے جس کے بارے میں بھی امام نسائیؒ، بخاریؒ، ابن معینؒ وغیرہ نے کلام کیا ہے۔

چوتھی روایت اوس بن حد ثانؒ کی ہے۔ جس کے بارے میں فرماتے ہیں کہ اس میں ایک راوی ہے جس کا نام عمر بن محمد بن صہبان ہے اس کے بارے میں امام احمدؒ فرماتے ہیں لیس بشیء، ابن معینؒ فرماتے ہیں لایساوی فلما (ایک پیسہ کا بھی آدمی نہیں ہے) امام نسائیؒ، ابو حاتم رازیؒ اور دارقطنیؒ کہتے ہیں ہو متروک۔ (۲۳)

فائدہ: صدقہ فطر صاع کے اعتبار سے دیا جائے گا اس لئے اس کی مقدار کی معرفت نہایت ضروری ہے۔
تروں اولیٰ میں تین قسم کے صاع مستعمل تھے۔

- ① صاع عراقی: یہ آٹھ رطل کا ہوتا تھا۔
 - ② صاع حجازی: یہ پانچ رطل اور ثلث رطل کے برابر ہوتا تھا یعنی ۱۷۔
 - ③ صاع ہاشمی: وہ بتیس رطل کا ہوتا تھا۔ تیسرا صاع تو متروک ہو چکا تھا۔
- ائمہ کا اختلاف اول دو کے بارے میں ہے۔
امام ابو حنیفہؒ امام محمدؒ وغیرہ صاع عراقی مراد لیتے ہیں۔
امام مالکؒ، احمدؒ، شافعیؒ وغیرہ، صاع حجازی مراد لیتے ہیں۔

احناف کی دلیل

- ① روایت انسؒ قال کان النبی ﷺ یعوضا بانباء یسع رطلین ویفتسل بالصاع۔ (۲۵)
- ② روایت حسن بن صالحؒ قال صاع عمر ثمانیہ ارطال عمر سے مراد عمر بن عبد العزیزؒ ہیں۔ (۲۶)
- ③ روایت موسیٰ الجہنیؒ قال اتی مجاہد بقدر فخر رتہ ثمانیہ ارطال فقال حدثنی عائشة ان رسول اللہ ﷺ

یغتسل بمثل هذا۔ (۲۷)

۴ روایت حجاج بن ارطاة عن الحكم عن ابراهيم قال كان صاع النبي ﷺ ثمانية ارطال ومده رطلين۔ (۲۸)

۵ روایت جابر بن عبد الله قال كان النبي ﷺ يتوضأ بالمدر رطلين ويغتسل بالصاع ثمانية ارطال۔ (۲۹)

۶ روایت انس بن مالك قال كان رسول الله ﷺ يتوضأ بمدر رطلين ويغتسل بالصاع ثمانية ارطال۔ (۳۰)

علامہ زاہد الکوثریؒ فرماتے ہیں کہ صاع عراقی میں زیادہ آتا ہے اس میں فقراء کی حاجت زیادہ پوری ہوتی ہے۔ اس لئے اس کو مقدم کیا۔

صاع عراقی میں احتیاط ہے کہ یہ بڑا ہوتا ہے اور بڑے پر عمل کر لیا تو صاع حجازی پر تو بدرجہ اولیٰ عمل ہو جائے گا اور کوئی شک بھی باقی نہیں رہے گا۔

امام شافعیؒ کا استدلال

۱ ایک صاع کے بارے میں پچاس شیوخ مدینہ نے گواہی دی کہ یہ آپ ﷺ کا صاع ہے وہ صاع پانچ ارطال اور ثلث رطل کا تھا۔

۲ دوسری دلیل انہ اطعم ستہ مساکین لكل مسکین نصف صاع وفي رواية فرقابین ستہ۔ (۳۱)
اور ایک روایت میں ہے کہ ایک فرق چھ (۶) مسکین کے لئے کافی ہے۔ اور ہر مسکین کے لئے نصف صاع چاہئے تو معلوم ہوا کہ فرق میں تین صاع ہونگے۔ اور روایات میں ہے کہ ایک فرق سولہ رطل کا ہوتا ہے تو یہ نتیجہ نکلا کہ ایک صاع ۶۵ رطل کا ہوگا۔ اگر صاع آٹھ رطل کا ہو تو ایک فرق دو صاع کا ہوگا اور دو صاع چھ مسکینوں کے لئے پورے نہیں ہوں گے۔

۳ روایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ قال قبل يا رسول الله صاعنا اصغر الصيعان ومدنا اكبر الامداد فقال اللهم بارك لنا في صاعنا وبارك لنا في قلبننا وكثيرنا واجعل لنا معبركة برکتين۔ (۳۲)

امام شافعیؒ وغیرہ کے استدلال کا جواب

پچاس شیوخ کی گواہی کا اس ضمن میں جو قصہ بیان کیا جاتا ہے وہ شیوخ مجہول ہیں اور محدثین کے نزدیک مجہول راویوں کی روایت معتبر نہیں ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے۔ اس صاع کی پیمائش مدینہ کے رطل سے کی گئی تھی اس لئے وہ ۶۵ رطل کا ہوگا اگر اس کی پیمائش رطل بغدادی سے کی جاتی تو وہ آٹھ رطل کا ہو جاتا۔ کیوں کہ اہل مدینہ کا رطل بڑا تھا۔ کہ وہ ۱۳۰ ستار کا ہوا $۳۰ \times \frac{۵}{۴} = ۱۶۰$ بنا

ہیں ۱۵ ارطال ایک سوساٹھ استار بنتے ہیں۔ اور رطل بغدادی بین استار کا ہوا تھا اس حساب سے $8 \times 20 = 160$ یعنی آٹھ ارطال بغدادی ایک سوساٹھ استار کے برابر ہوا۔

دوسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ ”ذکر فرق“ مدرج من الراوی ہوا۔ ہم یہ بھی کہتے ہیں کہ فرق تین صاع کا ہوتا ہے مطلق یعنی ۲۴ رطل کا ہے۔

تیسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ ابن ہمامؒ فرماتے ہیں اصغر سے مراد صاع عراقی ہے۔ یہ اصغر ہے صاع ہاشمی سے کیوں کہ وہ ۲۴ رطل کا ہوتا تھا۔ جو اس زمانہ میں بھی رائج تھا۔

حضرت عثمان بن الاسود المکیؒ کے مختصر حالات: ان کا پورا نام حضرت عثمان بن الاسود المکیؒ بنی جمح کے آزاد کردہ غلام تھے۔

اساتذہ: ان کے استادوں میں سے طاؤس، مجاہد، عطاء، سعید بن جبیرؒ اور محدثین کی ایک بڑی جماعت ہے۔
تلامذہ: ان کے تلامذہ میں سے سفیان ثوریؒ، عبد اللہ بن مبارکؒ، یحییٰ القطانؒ، عبد اللہ بن موسیٰؒ، ابو عامرؒ وغیرہ حضرات محدثین شامل ہیں۔

ان کے بارے میں یحییٰ القطانؒ فرماتے ہیں ”ثقہ“۔

وفات: بعض نے ان کے انتقال کے بارے میں ۱۴۰ھ کہا ہے اور بعضوں نے ۱۵۰ھ فرمایا ہے۔
آپ کے مزید حالات کے لئے درج ذیل کتب ملاحظہ فرمائیں: طبقات ابن سعد ۷/۲۱، تاریخ البخاری ۶/۲۱۳، المحرر والتعديل ۶/۱۴۰، تہذیب الکمال ۹۲۲، تہذیب التہذیب ۳/۲۲۳، تاریخ الاسلام للذہبی ۵/۲۷۶، میزان الاعتدال ۳/۵۹، ۶۰، تہذیب التہذیب ۷/۱۵۳، خلاصہ تہذیب الکمال ۲۶۶، شذرات الذهب ۱/۲۳۰۔
حضرت مجاہدؒ کے حالات باب النوم قبل الصلاة وانشاؤه منہ حدیث نمبر ۱۶۵ کے ضمن میں گزر چکے ہیں۔

(۱) المدونہ شرح موطأ۔

(۲) ہدایہ۔

(۳) عمدة القاری ۹/۱۱۳، ہدایۃ المجتہد ۱/۲۸۱، نووی ۱/۳۱۷۔

(۴) عمدة القاری ۹/۱۱۳، نیل الاوطار ۴/۶۸۔

(۵) ہدایۃ المجتہد ۱/۲۸۱، نووی ۱/۳۱۷۔

(۶) صحاح ستہ الفاظہ البورانور۔

(۷) حاکم، دار قطنی۔

(۸) دار قطنی۔

(۹) دار قطنی۔

- (۱۰) ابو داؤد حاکم، دار قطنی، طحاوی، مصنف عبدالرزاق، طبرانی۔
 (۱۱) بیہقی، دار قطنی۔
 (۱۲) ترمذی و دار قطنی۔
 (۱۳) طحاوی ۴۶۹/۱، احمد، طبرانی۔
 (۱۴) ابو داؤد، نسائی۔
 (۱۵) یہ مرسل ہے لیکن سعید بن المسیبؒ کی مراسیل امام شافعیؒ کے نزدیک بھی معتبر ہیں۔
 (۱۶) طحاوی ۲۷۰/۱۔
 (۱۷) طحاوی ۲۷۰/۱۔
 (۱۸) ایضاً۔
 (۱۹) طحاوی ۲۷۰/۱۔
 (۲۰) فتح الباری ۳/۲۹۶ باب صاع من زبیب۔
 (۲۱) طحاوی ۲۶۹/۱ باب مقدار صدقۃ الفطر۔
 (۲۲) طحاوی ۲۶۹/۱ باب مقدار صدقۃ الفطر۔
 (۲۳) طحاوی ۱۶۹/۱ باب مقدار صدقۃ الفطر۔
 (۲۴) الجوهر النقی ۴/۱۶۵، عمدۃ القاری ۴/۳۶۷، طحاوی ۱/۳۱۹، التعلیق الصبیح ۲/۳۱۳، فتح الملہم ۳/۱۵۔
 (۲۵) ابو داؤد، دار قطنی۔
 (۲۶) مصنف ابن ابی شیبہ، نصب الراية، طحاوی۔
 (۲۷) نسائی، طحاوی۔
 (۲۸) کتاب الاموال (ابو عبید قائم بن سلام)۔
 (۲۹) ابن عدی۔
 (۳۰) طحاوی۔
 (۳۱) بخاری و مسلم۔
 (۳۲) ابن خزیمہ۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ لَيْسَ فِي الْمَمْلُوكِينَ وَالَّذِينَ يُوَدُّونَ الصَّرِيَّةَ زَكَاةٌ وَلَكِنْ إِذَا كَانُوا لِلتَّجَارَةِ كَانَتِ الزَّكَاةُ فِي الْقِيَمَةِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا غلاموں اور کما کر لانے والے غلاموں میں زکوٰۃ نہیں لیکن اگر وہ تجارت کے لئے ہوں تو پھر ان کی قیمت میں زکوٰۃ آئے گی۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: يودون: ادى، اديًا، وادى تأدية الشيء: ضرب سے معنی ادا کرنا۔

تشریح

کیا غلام میں زکوٰۃ ہے؟

لَيْسَ فِي الْمَمْلُوكِينَ وَالَّذِينَ يُوَدُّونَ الصَّرِيَّةَ زَكَاةٌ غلام اگر خدمت کے لئے ہو تو بالاتفاق اس میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

اس بارے میں متعدد روایت سے استدلال کیا جاتا ہے۔ مثلاً قد عفوت عن صدقة الخيل والرقيق۔^(۱)
حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ليس على المسلم صدقة في عبده ولا في فرسه۔^(۲)

وَالَّذِينَ يُوَدُّونَ الصَّرِيَّةَ زَكَاةٌ۔ وہ غلام جس کو تجارت کی اجازت ہے اس پر بھی زکوٰۃ نہیں ہے۔
اس غلام کی کمائی اپنی نہیں ہوتی ہے بلکہ آقا کی ملکیت ہوتی ہے اس لئے اس پر زکوٰۃ نہیں آتی۔ اور یہ مال اس کے مالک کی ملکیت میں جائے گا پھر سال گزرنے کے بعد مالک اس کی زکوٰۃ دے گا۔^(۳)

(۱) ترمذی ۱۰۷۱/۱ باب ما جاء في زكاة الذهب والورق۔
(۲) بخاری و مسلم، مزید ابحات کے لئے دیکھیں بذل المجہود ۳/۱۷۷ شعبة اللغات ۲/۱۵۲ تعلیق لصیح ۲/۲۹۳، عمدة القاری ۳/۳۸۵ فتح المم ۳/۹۔

(۳) البحر الرائق، منحة الخالق علی بحر الرائق، شامی۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِذَا كَانَ الْمَمْلُوكُ كُونَ لِلتَّجَارَةِ
فَالصَّدَقَةُ مِنَ الْقِيَمَةِ فِي كُلِّ مَائَتِي دِرْهَمٍ خُمْسُهُ دَرَاهِمٌ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي
حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا: اگر غلام تجارت کے لئے ہوں تو ان کی قیمت میں دو سو درہم میں پانچ درہم
زکوٰۃ آئے گی۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“
لغات: المملوكون: المملوك: صيغة اسم مفعول بمعنى غلام جمع ممالیک القيمة: قام سے اسم نوع قیمت جمع قیم

تشریح

تجارت کے غلاموں میں زکوٰۃ

إِذَا كَانَ الْمَمْلُوكُ كُونَ لِلتَّجَارَةِ فَالصَّدَقَةُ مِنَ الْقِيَمَةِ۔ اگر غلام تجارت کے لئے ہوں اور ان کی قیمت دو سو درہم
کو پہنچ جائے تو زکوٰۃ آئے گی ورنہ نہیں۔

اگر غلام خدمت وغیرہ کے لئے ہوں تو ان میں زکوٰۃ نہیں آتی اگر کوئی آدمی تجارت کے لئے غلاموں کو خریدتا اور
فروخت کرتا ہے تو اب اس غلام کی قیمت لگائی جائے گی اگر سونے چاندی کے نصاب زکوٰۃ کے برابر اس کی قیمت پہنچے
گی تو اس میں سے چالیسواں حصہ نکالا جائے گا۔^(۱)

جیسے کہ عام تجارت کے مال میں ہوتا ہے۔ اس میں مالک کو اختیار ہے کہ غلام کی قیمت سونے کے نصاب سے
لگائے یا چاندی کے نصاب سے مگر امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جس میں فقراء کا زیادہ فائدہ ہو اس سے حساب لگایا جائے
گا۔^(۲)

یعنی سونے یا چاندی جس کے بھی نصاب کو اس کی قیمت پہنچتی ہو اسی حساب سے لگایا جائے گا۔ اور اگر غلاموں کی
قیمت دونوں کے نصاب کو پہنچ جاتی ہے تو اب مالک کو اختیار ہوگا جس سے چاہے حساب لگائے۔ اس میں ایک شرط
در مختار میں یہ لکھی ہے کہ یہ اختیار مالک کو اس وقت ہوگا جب کہ سونے اور چاندی دونوں کا مسئلہ اس ملک میں برابر کا
چلتا ہو ورنہ جو زیادہ مروج ہوگا وہی متعین ہو جائے گا۔^(۳)

باب زکوة الدواب العوامل

کام کاج کرنے والے چوپالیوں کی زکوة کا بیان

اس باب میں مصنف ”جانوروں کی زکوة کے مسائل کو بیان کر رہے ہیں۔ زکوة چار قسم کے مالوں پر آتی ہے ① نقد مال پر سونا چاندی یا روبیہ ہو ② تجارتی مال پر ③ چوپالیوں پر یعنی چرندے اونٹ گائے بیل بھیڑ بکری وغیرہ ہوں ④ زمین کی پیداوار پر جس کا دوسرا نام عشر ہے۔

الدواب: وہ جانور مراد ہیں جن میں زکوة آتی ہے۔

عوامل: وہ کام کرنے والے جانور جو بوجھ اٹھاتے ہیں۔ یا کھیتوں میں کام کرتے ہیں وغیرہ وغیرہ، ان میں ائمہ اربعہ کے نزدیک زکوة واجب نہیں ہوتی۔ حضرت قتادہ، مکحول، سعید بن عبد العزیز امام زہری وغیرہ کے نزدیک عوامل میں بھی زکوة آتی ہے۔

۳۰۷

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ قَالَ فِي الْخَيْلِ السَّائِمَةِ الَّتِي يُطْلَبُ نَسْلُهَا إِنْ شِئْتَ فِي كُلِّ فَرَسٍ دِينَارٌ وَإِنْ شِئْتَ عَشْرَةُ دَرَاهِمٍ وَإِنْ شِئْتَ فَالْقِيَمَةُ ثُمَّ كَانَ فِي كُلِّ مِائَتِي دِرْهَمٍ خَمْسَةُ دَرَاهِمٍ فِي كُلِّ فَرَسٍ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كَلِمَهُ يَأْخُذُ أَبُو حَنِيفَةَ وَأَمَّا فِي قَوْلِنَا فَلَيْسَ فِي الْخَيْلِ صَدَقَةٌ

”حضرت ابراہیمؑ نے ان سائِمہ گھوڑوں کے بارے میں جن سے افزائش نسل مقصود ہو یہ فرمایا کہ اگر چاہو تو ہر گھوڑے گھوڑی کے بدلے ایک دینار دے دو اور اگر چاہو دس درہم دے دو، یا پھر قیمت لگا کر دوسو درہم میں پانچ درہم کے حساب سے زکوة ادا کرو۔ امام محمدؑ فرماتے ہیں کہ اس حکم پر امام ابو حنیفہؒ عمل کرتے ہیں اور ہمارے نزدیک گھوڑوں میں کوئی زکوة نہیں ہے۔“

لغات: الخیل: مصدر بمعنی گھوڑوں کا گروہ جمع خیول، و اخیال اور الخیل مجازاً سواروں کو بھی کہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے اخی بنخبلہ ورجلہ وہ سواروں اور پیادوں کو لے آیا۔

السائمة: بمعنی چرنے والے مویشی اور اونٹ۔ جمع سوائم۔
نسلها: النسل مصدر بمعنی خلق، اولاد، ذریت، جمع انسال۔

تشریح

گھوڑے کی سات قسمیں ہیں۔ بعض میں زکوٰۃ کے مسئلہ میں فقہاء کا اتفاق ہے اور بعض میں اختلاف ہے۔
پہلی قسم..... گھر پر چارہ کھلایا جائے اور سواری یا بار برداری یا جہاد کی نیت سے پالا جائے تو اس پر بالاتفاق زکوٰۃ نہیں

ہے۔

دوسری قسم..... گھر پر چارہ کھاتا ہو اور تجارت کی نیت سے پالا جائے تو اس پر بالاتفاق زکوٰۃ ہے۔
تیسری قسم..... گھر پر چارہ کھاتا ہو اور اس کو نسل کے لئے پالاجاتا ہو تو اس پر بھی زکوٰۃ واجب نہیں۔
چوتھی قسم..... وہ گھوڑے جو چارہ جنگل میں کھاتے ہوں اور تجارت کی غرض سے پالے جائیں تو ایسے گھوڑے پر بالاتفاق زکوٰۃ ہے۔

پانچویں قسم..... وہ گھوڑے جن کا گزارا جنگل کے چرنے پر ہے اور وہ سواری یا بار برداری یا جہاد کی نیت سے پالے جائیں تو ان پر بھی بالاتفاق زکوٰۃ واجب نہیں ہے۔

چھٹی قسم..... وہ گھوڑے جن کا گزارا جنگل میں چرنے پر ہے اور ان کو نسل کے لئے پالا جائے اور وہ صرف مذکر یا صرف مونث ہوں تو ان میں امام صاحبؒ کے دو قول ہیں ① زکوٰۃ ہوگی ② زکوٰۃ نہیں ہے۔ ائمہ ثلاثہ اور صاحبینؒ کے نزدیک ان پر زکوٰۃ نہیں ہے۔

ساتویں قسم..... جن گھوڑوں کا گزارا جنگل میں چرنے پر ہے اور وہ نسل کے لئے پالے جائیں اور مذکر اور مونث دونوں ہی ہوں تو ایسے گھوڑوں کی زکوٰۃ کے بارے میں فقہاء کے دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: امام ابو حنیفہؒ، امام زفرؒ، حماد بن ابی سلیمانؒ، ابراہیم نخعیؒ کے نزدیک اگر گھوڑے مذکر اور مونث دونوں قسم کے ہوں اور ان کا سال کا اکثر حصہ باہر چرنے پر گزرتا ہے تو ایسے گھوڑوں پر زکوٰۃ آئے گی۔

دوسرا مذہب: امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، امام مالکؒ، شافعیؒ، احمدؒ، اسحاقؒ، عطاء بن ابی رباحؒ اور اصحاب طواہر کے نزدیک ان گھوڑوں پر زکوٰۃ نہیں ہے۔

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

① روایت ابو ہریرہؓ: ليس على المسلم في فرسه و غلامه صدقة

- ۲ روایت علی رضی اللہ عنہ: قال رسول اللہ ﷺ قد عفوت لكم عن صدقة الخيل والريق فها تو صدقة الرقة۔^(۲)
- ۳ روایت عمرو حذیفہ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما: ان النبی ﷺ لم ياخذ من الخيل والريق صدقة۔^(۳)
- ۴ روایت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما: عن النبی ﷺ قال قد عفوت لكم صدقة الخيل والريق وليس فيما دون المائتين زكوة۔^(۴)
- ۵ روایت عمرو بن حزم رضی اللہ عنہ: واذا ليس في عبد مسلم ولا في فرسه شيء۔^(۵)

پہلے مذہب والوں کا استدلال

۱ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک طویل روایت ہے، اس میں آتا ہے الخيل ثلاثة لرجل اجر و لرجل ستر و علی رجل وزر فاما الذي له اجر فرجل ربطها في سبيل الله..... وهي لذلك الرجل اجر ورجل ربطها تعنيا و تعفوا ولم ينس حق الله في رقابها و ظهورها فهي له ستر ورجل ربطها فخر او رياء فهي علی ذلك و زراہ^(۶)

گھوڑے تین طرح کے آدمیوں کے لئے اس طرح ہوتے ہیں ① آدمی کے لئے اجر ہوں گے ② آدمی کے لئے پردہ ہوتے ہیں۔ ③ آدمی کے لئے گناہ کا سبب ہوتے ہیں۔ جس شخص کے لئے اجر ہوں گے وہ ہے جس نے گھوڑے کو جہاد کے لئے باندھ رکھا ہے چراگاہ میں جہاں تک اس کی رسی لمبی ہو اور وہ پھرتا رہے تو اس کے قدموں کے نشان اور اس کا فضلہ وغیرہ سب اس شخص کے لئے نیکیوں میں لکھے جائیں گے اس طرح وہ آدمی کے لئے اجر ہوگا۔ دوسرے آدمی نے اسے اپنی جائز ضروریات کے لئے پال رکھا ہے اور اس میں حقوق اللہ پورے کرتا ہے تو یہ اس کے لئے پردہ ہے۔ اور جس شخص نے اسے فخر و ریا کی غرض سے باندھ رکھا ہو تو یہ اس پر گناہوں کا بوجھ ہوگا۔

۱ روایت عمر رضی اللہ عنہ: فلا اعرفن احدكم ياتي يوم القيامة يحمل شاة لها ثغاء ينادي يا محمد يا محمد فاقول لا املك لك من الله شيئا قد بلغت ولا اعرفن احدكم ياتي يوم القيامة يحمل فرسالة جمية ينادي يا محمد يا محمد فاقول لا املك لك من الله شيئا۔^(۷)

۲ روایت سائب بن یزید رضی اللہ عنہ: قال رايت ابي يقوم الخيل ويدفع صدقتها الى عمر بن الخطاب۔^(۸)

۳ روایت جابر رضی اللہ عنہ: قال رسول الله ﷺ في الخيل السائمة في فرس دينار۔^(۹)

۴ روایت حارثہ بن مضرب رضی اللہ عنہ: قال جاء ناس من اهل الشام الى عمر فقالوا انا قد اصبنا اموالنا فيه خيلا و رقيقا وانا نحب ان تزكيه فقال ما فعله صاحباي قبلي قافل انا ثم استشار اصحاب رسول الله ﷺ فقالوا حسن و سكت علي فساله فقال هو حسن لو لم يكن جزية راتبة يوخذون بها بعدك فاخذ من الفرس عشرة دراهم ثم اعاده قريبا منه بالسند المذكور و القصة و قال فيه فوضع علي كل فرس ديناراً۔^(۱۰)

① قال طاؤس سالت ابن عباس عن الخيل افيها صدقة فقال لبس على فرس الغازي في سبيل الله صدقة

نوٹ: پہلے مذہب والوں کے نزدیک سائمہ ہونا شرط ہے۔ لغت میں سائمہ کہتے ہیں ایسے جانور کو جو جنگل، چراگاہ میں چرنے والے ہوں اس کی جمع سوائم آتی ہے اور شرعاً سائمہ ایسے جانور کو کہتے ہیں جو سال کے اکثر حصہ میں مباح چرائی پر اکتفاء کرتے ہوں اگرچہ ماہ یا اس سے زائد گھر پر رہتے ہوں تو اب یہ سائمہ نہیں ہوں گے۔

دوسرے مذہب والوں کے استدلال کا جواب

دوسرے مذہب والے جو گھوڑے پر زکوٰۃ کے قائل ہیں اور اس بارے میں انہوں نے کئی روایات پیش کی ہیں ان سب کا جواب علامہ انور شاہ کشمیریؒ یہ دیتے ہیں کہ ان سب روایات میں فرس سے مراد جہاد والا گھوڑا ہے، اس بات پر واضح دلیل یہ ہے کہ ان روایات میں فرس کے ساتھ عبد کا بھی لفظ آتا ہے تو عبد سے مراد بالاتفاق وہ غلام ہے جو خدمت کے لئے ہو تو اب فرس میں بھی ایسا گھوڑا مراد ہو گا جو اپنی سواری کے لئے ہو۔

وہ نہ ظاہر ہے کہ اگر غلام تجارت کے لئے ہو تو بالاتفاق اس میں زکوٰۃ ہوتی ہے تو ایسے گھوڑوں پر جو سائمہ ہوں تو ان میں بھی زکوٰۃ واجب ہوگی۔

خلاصہ یہ ہوا کہ وہ گھوڑے جو جہاد کے لئے یا اپنی سواری کے لئے ہوں تو ان پر زکوٰۃ نہیں آئے گی تو اس کا ہرگز یہ مطلب نہیں ہو گا کہ کسی بھی گھوڑے پر زکوٰۃ نہیں آئے گی۔^(۱۳)

إِنْ شِئْتَ فِي كُلِّ فَرَسٍ دِينَارٌ وَإِنْ شِئْتَ عَشْرَةُ دَرَاهِمٍ وَإِنْ شِئْتَ فَلْيَقِيمَهُ ثُمَّ كَانَ فِي كُلِّ مِائَتِي دِرْهَمٍ خُمْسَةٌ دَرَاهِمٌ فِي كُلِّ فَرَسٍ ذَكَرٌ وَأُنْثَى۔

اگر ہر گھوڑے کے بدلے ایک دینار دے اور اگر چاہے تو دس درہم دے۔ قیمت لگا کر دو سو درہم میں پانچ درہم گھوڑے کے بدلے میں خواہ وہ گھوڑا ہو یا گھوڑی ہو۔

گھوڑوں کی زکوٰۃ کے بارے میں امام صاحبؒ کے مذہب کی تفصیل

یہ بات پہلے آچکی ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک گھوڑوں پر زکوٰۃ ہے باقی ائمہ کے نزدیک نہیں ہے۔ امام ابوحنیفہؒ گھوڑوں میں شرط یہ لگاتے ہیں کہ گھوڑے اور گھوڑیاں دونوں ہوں تب زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اگر صرف گھوڑے ہوں گھوڑیاں نہ ہوں تو مشہور روایت احناف کی اس بارے میں یہ ہے کہ اس صورت میں زکوٰۃ نہیں آئے گی۔ کیوں کہ صرف گھوڑے ہوں تو اس سے نسل نہیں چل سکتی۔

اور اگر صرف گھوڑیاں ہوں تو اس بارے میں امام ابوحنیفہؒ سے دو روایات منقول ہیں۔

ایک روایت میں ان پر زکوٰۃ آئے گی دوسری روایت میں نہیں آئے گی۔

محیط میں ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کی مشہور روایت صرف نریا صرف مادہ کے بارے میں یہ ہے کہ ان میں زکوٰۃ نہیں آئے گی۔ مگر محقق ابن ہمامؒ نے اس بات کو ترجیح دی ہے کہ صرف مادہ ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر صرف نہ ہو تو زکوٰۃ نہیں آئے گی۔ کیوں کہ یہ کسی کا گھوڑا مستعار لے کر نسل چلا سکتا ہے۔ (۱۳)

گھوڑوں پر زکوٰۃ کس طرح ادا کی جائے گی

گھوڑوں پر زکوٰۃ کے بارے میں امام صاحبؒ کے نزدیک اختیار ہے خواہ ہر گھوڑے کی طرف سے ایک دینار یا دس درہم دیدے کیوں کہ ایک دینار اور دس درہم دونوں کی قیمت برابر ہوتی ہے۔ اگر گھوڑوں کا مالک چاہے تو ان کی قیمت لگا کر ہر دو سو درہم میں پانچ درہم دیدے۔ یہ بات حضرت عمرؓ نے حضرت ابو عبیدہؓ کو لکھوا کر بھیجی تھی۔ جس میں آتا ہے خیر اربابہا ان ادوا من کل فرس دینار او الافقو مہا وخذ من کل مائتی درہم خمسۃ درہم۔

اسی طرح سے دوسرا قول حارث بن مضربؒ کا جو ابھی گزرا۔ اس میں آتا ہے قال جاء ناس من اهل الشام الى عمر فقالوا انا اصبنا اموالا فيه خيلا ورقيقا واننا نحب ان تزكينا فقال ما فعله صاحباي قبلي فافعل انائم استشار اصحاب رسول الله ﷺ فقالوا احسن وسكت على ﷺ فساله فقال حسن لو لم يكن جزية راتبه يوخذون بها بعدك فاخذ من الفرس عشرة دراهم ثم اعاده قريبا منه بالسند المذكور والقصة وقال فيه فوضع على كل فرس دیناراً۔ (۱۴)

یعنی شام کے کچھ لوگ حضرت عمرؓ کے پاس آئے اور انہوں نے کہا کہ ہم کو بہت سامان گھوڑے اور غلام ہاتھ آئے ہیں اور ہم چاہتے ہیں کہ آپ ان کی زکوٰۃ لے لیں آپ ﷺ نے فرمایا مجھ سے پہلے میرے دونوں پیش رو حضرات حضور ﷺ اور ابوبکرؓ نے یہ کام نہیں کیا تو میں کیسے کروں؟ پھر آپ نے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مشورہ لیا سب نے کہا کہ اچھی بات ہے مگر حضرت علیؓ پہلے خاموش رہے آپ نے ان سے بھی دریافت کیا تو انہوں نے کہا اچھی بات ہے بشرطیکہ جزیہ راتبہ (لازمی) مقرر نہ ہو جو آپ کے بعد بھی لیا جاتا رہے پس آپ نے ہر گھوڑے کے دس درہم لینا مقرر فرمائے (دارقطنی نے) اسی حدیث کو بسند مذکور دوبارہ ذکر کر کے کہا کہ آپ نے ہر گھوڑے پر ایک دینار مقرر کیا ہے۔

(۱) صحاح ستہ و فی روایۃ مسلم زاد الاصدقۃ الفطر۔

(۲) سنن اربعہ۔

(۳) مسند احمد۔

(۴) طبرانی فی اوسط۔

(۵) سنن نسائی۔ معجم کبیر۔

(۶) بخاری ۳/۱۰۹۳ و مسلم ۱/۳۱۹۔

(۷) مصنف ابن ابی شیبہ۔

(۸) طحاوی، دارقطنی، مصنف ابن ابی شیبہ۔

(۹) بیہقی، دارقطنی۔

(۱۰) طحاوی، دارقطنی، مسند احمد، حاکم، طبرانی، معجم کبیر۔

(۱۱) قال الحافظ فی الدراية ۱۵۸ اسنادہ صحیح۔

(۱۲) عرف الشذی ۲۷۱ معارف السنن ۵/۲۱۶ وھکذا فی عمدة القاری ۹/۳۷ فتح الملہم ۳/۸ بذل المجہود ۳/۲۷ الاشعة ۲/۵۰

التعلیق الصبیح ۲/۲۹۳۔

(۱۳) فتح القدر۔

(۱۴) طحاوی، مسند احمد، دارقطنی، اسی طرح مامتن کا اثر ابراہیم نخعی سے بھی استدال کیا جاتا ہے۔ مزید وضاحت کے لئے دیکھیں فتح

القدر ۱/۵۰۲ عنایہ علی ہامش فتح القدر، عمدة القاری ۹/۳۷ باب لیس علی المسلم فی فرسہ صدقة۔



۳۰۸

﴿بَلَّغْنَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ عَفْوْتُ لِمَنْ بَيْنِي عَنْ صَدَقَةِ الْخَيْلِ وَالرَّقِيقِ﴾
 ”میں نبی کریم ﷺ سے یہ روایت پہنچی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا میں نے اپنی امت کے لئے گھوڑوں
 اور غلاموں کی زکوٰۃ معاف کرادی ہے۔“

لغات: عَفْوْتُ: عفا عفوًا: نصرے بمعنی معاف کرنا۔

۳۰۹

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا خَيْثَمُ بْنُ عِرَاقٍ بْنُ مَالِكٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ سَمِعْتُ أَبِي هُرَيْرَةَ
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَيْسَ عَلَى الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ فِي قَرَبِهِ
 وَلَا فِي عَبْدِهِ صَدَقَةٌ﴾

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا۔ آپ ﷺ نے فرمایا مسلمان شخص
 پر اس کے گھوڑے اور غلام میں زکوٰۃ نہیں ہے۔“

لغات: المرء: بمعنی آدمی، انسان جمع رجال، (من غیر لفظہ) مروون بھی سنایا گیا ہے۔ مؤنث امراء جمع نساء۔
 نسوة (من غیر لفظہا)

تشریح

جمہور فقہاء کے نزدیک گھوڑوں پر زکوٰۃ نہیں ہے

ان دونوں آثار میں جمہور کے مذہب کو بیان کیا جا رہا ہے کہ گھوڑے پر زکوٰۃ نہیں ہے۔ اور چونکہ صاحبین کا بھی یہی
 مذہب ہے اس لئے اس کو وہ زیادہ وضاحت سے لے کر آرہے ہیں۔

امام ابو حنیفہؒ کے دلائل پر جمہور فقہاء کے اعتراضات

امام ابو حنیفہؒ کے دلائل پہلے تفصیل سے گزرے کہ بہت سی روایات ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ گھوڑوں پر زکوٰۃ

آتی ہے۔ ان سب پر جمہور فقہاء اعتراضات کرتے ہیں مثلاً۔

پہلی روایت جو امام ابو حنیفہؒ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی پیش کی تھی جس میں گھوڑے کی تین قسمیں بیان کی گئی تھیں۔ اس میں ایک قسم کے بارے میں فرمایا گیا تھا۔ لم ینس حق اللہ فی ظہورہا ”حق اللہ“ سے امام ابو حنیفہؒ نے زکوٰۃ مراد لی تھی اس پر جمہور فقہاء فرماتے ہیں کہ اس سے مراد زکوٰۃ نہیں ہے۔ کیوں کہ یہ لمبی روایت ہے اس میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اولاً سوال کیا کہ مامن صاحب کنز لا یودی زکوٰۃ پھر اونٹ کے بارے سوال کیا تھا و مامن صاحب ابل لا یودی زکوٰۃ اس طرح بکریوں کے بارے میں سوال کیا تھا۔ و مامن غنم لا یودی زکوٰۃ ان الفاظ سے تو مفہوم ہوتا ہے کہ ان پر زکوٰۃ ہے مگر جب گھوڑے کے بارے میں سوال کیا گیا تو کہا گیا قیل یا رسول اللہ فالخیل پھر آپ ﷺ نے گھوڑے کی تین قسموں کو بیان فرمایا۔ اگر اس پر بھی زکوٰۃ واجب ہوتی ہے جیسے کہ سابق چیزوں پر واجب تھی تو عبارت ہوتی کہ و مامن صاحب خیل لا یودی زکوٰۃ تھا؟

اس کا جواب امام ابو حنیفہؒ کی طرف سے یہ دیا جاتا ہے کہ یہ اختلاف اسلوب، جواب علی اسلوب الحکیم کے طور پر ہے اور تفنن فی عبارت ہے کہ سننے والے میں نشاط پیدا ہو جائے۔ حضور ﷺ نے صحابہ سے فرمایا کہ یہ بھی پوچھو کہ گھوڑا کس طرح سعادت اور نیک بختی کے لئے پالا جاسکتا ہے اور کس طرح بد بختی کے لئے یہ ذریعہ بن سکتا ہے گھوڑے زیادہ محبوب تھے عرب میں اس لئے آپ ﷺ نے اس بارے میں پوری وضاحت فرمادی۔ ایک روایت حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی نقل کی گئی تھی۔ جس میں آتا ہے فی الخیل السائمة فی فرس دینار اس پر جمہور فقہاء نے تین اعتراضات کئے ہیں۔

پہلا اعتراض: دار قطنیؒ نے کہا اس میں ایک راوی ہے فورک یہ بہت ضعیف ہے۔

دوسرا اعتراض: امام بیہقیؒ فرماتے ہیں کہ اگر یہ روایت امام ابو یوسفؒ کے نزدیک صحیح ہوتی تو وہ اس کے خلاف نہ ہوتے۔

تیسرا اعتراض: ابن القطانؒ کہتے ہیں کہ اس میں ایک راوی ہیں جن کا نام ابو یوسف یعقوب قاضیؒ ہے جو محدثین کے نزدیک مجہول ہے۔

جوابات

امام ابو حنیفہؒ کی طرف سے ان سب اعتراضات کا تسلی بخش جواب دیا جاتا ہے۔

پہلا اعتراض کہ فورک ضعیف ہے۔ یہ اگرچہ ضعیف ہے مگر جعفر بن محمدؒ نے اس روایت کو غورک کے علاوہ عروہ سعدیؒ سے بھی نقل کیا ہے اور یہ راوی قوی ہیں۔ اس کی سند اس طرح ہے۔ روی عروہ السعدی عن جعفر بن

محمد عن ابیہ عن جابر رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الخیل السائمة فی کل فرس دینار۔^(۱)
نیز خمس الائمہ سرخسی نے اس روایت کو بطریق ابن الزبیر عن جابر رضی اللہ عنہ بھی نقل کیا ہے۔

دوسرا اور تیسرا اعتراض کہ اس میں ابو یوسف یعقوب قاضی ہیں جو مجہول ہیں۔ یہ ابو یوسف سے مراد امام ابو یوسف ہیں فقہ کے امام اور ایک چوتھائی عالم اسلام کے قاضی القضاۃ ہیں اور ان کی بات سب مانتے ہیں ان کے بارے میں یہ کہنا کہ مجہول ہے یہ خلاف عقل بات ہے۔

دوسرا جواب یہ بھی کہ چلیں یہ روایت ضعیف بھی ہے امام ابو حنیفہ کا استدلال صرف اسی روایت پر موقوف نہیں ہے بلکہ اس کے علاوہ اور بھی کئی روایات سے استدلال کیا ہے۔

اور باقی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے آثار ہیں جن سے امام ابو حنیفہ استدلال کرتے ہیں۔

یہ بات تو سب ہی مانتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں گھوڑوں پر زکوٰۃ لی گئی ہے بات یہ تھی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پہلے عہد نبوی اور عہد صدیقی میں گھوڑا صرف جہاد ہی کی نیت سے پالا جاتا تھا۔ مگر جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں بہت سے علاقے فتح ہوئے اور پھر مسلمانوں کے پاس کثرت سے سائے گھوڑے آئے۔ یہاں تک کہ بلاد عرب میں بعض کی ملکیت میں ہزاروں کی تعداد میں گھوڑے آئے تو اب وہ اونٹوں بکریوں کی طرح جنگل میں چرنے لگے تو پھر اس پر زکوٰۃ مقرر کر دی گئی۔

اور یہ گھوڑوں پر زکوٰۃ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مقرر نہیں کی بلکہ مقرر تو پہلے ہی سے تھی اس کا وجود نہ ہونے کی وجہ سے اس کا علم چند ہی لوگوں کو تھا مگر جب موقع آیا تو اس کا اعلان حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کیا۔

ہدایہ کی شرح عنایہ اور کفایہ دونوں میں یہ قصہ موجود ہے کہ مروان کے زمانہ میں گھوڑوں پر زکوٰۃ کا مسئلہ زیر غور آیا تو مروان نے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مشورہ کیا تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث سنائی لیس علی المسلم فی عبده ولا فی فرسه صدقة جب یہ بات حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو معلوم ہوئی تو انہوں نے فرمایا صدق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما اراد فرس الغازی۔

اور یہ بات حضرت زید بن ثابت نے اپنی طرف سے یوں ہی نہیں کی ہوگی۔ بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ضرور اس کو سنا ہوگا۔^(۲)

(۱) احکام القرآن للجصاص۔ (۲) فتح القدیر ۵۰۲/۱ فصل فی الخیل۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ لَيْسَ فِي الْحُمْرِ السَّائِمَةِ زَكَاةٌ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیمؒ نے فرمایا سائِمہ گدھوں میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: الحمرة: بمعنی گدھایہ پالتو بھی ہوتا ہے اور وحشی بھی اسی لئے جنگلی کو الحمار الوحشی جمع حمير و حمرة و حمور و حمورات مونث حمارة جمع حمائر جَنْبَ اجتنب۔

تشریح

کیا گدھوں پر زکوٰۃ واجب ہے

اگر گدھے تجارت کے لئے نہ ہوں تو اس صورت میں گدھوں پر کوئی زکوٰۃ نہیں آتی۔

استدلال

روایت ابو ہریرہؓ: سئل النبی علیہ السلام عن الحمرة فقال ما نزل علی فیہا شیء الا هذه الایۃ الجامعة

الفاذۃ فمن یعمل مثقال ذرۃ خیر ابرہ ومن یعمل مثقال ذرۃ شر ابرہ۔^(۱)

یعنی جب گدھوں کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان کے بارے میں مجھ پر کوئی حکم نازل نہیں ہوا سوائے اس آیت کے جو جامع ہے۔ فمن یعمل مثقال الخ۔

فقہاء فرماتے ہیں کہ اگر گدھے تجارت کے لئے ہوں تو اب سب کے نزدیک زکوٰۃ آئے گی کیوں کہ اس وقت یہ مال تجارت کے حکم میں ہوں گے جیسے کہ دوسرے اموال تجارت میں زکوٰۃ کا تعلق مالیت کے ساتھ ہوتا ہے۔ اس لئے ان پر زکوٰۃ آئے گی۔^(۲)

(۱) مسلم و بخاری، بخاری نے پانچ جگہ پر اس کو نقل کیا ہے۔ ① باب مساقات ② باب جہاد ③ باب مناقب تفسیر ④ باب عقاص ⑤ باب زکوٰۃ۔

(۲) فتاویٰ عالمگیری۔

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ لَيْسَ فِيمَا عُمِلَ عَلَيْهِ مِنَ الْبَيْزَانِ صَدَقَةٌ وَلَا عَلَى مَا يَكُونُ مِنَ الْإِبِلِ الطَّحَنَاتِ وَالْعَمَّالَاتِ صَدَقَةٌ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿

”حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا جن بیلوں سے کام کیا جاتا ہے ان پر زکوٰۃ نہیں یا جن اونٹوں سے پن چکی یا دوسرا کام لیا جاتا ہے ان پر بھی زکوٰۃ نہیں۔

امام محمدؑ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: اثور: بمعنی بیل مونث ثورۃ بمعنی گائے۔

الطحانات: طحن طحنًا فتح سے بمعنی گیہوں پیسن۔

الطاحون: والطاحونۃ چکی پیسنے کا مکان جمع طواحين۔

تشریح

کام کرنے والے جانور پر زکوٰۃ نہیں ہے

لَيْسَ فِيمَا عُمِلَ عَلَيْهِ مِنَ الْبَيْزَانِ صَدَقَةٌ الْخ جن بیلوں سے کام کیا جاتا ہے ان پر زکوٰۃ نہیں یا جن اونٹوں سے پن چکی یا دوسرا کام لیا جاتا ہے ان پر زکوٰۃ نہیں ہے۔
لیکن اس کے بارے میں دو مذاہب ہیں۔

پہلا مذہب: حضرت ابن عباسؓ، علیؓ، معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہم عمر بن عبد العزیزؒ، امام ابو حنیفہؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ، عطاءؒ، مجاہدؒ، شعبیؒ، عمرو بن دینارؒ، صحاکؒ، سفیان ثوریؒ، سعید بن جبیرؒ، لیث بن سعدؒ، ابن المنذرؒ، ابو عبیدؒ، حسن بصریؒ، ابراہیم نخعیؒ کے نزدیک اس قسم کے جانور پر زکوٰۃ نہیں ہے۔

دوسرا مذہب: حضرت جابر بن عبد اللہؓ، اور قتادہؓ، مکحولؒ، سعید بن عبد العزیزؒ، حسن بن صالحؒ، امام زہریؒ فرماتے ہیں ایسے جانوروں پر زکوٰۃ آئے گی۔

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

آیت قرآنیہ سے استدلال کرتے ہیں خذ من اموالہم صدقۃ اور حدیث نبوی فی کل خمس ذود شاة۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

- ① روایت علی رضی اللہ عنہ لیس علی العوامل شیئ۔^(۱)
- ② روایت ابن عباسؓ لیس فی البقر العوامل صدقۃ۔^(۲)
- ③ روایت جابر رضی اللہ عنہ قال لیس فی المثیرۃ صدقۃ۔^(۳)

عقلی دلیل

وجوب زکوٰۃ کا سبب مال نامی ہونا ہے اور نمو کی دلیل سائتمہ ہونا یا تجارت کے لئے ہونا ہے۔ یہاں ان دونوں میں سے کچھ نہیں۔ بلکہ ان جانوروں کو تو گھر سے چارہ کھلایا جاتا ہے اس سے تو ان پر مزید خرچ آتا ہے۔^(۴)

پہلے مذہب والوں کے استدلال کا جواب

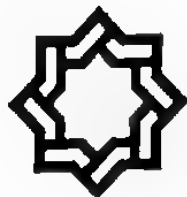
آیت قرآنیہ مجمل ہے جب کہ دوسری روایات میں وضاحت آرہی ہے تو اس کو ہی اختیار کیا جائے۔ حدیث نبوی ﷺ کا جواب یہ ہے کہ اس میں بھی خاموشی ہے اور دوسری جگہ پر جب نصوص میں وارد ہو گیا ہے تو اب انہی نصوص کو ہی اختیار کیا جائے گا۔

(۱) ابو داؤد نسائی۔ دارقطنی، بیہقی، مصنف ابن ابی شیبہ۔

(۲) طبرانی فی المعجم۔ اکمل لابن عدی۔

(۳) درایہ ابن حجر۔

(۴) ہدایہ مع فتح القدیر۔



باب زکوۃ الزرع والعشر

کھیت کی زکوۃ اور عشر کا بیان

اس باب میں عشر کو بیان کریں گے۔ زمین سے جو زرعی پیداوار ہو اس کا دسواں حصہ صدقہ کرنے کو عشر کہتے ہیں۔ یہ قرآن و حدیث ہر دو سے ثابت ہے۔ قرآن میں آتا ہے۔ وَمِمَّا اخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ - كُلُوا مِنْ ثَمَرِهَا إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ۔

کتب حدیث میں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: فِيمَا سَقَتِ السَّمَاءُ أَوِ الْعَيُونُ وَكَانَ عَشْرًا يَأْتِي الْعَشْرَ فِي مَا سَقَى بِالنَّضْحِ نِصْفَ الْعَشْرِ۔

عشر کے ادا کرنے کی دو شرطیں ہیں ① اہلیت ہو یعنی مسلمان ہو ② محلیت یعنی زمین غیر خراجی ہو۔ کیوں کہ احناف کے نزدیک عشر اور خراج دونوں جمع نہیں ہوتے۔

کتنے میں عشر آئے گا: امام صاحبؒ کے نزدیک وزن کا کوئی تعین نہیں، صاحبین و دیگر ائمہ کے نزدیک پانچ وسق ہونا ضروری ہے۔

جس طرح زکوۃ میں تملیک ضروری ہے اسی طرح عشر میں بھی تملیک ضروری ہوگی۔ کہ جس کو دیا ہے وہ اس کا مالک بن جائے۔ زکوۃ کی طرح مردے کے کفن یا مسجد کی تعمیر میں عشر کا دینا بھی جائز نہیں ہوگا۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ فِي كُلِّ شَيْءٍ أَخْرَجَتْ الْأَرْضُ مِمَّا سَقَتْ السَّمَاءُ أَوْ سَقَى كَسَبِهَا الْعُشُرُ وَمَا سَقَى بِغَرْبٍ أَوْ ذَالِيَةِ فَقِيهِ نِصْفُ الْعُشْرِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كَانَ يَأْخُذُ أَبُو حَنِيفَةَ وَأَمَّا فِي قَوْلِنَا فَلَيْسَ فِي الْخَضِرِ صَدَقَةٌ وَالْخَضِرُ الْقَبُولُ وَالرِّطَابُ وَمَالٌ يَكُنْ لَهُ ثَمَرَةٌ بَاقِيَةُ الْبَطِيخِ وَالْقَنَاءِ وَالْخِيَارِ وَمَا كَانَ مِنَ الْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالْتَّمْرِ وَالزَّيْتِ وَأَشْبَاهِ ذَلِكَ فَلَيْسَ فِيهِ صَدَقَةٌ حَتَّى يَبْلُغَ خُمُسَةً أَوْ سَاقٍ وَالْوَسْقُ سِتُّونَ صَاعًا وَالصَّاعُ الْقَفِيزُ الْحَاجِجِيُّ وَرُبُعُ الْهَاشِمِيِّ وَهُوَ ثَمَانِيَةُ أَرْطَالٍ ﴿

”حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا ہر وہ چیز جسے زمین پیدا کرے اور وہ بارش کے پانی سے سیراب ہو یا بننے والے پانی سے اس میں عشر آئے گا اور جو بڑے ڈول یا عام ڈول سے سیراب ہو اس میں بیسواں حصہ آئے گا۔ امام محمدؑ نے فرمایا اس کو امام ابو حنیفہؒ اختیار کرتے تھے۔ لیکن ہمارے نزدیک سبزیوں میں عشر نہیں اور سبزیوں سے ترکاریاں اور تر چیزیں مراد ہیں جو ٹھہرتی نہ ہوں جیسے تربوز، کھیرا، گلکڑی وغیرہ اور گیہوں، جو، کھجور، منقہ وغیرہ میں اس وقت تک عشر نہیں آئے گا جب تک پانچ وسق کی مقدار کو نہ پہنچ جائیں ایک وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے اور ایک صاع سے حجازی قفیز اور ہاشمی کا ربع مراد ہے جو آٹھ رطل کا بنتا ہے“

تشریح

عشر کب آئے گا

فِي كُلِّ شَيْءٍ أَخْرَجَتْ الْأَرْضُ مِمَّا سَقَتْ السَّمَاءُ الْخ۔ ہر وہ چیز جسے زمین پیدا کرے اور وہ بارش کے پانی سے سیراب ہو یا بننے والے پانی سے اس میں عشر آئے گا۔

أَوْ سَقَى سَبْحًا۔ امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، احمدؒ، سفیان ثوریؒ، وغیرہ کے نزدیک اگر جاری پانی یا رہٹ وغیرہ کے ذریعہ سے زمین کو سیراب کیا جائے تو اس میں سال کے اکثر ایام کا اعتبار ہوگا اگر سال کے اکثر دنوں میں اس کو اس طرح سیراب کیا جاتا ہے تو اب عشر آئے گا۔^(۱)

مَا سَقَى بِغَرْبٍ أَوْ ذَالِيَةِ فَقِيهِ نِصْفُ الْعُشْرِ۔ جو زمین چرسہ یا رہٹ یا ساندنی کے ذریعہ سینی گئی ہو تو اس کی پیداوار میں نصف عشر ہوگا کیوں کہ اس میں خرچ وغیرہ بھی ہوتا ہے اس لئے شریعت نے اس میں نصف عشر کر دیا۔

وَأَمَّا فِي قَوْلِنَا فَلَيْسَ فِي الْخَضِرِ صَدَقَةٌ الْخ۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک سبزیوں میں عشر نہیں اور سبزیوں سے ترکاریاں اور ترچیزیں مراد ہیں جو ٹھہرتی نہ ہوں۔

سبزیوں اور جلدی خراب ہونے والی چیزوں میں عشر

اس مسئلہ میں دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: حضرت امام ابو یوسفؒ، محمدؒ، شافعیؒ، مالکؒ، احمدؒ کے نزدیک سبزیوں اور تمام جلدی سرنے والی چیزوں میں عشر نہیں ہے عشر ایسی پیداوار میں آتا ہے جو قدرتی طور سے دیر تک رہ سکتی ہو مثلاً چاول جو، چنا، گیہوں وغیرہ۔

دوسرا مذہب: امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک زمین کی ہر پیداوار میں عشر واجب ہے چاہے غلہ وغیرہ ہو یا سبزی ترکاری، پھل وغیرہ سب پر واجب ہے اور اس میں سال گزرنا بھی لازم نہیں ہوگا۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

لیس فی الخضروات شیء^(۱) استدلال اس طرح کرتے ہیں کہ اس میں سبزیوں میں صدقہ کی نفی ہے کیوں کہ یہ قیام پذیر نہیں ہے یہ مراد نہیں ہے کہ مطلقاً اس میں زکوٰۃ ہی نہیں ہوگی کیوں کہ اگر خضروات تجارت کے لئے ہو تو بالاتفاق زکوٰۃ واجب ہے لہذا معلوم ہوا کہ صدقہ عشر کی نفی ہے نہ کہ صدقہ زکوٰۃ کی۔

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

والتوحفه يوم حصاده الخ۔ ان رسول اللہ ﷺ قال فیما سقیت الانهار والعیون العشر وما سقی بالسواتی فلیس فیہ صدقۃ حتی یبلغ خمسۃ اوسق۔ اس میں صدقہ نہیں آئے گا جب تک وہ پانچ سق کو نہ پہنچ جائے۔

کیا وجوب عشر کے لئے کوئی نصاب مقرر ہے

اس بارے میں دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: امام شافعیؒ، مالکؒ، احمدؒ، ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، سفیان ثوریؒ، حسن بصریؒ، سعید بن المسیبؒ، محمد بن یزیدؒ کے نزدیک زمین سے پیداوار کی جب مقدار پانچ وسق (چھبیس من ساڑھے گیارہ سیر چھ چھٹانک) کے برابر ہو جائے تو اس میں عشر واجب ہوتا ہے۔

دوسرا مذہب: امام ابو حنیفہؒ، امام زفرؒ، حماد بن ابی سلیمانؒ، زہریؒ، ابراہیم نخعیؒ، مجاہد بن جبرؒ کے نزدیک اس کے

لئے کوئی مقدار مقرر نہیں ہے۔ چاہے جتنا بھی پیدا ہو اس میں سے عشر نکالا جائے گا۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

① حدیث ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ۔ لیس فیما دن خمسة او سق صدقة۔^(۳)

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

① واتو حقه يوم حصاده۔ اس میں وزن کی کوئی قید نہیں ہے۔^(۵)

② انفقوا من طيبات ما كسبتم ومما اخرجنا لكم من الارض۔

③ روایت ابن عمر رضی اللہ عنہما مرثوعا: فیما سقت السماء والعيون وکان عشريا والعشرو ماسقى بالنضح نصف عشر۔^(۴)

جس کو آسمان نے یا چشموں نے سیراب کیا ہو۔ اور عشری زمین ہو تو اس میں عشر ہے اور جس زمین کو بیلوں یا اونٹوں کے ذریعہ پانی لگایا جاتا ہے تو اس میں نصف عشر ہے۔

④ فیما سقت السماء والعشرو فیما سقى بنضح او غرب نصف العشر فی قلیله وکثیره^(۸)

اثر عمر بن عبدالعزیز ان یؤخذ مما انبت الارض من قلیل او کثیر العشر اثر مجاہد مثل اثر عمر بن عبدالعزیز۔^(۹)

پہلے مذہب والوں کے استدلال کا جواب

ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت میں جو صدقہ کی نفی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ پانچ وسق سے کم کی زکوٰۃ حکومت کا عامل وصول نہیں کرے گا۔ جب کہ مالک خود اس کی زکوٰۃ ادا کرے گا۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ یہاں یہ وہ پیداوار مراد ہے جو تجارت کے لئے ہو ایسی پیداوار کے لئے اصول یہ ہے کہ اس کی قیمت دو سو درہم کو پہنچ جائے۔ اور اس زمانہ میں ایک وسق چالیس درہم کا ہوتا تھا تو پانچ وسق دو سو درہم کے برابر ہوئے اس لئے اب اس میں چالیسواں حصہ بطور زکوٰۃ آئے گا۔

تیسرا جواب: ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت خبر واحد کے درجہ میں ہے۔ یہ قرآن اور خبر مشہور کے مقابلہ میں قابل اعتبار نہیں ہوگی۔

چوتھا جواب: علامہ انور شاہ کشمیریؒ نے یہ دیا ہے کہ اس حدیث میں عشر کا مسئلہ ہی نہیں ہے بلکہ عرایا کا بیان ہے بلکہ عرایا اسے کہتے ہیں کہ کسی شخص نے کوئی کھجور کا درخت کسی فقیر کو دے دیا (فقیر کو عموماً عرب پانچ وسق کے برابر دیتے تھے۔ پھر اس فقیر کو ان درختوں کے بدلہ میں پانچ وسق دے دیا گیا، تو اب ان پانچ وسق میں صدقہ نہیں آئے گا۔^(۱۰)

(فائدہ مہمہ)

کس زمین سے عشر لیا جائے گا؟

عشری زمینیں چھ ہیں:

- ① حجاز اور یمن سمیت تمام زمین عرب۔
 - ② وہ ملک جس کے باشندے اپنی خوشی سے مسلمان ہو گئے ہوں۔
 - ③ وہ ملک جو فتح ہو جانے کے بعد مجاہدین کے درمیان تقسیم ہو گئے۔
 - ④ وہ بنجر خراب زمین جو عشری پانی سے پہنچ کر قابل زراعت ہوئی ہے۔
 - ⑤ خرابی زمین جس کا پانی منقطع ہو گیا ہو اور اس کو عشری پانی سے سیراب کیا گیا ہو۔
 - ⑥ مسلمان کا وہ گھر جس کو اس نے باغ بنا کر عشری پانی سے سیراب کیا ہو۔
- اس کے برعکس خرابی زمینیں ہیں اور وہ آٹھ ہیں۔
- ① جہاد میں فتح کر کے وہاں کے لوگوں کے قبضے میں خراج کے بدلے چھوڑ دی گئی ہو۔ جیسے کہ مصر، عراق وغیرہ کی زمینیں تھیں۔
 - ② وہ بنجر زمین جو حاکم نے کسی کافر کو زراعت کے لئے دی ہو۔ اس کے کسی کارنامے وغیرہ پر۔
 - ③ کسی ذمی نے اپنے گھر میں باغ لگایا ہو اگرچہ اس کو وہ عشری پانی سے ہی سیراب کیوں نہ کرتا ہو۔
 - ④ وہ زمین جس پر کسی قوم نے خراج پر صلح کی ہو۔
 - ⑤ وہ عشری زمین جو خرابی پانی سے سیراب کی جاتی ہو۔
 - ⑥ مسلمان کے گھر کا باغ جو خرابی پانی سے سیراب کیا جاتا ہو۔
 - ⑦ وہ زمین جو کسی مسلمان نے کافر سے خریدی ہو۔
 - ⑧ وہ زمین جو خرابی پانی سے سیراب کی جاتی ہو۔^(۱)

رطل، صاع اور وسق کی مفصل بحث

الْوَسْقُ مِثْلُ صَاعٍ وَالصَّاعُ الْفَقِيزُ الْحَبَّادِيُّ وَزَنْعُ الْهَاشِمِيِّ وَهُوَ ثَمَانِيَةُ أَرْطَالٍ۔

رطل کی تین قسمیں ہیں ① عراقی ② مدنی ③ شامی۔

عراقی رطل: عراقی ایک رطل ۱۳۰ درہم کا ہوتا ہے۔ اور ۱۲ ماشہ کے تولہ کے حساب سے ایک رطل ۳۴ تولہ ڈیڑھ

ماشہ کا ہوتا ہے۔ اور موجودہ زمانہ کے گراموں کے حساب سے ۳۹۸۰۳۴ ملی گرام ہوتا ہے۔ یعنی ۳۹۸ گرام ۳۴ ملی گرام عراقی رطل کا وزن ہوگا۔ اور عراقی آٹھ رطل میں ایک صاع ہوتا ہے۔ جس میں تین کیلو ۸۳ گرام ۷۲ ملی گرام ہو جاتے ہیں۔

مدنی رطل: مدنی یا حجازی ایک رطل میں ۱۹۵ درہم ہوتے ہیں۔ اور ۵ رطل میں ۹۷۵ درہم ہوں گے۔ اور ثلث رطل میں ۶۵ درہم ہوں گے۔ اور حجازی ۵ رطل اور ثلث رطل میں ایک صاع ہوتا ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ حجازی ۵ رطل اور ثلث کی تعداد عراقی آٹھ رطل کے برابر ہو جاتی ہے۔ اس بات کو علامہ ابن عابدین شامیؒ نے ان الفاظ میں نقل فرمایا ہے۔ واذا قابلت ثمانية بالعراقي بخمسة وثلث بالمديني وجدتهما سواء الخ۔ (۱۳)

○ حجازی رطل کا ایک ثلث ۶۵ درہم کا ہوتا ہے جس میں ۱/۱۶ اتولہ ہوتے ہیں۔

○ حجازی ایک رطل ۱۹۵ درہم کا ہوتا ہے جس میں ۳/۱۶ اتولہ ہوتے ہیں۔

○ حجازی پانچ رطل ۹۷۵ درہم کے ہوتے ہیں جس میں ۱۵/۱۶ اتولہ ہوتے ہیں۔

○ حجازی پانچ رطل اور ثلث رطل ۵/۱۳ میں ۵۰۴۰ درہم ہوتے ہیں۔ جس میں ۲ اتولہ ہوتے ہیں۔

لہذا ایک صاع میں عراقی آٹھ رطل اور حجازی ۵ رطل اور ثلث رطل ہوتے ہیں۔ جس میں ایک ہزار چالیس درہم ہوتے ہیں۔ اور ۱۲ ماشہ کے تولہ سے ۱۰۴۰ درہم میں ۲ اتولہ ہو جائیں گے۔ جو ایک صاع کا وزن ہو جاتا ہے۔ اور اس میں کل ۳۲۷۶ ماشہ ہوں گے۔ اور ایک ماشہ ۹۷۲ ملی گرام کا ہوتا ہے۔ لہذا ایک حجازی رطل میں ۹۷۵ گرام ۵۱ ملی گرام ہوں گے۔ اور تہائی رطل میں ۱۹۹ گرام ۷۲ ملی گرام ہوں گے۔ لہذا ٹول لگانے سے مدنی یا حجازی کل پانچ رطل اور ثلث رطل میں ۳ کیلو ۸۳ گرام ۷۲ ملی گرام ہوں گے۔

شامی رطل: شامی رطل کے بارے میں علامہ شامیؒ نے لکھا ہے کہ شامی ڈیڑھ رطل میں ایک صاع ہوتا ہے۔ نیز انہوں نے لکھا ہے کہ ایک شامی رطل بقول شیخ علی ترکمانیؒ و ابراہیم سائحانیؒ ۷۰۰ درہم سے زائد ہوتا ہے۔ اور روایت صاحب ملتقى چھ سودرہم ہیں۔ (شامی کراچی ۲/۳۶۵)۔

اور علامہ موفق الدین ابن قدامہؒ نے المغنی میں نقل فرمایا ہے کہ ایک دمشق یعنی شامی رطل ایک صاع سے بڑا ہوتا ہے۔ و یجزی اخراج رطل بالدمشقی من جميع الاجناس لانه اکبر من الصاع۔ (۱۴) اور بقول علامہ شامیؒ ڈیڑھ رطل کا صاع تسلیم کیا جائے تو ایک رطل میں ۲۱۲۲۸۴۸ ملی گرام ہوں گے۔ یعنی ۲ کیلو ۱۲۲۸ گرام ۸۴۸ ملی گرام ہوں گے۔ اور نصف ۱۰۶۱۴۲۴ ملی گرام ہوں گے۔ یعنی ایک کیلو ۶۱۴ گرام ۱۴۲ ملی گرام ہو جائیں گے، اور ڈیڑھ رطل میں جب ایک صاع ہوتا ہے تو نصف رطل کی مقدار یعنی ۱۰۶۱۴۲۴ کو تین سے ضرب دیا جائے تو ۳۱۸۴۲۷۲ ملی گرام ہو جاتے ہیں۔ یعنی ۳ کیلو ۱۸۴ گرام ۷۲ ملی گرام ہو جاتے ہیں۔ لہذا ۳۱۸۴۲۷۲ گرام ایک صاع کا وزن ہوگا۔

صاع کا وزن

حضرت مصنفؒ نے اسی مسئلہ کو واضح کرنے کے لئے یہ باب باندھا ہے۔ چنانچہ گزشتہ باب میں صدقہ فطری مقدار بذریعہ گندم نصف صاع کا ہونا ثابت کیا جا چکا ہے۔ لہذا نصف صاع کی مقدار کو موجودہ زمانہ کے گراموں کے حساب سے موازنہ کر کے دیکھنا ضروری ہے۔ اس لئے کہ اس زمانہ میں صاع کو کوئی نہیں جانتا بلکہ کیلو گرام ہی لوگوں کے درمیان متعارف ہے۔ اور ماضی کے محققین نے صاع کو اپنے اپنے دور کے متعارف پیمانوں سے سمجھایا ہے۔ ان میں سے ہم پانچ شکلوں کو موجودہ زمانہ کے کیلو گراموں سے موازنہ کر کے پیش کرتے ہیں۔

① صاع بحساب مشقال ② صاع بحساب رطل ③ صاع بحساب درہم ④ صاع بحساب مد ⑤ صاع بحساب

اتار۔

شکل ① صاع بحساب مشقال: ایک مشقال میں ۴ ماشہ ۴ رتی ہوتے ہیں۔ اور گراموں کے حساب سے ایک مشقال میں ۳۳.۷۳ ملی گرام ہوتے ہیں۔ یعنی ۴ گرام ۷۳.۳۳ ملی گرام ہوتے ہیں۔ اور ۹۰ مشقال میں ایک عراقی رطل ہوتا ہے جس کا وزن گراموں کے حساب سے ۳۹۳.۶۶۰ ملی گرام ہوتے ہیں۔ یعنی ۳۹۳ گرام ۶۶۰ ملی گرام ہوتا ہے۔ اور عراقی آٹھ رطل میں ایک صاع ہوتا ہے اور آٹھ رطل میں ۲۰ مشقال ہوتے ہیں۔ اور ۷۲۰ مشقال میں ۱۲ ماشہ کے تولہ سے ۷۲۰ تولہ ہوتے ہیں۔ جو ایک صاع کا وزن ہوتا ہے، اور نصف صاع میں ۳۵۵ تولہ ہوتے ہیں۔ اور ۷۲۰ مشقال کو گراموں سے جوڑا جائے تو ۳۱۴۹۲۸۰ ملی گرام ہوتے ہیں۔ یعنی ۳ کیلو ۱۴۹ گرام ۲۸۰ ملی گرام ہوتے ہیں۔ اور یہی وزن عراقی آٹھ رطل کا ہے۔ اور یہی ایک صاع کا بھی وزن ہوتا ہے اور نصف صاع میں ۱۵۷۴۴۰ ملی گرام ہوں گے۔ یعنی ڈیڑھ کیلو ۷۲ گرام ۲۴۰ ملی گرام ہوں گے۔

شکل ② صاع بحساب رطل: ایک عراقی رطل میں ۳۰ درہم ہوتے ہیں، اور آٹھ رطل میں ایک صاع ہوتا ہے، اور ایک رطل کا وزن گراموں کے حساب سے ۳۹۸۰۳۴ ملی گرام ہوتے ہیں یعنی ۳۹۸ گرام ۳۴ ملی گرام ہوتے ہیں۔ لہذا اس کو آٹھ سے ضرب دیا جائے تو ۳۱۸۴۲۷۲ ملی گرام ہو جاتے ہیں۔ یعنی ۳ کیلو ۱۸۴ گرام ۲۷۲ ملی گرام ہوں گے۔ یہی صاع کا وزن ہوگا۔ اور نصف صاع کا وزن ۱۵۹۲۱۳۶ ملی گرام ہوں گے۔ یعنی ڈیڑھ کیلو ۹۲ گرام ۱۳۶ ملی گرام ہوں گے۔ اور اگر اس کو تولوں سے ملا یا جائے تو حساب اس طرح ہوگا۔

ایک رطل عراقی میں ۳۴ تولہ ڈیڑھ ماشہ ہوتے ہیں۔ پھر اس کو آٹھ سے ضرب دیا جائے تو ۷۲۷ تولہ ہو جاتے ہیں۔ اور نصف صاع میں ۳۶۶ تولہ چھ ماشہ ہوں گے۔ اور ۱۲ ماشہ کا ایک تولہ گرام کے حساب سے گیارہ گرام ۶۶۴ ملی گرام ہوتے ہیں۔ لہذا نصف صاع میں ڈیڑھ کیلو ۹۲ گرام ۱۳۶ ملی گرام ہوں گے۔ اور مذکورہ دونوں شکلوں میں سے جو

بھی شکل صدقہ فطر کی ادائیگی میں اختیار کی جائے گی صدقہ فطر صحیح طریقہ سے ادا ہو جائے گا۔ مگر دوسری شکل میں احتیاط زیادہ ہے۔

شکل (۳) صاع بحساب درہم: علامہ ابن عابدین شامیؒ نے رد المحتار میں نقل فرمایا ہے کہ ایک صاع میں ایک ہزار چالیس درہم ہوتے ہیں فاذا كان الصاع الفاو اربعين درهما شرعا الخ^(۱۳) اور ایک درہم تین ماشہ ایک رتی اور ۵/۱ رتی کا ہوتا ہے۔ اور ایک تولہ ۱۲ ماشہ کا ہوتا ہے۔ اور چالیس درہم میں ساڑھے دس تولہ ہوتے ہیں۔ اور ۴۰ کو ۲۶ سے ضرب دیں گے تو ۱۰۴۷ تولہ ہوں گے۔ لہذا ایک ہزار چالیس درہم میں ۱۰۴۷ تولہ ہوں گے اور ۱۲ ماشہ کا ایک تولہ موجودہ زمانہ کے گراموں کے حساب سے ۱۱۶۶۳ ملی گرام کا ہوتا ہے۔ لہذا ۱۰۴۷ تولہ میں ۱۲۸۳۲۷۲ ملی گرام ہوں گے۔ یعنی ۳ کلو ۸۳ گرام ۲۷۲ ملی گرام ہوں گے۔ یہی ایک صاع کا وزن ہوگا۔ اور نصف صاع کا وزن ڈیڑھ کلو ۹۲ گرام ۳۶ ملی گرام کا ہوگا۔

شکل (۴) صاع بحساب مد: علامہ شامیؒ نے نقل فرمایا ہے کہ چار مد کا ایک صاع ہوتا ہے۔ اور ایک مد میں ۲۶۰ درہم ہوتے ہیں۔ اور بارہ ماشہ کے تولہ کے حساب سے ۶۸ تولے ۳ ماشہ ہوتا ہے۔ اور موجودہ زمانہ کے گراموں کے حساب سے ۱۲ ماشہ کا ایک تولہ ۱۱۶۶۳ ملی گرام کا ہوتا ہے۔ لہذا اٹھ لگانے سے ۶۸ تولہ ۳ ماشہ میں ۹۶۰۶۸۷ ملی گرام ہوں گے۔ یعنی ۹۶ گرام ۶۸ ملی گرام ہو جائیں گے پھر اس کو چار سے ضرب دینے سے ۱۲۸۳۲۷۲ ملی گرام نکلیں گے یعنی ۳ کلو ۸۳ گرام ۲۷۲ ملی گرام ہوں گے۔ اور یہی پورا ایک صاع کا وزن ہوگا۔ اور نصف صاع میں ۵۹۲۱۳۶ ملی گرام ہوں گے۔ یعنی ایک کلو ۵۹۲ گرام ۱۳۶ ملی گرام ہوں گے۔ اور صدقہ فطر ادا کرنے کے لئے یہ بھی محتاط شکل ہے۔

شکل (۵) صاع بحساب استار: ایک استار میں ساڑھے چھ درہم یا ساڑھے چار مثقال ہوتے ہیں۔ اور چالیس استار میں ۲۶۰ درہم ہوتے ہیں اور ۱۱۶۰ استار میں ایک ہزار چالیس درہم ہوں گے جو ایک صاع کی مقدار ہوتی ہے۔ اور ۱۲ ماشہ کے تولہ سے ساڑھے چار مثقال میں سوا بیس ۲۰/۱/۴ ماشہ یعنی ایک تولہ ۸/۱/۴ ماشہ ہوتے ہیں۔ اور چالیس استار میں ۸۱۰ ماشہ ہوتے ہیں جس میں ساڑھے سز سٹھ ۶۷/۱/۲ تولے ہو جاتے ہیں۔ اور پھر ۱۴۰ استار کو ۴ سے ضرب دیں تو ۱۱۶۰ استار ہوں گے۔ اور ۶۷/۱/۲ تولے کو ۴ سے ضرب دیں گے تو ۲۷۰ تولے ہو جائیں گے اور ایک تولہ میں ۱۱۶۶۳ ملی گرام ہوتے ہیں۔ لہذا جب اس کو ۲۷۰ سے ضرب دیں گے تو ۳۱۴۹۲۸۰ ملی گرام ہوں گے، یعنی ۳ کلو ۱۴۹ گرام ۲۸۰ ملی گرام ہو جائیں گے اور نصف صاع میں ۱۵۷۴۶۴۰ ملی گرام ہوں گے۔ یعنی ایک کلو ۵۷۴ گرام ۶۴۰ ملی گرام ہو جائیں گے۔ اور اس شکل میں اور اول شکل میں ایک ہی طرح کا وزن ثابت ہوتا ہے۔

موجودہ اوزان کا نقشہ

قدیم اوزان		موجودہ اوزان
۱۰۰۰۰ ملی گرام		= ۱۰۰۰۰ ملی گرام
۱۰۰۰۰ کیلو		= ۱۰۰۰۰ کیلو گرام
۸ رقی		= ۹۷۲ ملی گرام
۱۲ ار ماش	۹۶ رقی	= ۱۱۱۳۳ ملی گرام
۵۲ تولہ		= ۶۱۲ گرام ۳۶۰ ملی گرام
۷ تولہ		= ۸۷ گرام ۳۸۰ ملی گرام
میر قاسمی		= ڈیڑھ کیلو ۳۰ گرام ۹۰۰ ملی گرام
اٹل میر	۱۰ درہم	= ۳۰ گرام ۶۱۸ ملی گرام
ار اویتہ	۳۰ درہم	= ۱۲۲ گرام ۴۷۲ ملی گرام
۵ ار اویتہ	۲۰۰ درہم	= ۶۱۲ گرام ۳۶۰ ملی گرام
ار استار	۶ ۱/۲ درہم	= ۱۹ گرام ۹۰۰ ۳/۴ ملی گرام
۴۰۰ استار	۲۶۰ درہم	= ۷۹۶ گرام ۶۸ ملی گرام
اروق	۶۰ صاع	= ۱۸ کوٹھل ۸۸ کیلو ۹۵۶ گرام ۸۰۰ ملی گرام
۵ رقی	۳۰۰ صاع	= ۹ کوٹھل ۴۴ کیلو ۷۸۳ گرام
حقال	۱۰۰ جو	= ۳ گرام ۳۷۳ ملی گرام
رطل (عراقی)	۱۳۰ درہم	= ۳۳ تولہ ۱ ار ماش
رطل (حجازی)	۱۹۵ درہم	= ۵۱ ۲/۳ تولہ
رطل (شامی)	۲۰۳ ۲/۳ تولہ	= ۲ کیلو ۱۲۲ گرام ۸۴۸ ملی گرام
ند (حجازی)	۲۶۰ درہم	= ۷۹۶ گرام ۶۸ ملی گرام
ند (شامی)	۲ صاع	= ۶ کیلو ۲۹۸ گرام ۵۶۰ ملی گرام
نمن	۲۶۰ درہم	= ۷۹۶ گرام ۶۸ ملی گرام
صاع (بحساب استار)	۱۶۰ استار	= ۳ کیلو ۱۳۹ گرام ۲۸۰ ملی گرام
صاع (بحساب حقال)	۷۲۰ حقال	= ۳ کیلو ۱۳۹ گرام ۲۸۰ ملی گرام
صاع (بحساب درہم)	۱۰۳۰ درہم	= ۳ کیلو ۱۸۳ گرام ۲۷۲ ملی گرام
صاع (بحساب رطل عراقی)	۸ رطل	= ۳ کیلو ۱۸۳ گرام ۲۷۲ ملی گرام
صاع (بحساب رطل حجازی)	۵ رطل اور ۱/۲ رطل	= ۳ کیلو ۱۸۳ گرام ۲۷۲ ملی گرام
صاع (بحساب رطل شامی)	۱ ۱/۲ رطل	= ۳ کیلو ۱۸۳ گرام ۲۷۲ ملی گرام
صاع (بحساب ند حجازی)	۴ رند	= ۳ کیلو ۱۸۳ گرام ۲۷۲ ملی گرام
صاع (بحساب ند شامی)	نصف ند	= ۹ کیلو ۴۴ گرام ۸۳۰ ملی گرام
فرق تول (۱)	۳ صاع بحساب حقال	= ۶ کیلو ۳۶۸ گرام ۵۴۳ ملی گرام
فرق تول (۲)	۱۶ رطل	= ۹ کیلو ۵۵۲ گرام ۸۱۶ ملی گرام
فرق تول (۳)	۱۲ ند بحساب درہم	= ۷ کیلو ۸۷۳ گرام ۲۰۰ ملی گرام
فرق تول (۴)	۲ ۱/۲ صاع	= ۷ کیلو ۶۳ گرام ۸۰ ملی گرام
فرق تول (۵)	۱۲۰ رطل	= ۱۳ کیلو ۳۲۹ گرام ۲۲۳ ملی گرام
فرق تول (۶)	۳۶ رطل	= ڈیڑھ کیلو ۷۴ گرام ۶۳۰ ملی گرام
نصاب صدقہ فطر (نصف صاع)	بحساب حقال یا استار	= ڈیڑھ کیلو ۹۲ گرام ۱۳۶ ملی گرام
نصاب صدقہ فطر (نصف صاع)	بحساب درہم یا رطل یا ند	

ایک وسق کی مقدار کیلو گرام کے حساب سے ایک کونٹل ۸۸ کلو ۹۵۶ گرام ۸۰۰ ملی گرام کا ہوتا ہے۔
ایک وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے۔^(۱۵)

ایک صاع کا وزن ۱۲ ماشہ کے تولہ سے ۷۰ تولہ کا ہوتا ہے^(۱۶) بارہ ماشہ کا ایک تولہ موجودہ زمانہ کے گراموں کے حساب سے ۱۱ گرام ۶۶۳ ملی گرام کا بنتا ہے۔

لہذا ایک صاع کا وزن ٹوٹل لگانے سے ۳ کیلو ۳۹۹ گرام ۲۸۰ ملی گرام کا ہوا۔
اس طرح ساٹھ صاع کے ایک وسق کا وزن ایک کونٹل ۸۸ کیلو ۹۵۶ گرام ۸۰۰ ملی گرام ہوگا۔
پانچ وسق کا وزن ٹوٹل لگانے سے ۹ کونٹل ۴۴ کیلو ۷۸۳ گرام کا ہوتا ہے۔^(۱۷)

(۱) بنایہ شرح ہدایہ۔

(۲) ترمذی، طبرانی، دارقطنی عن معاذ، دارقطنی عن علی، ابن عدی عن طلحہ۔

(۳) ابوداؤد بحوالہ بذل المجہود۔

(۴) بخاری۔ مسلم۔ سنن ابوداؤد، ابن ماجہ، دارقطنی و کذا مسلم عن جابر، مسند احمد، طحاوی عن ابی ہریرہ۔

(۵) سورت النعام آیت نمبر ۱۴۱۔

(۶) بخاری کتاب الزکوٰۃ باب العشر فیماقی الخ ۲۰۱/۱، طحاوی سنن نسائی ۳۴۴/۱، مسلم ۳۱۶/۱، ابوداؤد ۲۲۵/۱ باب صدقۃ الزرورۃ ابن ماجہ ۱۳۰/۱۔

(۷) نصب الراية ۳۸۵/۲۔

(۸) مصنف عبدالرزاق ۱۳۱/۴، مصنف ابن ابی شیبہ ۱۳۹/۳۔

(۹) مصنف عبدالرزاق ۱۱۲۱/۴، ابن ابی شیبہ ۱۳۹/۳، دھکذا اثر زہری، مصنف ابن ابی شیبہ ۱۳۹/۳ فی کل شیء اخرجت الارض زکوٰۃ۔

(۱۰) عرف الشذی ۱۴۰/۱، فتح الملہم ۳/۳، بذل المجہود ۳/۷۷، تعلیق الصبیح ۳۰۱/۲۔

(۱۱) بنایہ شرح ہدایہ۔

(۱۲) شامی ۳۲۵/۲۔

(۱۳) المنقذ ۳۵۴/۲۔

(۱۴) شامی ۳۶۵/۲۔

(۱۵) عرف الشذی ۱۳۶/۱۔

(۱۶) جواہر الفقہ ۴۲۸/۱۔

(۱۷) یہ سارا حساب ایضاً الطحاوی سے ماخوذ ہے۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ قَالَ مَنْسُوخَةٌ﴾

”حضرت ابراہیمؑ نے اللہ تعالیٰ کے یہ فرمان مبارک و آتواحقہ یوم حصادہ“ اور اس کھیتی کا حق اس کے کاٹنے کے دن دو“ اس کے بارے میں فرمایا یہ منسوخ ہے۔“

تشریح

امام ابوحنیفہ کا قرآن سے استدلال

یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک زمین سے جو چیز بھی نکلے گی اس کا عشر واجب ہوگا۔ مگر ائمہ ثلاثہ اور صاحبینؒ وزن میں پانچ وسق کے قائل ہیں۔ امام صاحب کا استدلال آیت بالا یعنی و آتواحقہ یوم حصادہ سے بھی ہے اس کا جواب یہ دیا جا رہا ہے کہ یہ آیت منسوخ ہے۔ اس آیت کے بارے میں مفسرین کے دو قول ہیں۔

پہلا قول: حضرت انس بن مالکؓ، عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، سعید بن المسیبؓ، حسن بصریؓ، طاووسؓ، جابر بن زیدؓ، ابن الحنفیہؓ قنادہؓ وغیرہ فرماتے ہیں یہ آیت منسوخ نہیں ہے اور یہاں سے مراد زمین کا عشر ہے۔

دوسرا قول: مجاہدؓ، عطاءؓ وغیرہ فرماتے ہیں اس سے مراد غیر زکوٰۃ فرض۔ یوم الحصاد وہو اطعام من حضر کہ اس سے مراد غیر زکوٰۃ ہے جو کھیتی کاٹنے کے وقت حاضر ہو جاتے ہیں اس کو دے دیا جاتا ہے اس اعتبار سے یہ آیت منسوخ ہے۔^(۱)

اگر اس آیت کو منسوخ بھی مان لیا جائے۔ تو بھی امام ابوحنیفہؒ کا استدلال صرف اسی ایک آیت پر موقوف تو نہیں ہے۔ دوسری آیات و احادیث امام صاحبؒ کے مسلک کو ثابت کرنے کے لئے کافی شافی ہیں۔

(۱) زاد المسیر ۳/۱۴۲، قرطبی ۷/۹۹۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ أَبِي صَخْرَةَ الْمُحَارِبِيِّ عَنْ زِيَادِ بْنِ حَدِيرٍ قَالَ بَعَثَهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مُصَدِّقًا إِلَى عَيْنِ التَّمْرِ فَأَمَرَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنَ الْمُصَلِّينَ مِنْ أَمْوَالِهِمْ رُبْعَ الْعُشْرِ وَمِنْ أَمْوَالِ أَهْلِ الدِّمَةِ إِذَا اخْتَلَفُوا بِهَا لِتِجَارَةٍ نِصْفَ الْعُشْرِ وَمِنْ أَمْوَالِ أَهْلِ الْحَرْبِ الْعُشْرُ﴾

”حضرت زیاد بن حدیر کہتے ہیں۔ کہ انہیں عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے عین التمر نامی جگہ کی جانب عشر وصول کرنے کے لئے بھیجا۔ اور یہ حکم دیا کہ مسلمانوں سے ان کے مال کا چالیسواں حصہ لیں اور ذمیوں سے اگر وہ وہاں تجارت کے لئے آتے جاتے ہوں تو بیسواں حصہ اور اہل حرب (دارالحرب کے کافروں) سے دسواں حصہ وصول کریں۔“

تشریح

يَأْخُذُ مِنَ الْمُصَلِّينَ مِنْ أَمْوَالِهِمْ رُبْعَ الْعُشْرِ وَمِنْ أَمْوَالِ أَهْلِ الدِّمَةِ إِذَا اخْتَلَفُوا بِهَا لِتِجَارَةٍ نِصْفَ الْعُشْرِ الْخ
یعنی مسلمانوں سے ان کے مال کا چالیسواں حصہ لیں اور اہل ذمہ سے اگر وہ وہاں تجارت کے لئے آتے جاتے ہوں تو بیسواں حصہ اور حربی کافروں سے دسواں حصہ وصول کریں۔

مسلم اور غیر مسلم کے عشر میں فرق اور اس کی وجہ

اس بارے میں بنایہ شرح ہدایہ میں ہے کہ احناف کے مذہب کے مطابق مذہب ہے امام شافعیؒ ابن ابی لیلیٰ۔ سفیان ثوریؒ، اور ابو عبیدؒ کا بھی^(۱)
مسلمانوں سے چالیسواں حصہ لیا جاتا ہے۔ کیوں کہ حکومت چوروں اور ڈاکوؤں وغیرہ سے ان کے مال کی حفاظت کرتی ہے اس وجہ سے امام کو ان سے زکوٰۃ کی یہ رقم لینے کا اختیار ہوگا۔
اور اگر یہ شخص ذمی ہے۔ یعنی حکومت کی اجازت سے یہ مسلمانوں کے علاقے میں رہتا ہے تو اب اس سے مسلمان کا دوچند لیا جائے گا۔
اور اگر یہ شخص مسلمان نہیں ہے بلکہ حربی ہے کہ وہ دار حرب میں رہتا ہے اور وہاں سے یہاں پر تجارت وغیرہ کے

لئے آیا ہے تو اب اس صورت میں حکومت اس سے ذمی کا دو چند یعنی دسواں حصہ لے گی کیوں کہ حربی کی نگرانی زیادہ ضروری ہے کہ چور ڈاکو اجنبی کے پیچھے زیادہ لگتے ہیں۔ تحقیق الفضل الذل۔

استدلالات

- ① اس کی تفصیل کی دلیل ایک تو اثر متن ہے جس کے راوی زیاد بن حدیرؓ ہیں۔^(۱)
- ② روایت انس بن مالکؓ: قال فرض رسول اللہ فی اموال المسلمین فی کل اربعین درہمادرہم وفی اموال اہل الذمۃ فی کل عشرين درہمادرہم وفی اموال من لاذمۃ من کل عشر درہمادرہم۔^(۲)
- ③ روایت حضرت انسؓ: قال بعثنی انس بن مالک علی الالیۃ فاخرج لی کتابا من عمر بن الخطاب یوخذ من المسلمین من کل اربعین درہمادرہم ومن اہل الذمۃ من کل عشرين درہما ولمن لاذمہ لمن کل عشر درہمادرہم۔^(۳)

حضرت ابو صخرۃ المحاربیؓ کے مختصر حالات: یہ کوئی ہیں۔

اساتذہ: ان کے اساتذوں میں سے زیاد بن حدیرؓ ہیں۔

تلامذہ: ان کے شاگردوں میں امام ابو حنیفہؒ جیسی شخصیت ہیں اسماء الرجال والوں نے ان کو ثقہ شمار کیا ہے۔

وفات ۱۲۸ھ میں ہوئی۔

حضرت زیاد بن حدیرؓ کے مختصر حالات: ان کا پورا نام زیاد بن حدیر الکوفی الاسدیؓ ہے ابو حاتمؒ وغیرہ نے ان کو ثقہ کہا

ہے۔ امام بخاریؒ نے کہا زیادؓ سے مراد ابو الغیرہؓ ہیں جو عمر بن الخطابؓ سے روایت نقل کرتے ہیں۔

تلامذہ: امام ابو حنیفہؒ ان کے تلامذہ میں سے ہیں۔

(۱) بتایہ شرح ہدایہ۔

(۲) کتاب الاموال ابو عبید قاسم بن سلام۔

(۳) طبرانی فی معجم اوسط۔

(۴) مصنف عبدالرزاق، طحاوی، کتاب الاموال ابو عبید قاسم بن سلام۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا الْهَيْثَمُ عَنْ أَنَسِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَبْعَثُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مُصَدِّقًا لِأَهْلِ الْبَصْرَةِ قَالَ فَأَرَادَنِي أَنْ أَعْمَلَ لَهُ فَقُلْتُ لَا حَتَّى تَكْتُبَ لِي عَهْدُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ الَّذِي كَتَبَ لَكَ فَكْتُبَ لِي أَنْ أَخْذَ مِنْ أَمْوَالِ الْمُسْلِمِينَ رُبْعَ الْعُشْرِ وَمِنْ أَمْوَالِ أَهْلِ الذِّمَّةِ إِذَا اخْتَلَفُوا بِهَا لِلتِّجَارَةِ نِصْفَ الْعُشْرِ وَمِنْ أَمْوَالِ أَهْلِ الْحَرْبِ الْعُشْرُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كَلَّهْ نَأْخُذُ فَأَمَّا مَا أَخْذَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَهُوَ زَكَاةٌ فَيُوضَعُ فِي مَوْضِعِ الزَّكَاةِ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ وَمَنْ سَمَّى اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَمَا أَخْذَ مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ وَمَنْ أَهْلِ الْحَرْبِ يُوضَعُ مَوْضِعَ الْخَرَاجِ فِي بَيْتِ الْمَالِ لِلْمُقَاتِلَةِ﴾

”حضرت انس بن سیرین“ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کرتے ہیں فرمایا حضرت عمرو بن الخطاب رضی اللہ عنہ حضرت انس بن مالک کو اہل البصرہ سے زکوٰۃ وصول کرنے بھیجا کرتے تھے۔ حضرت انس نے چاہا کہ میں ان کے لئے عامل بن جاؤں گا جب تک آپ مجھے حضرت عمر بن الخطاب کا وہ عہد نامہ لکھ کر نہ دیں جو انہوں نے آپ کو لکھا تھا تو انہوں نے مجھے یہ لکھ کر دیا کہ میں مسلمانوں کے مال میں سے چالیسواں حصہ لوں اور اہل حرب (حربی کافروں) کے مال میں سے دسواں حصہ وصول کروں۔ امام محمد نے فرمایا ہم اس سب پر عمل کرتے ہیں البتہ مسلمانوں سے جو وصول کیا جائے گا وہ زکوٰۃ ہوگی اور اسے مصارف زکوٰۃ۔ فقراء، مساکین اور اللہ جل شانہ کے قرآن میں مذکورہ مصارف زکوٰۃ میں رکھا جائے گا۔ اور جو اہل ذمہ اور اہل حرب سے لیا جائے گا اسے بیت المال میں خراج کی جگہ مجاہدین کے لئے رکھ دیا جائے گا۔“

تشریح

فَكْتُبَ لِي أَنْ أَخْذَ مِنْ أَمْوَالِ الْمُسْلِمِينَ رُبْعَ الْعُشْرِ كس سے کتنی زکوٰۃ لی جائے گی اس کی بحث اس سے پہلے والے اثر میں تفصیل سے گزر چکی ہے۔

زکوٰۃ کے مصارف

فَإِمَّا مَّا أُخِذَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَهُوَ زَكَاةٌ فَيُوضَعُ فِي مَوَاضِعِ الزَّكَاةِ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ۔ مسلمانوں سے جو وصول کیا جائے گا اسے مد زکوٰۃ میں رکھا جائے گا اور فقراء و مساکین اور اللہ جل شانہ کی طرف سے قرآن میں مذکورہ مستحقین زکوٰۃ کو دیا جائے گا۔

اس میں ان مصارف زکوٰۃ کا تذکرہ ہے جن کو اللہ جل شانہ نے قرآن کریم میں بیان کیا ہے۔ آیت مبارکہ یہ ہے

انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملین علیہا والمؤلفۃ قلوبہم وفی الرقاب والغارمین وفی سبیل اللہ وابن السبیل اس میں آٹھ مصارف کو بیان کیا گیا وہ یہ ہیں۔

① فقراء ② مساکین ③ زکوٰۃ وصول کرنے والے عمال ④ مؤلفۃ القلوب ⑤ غلاموں (کا بدل کتابت ادا کر کے ان) کو آزاد کرانا ⑥ حادثہ یا مقروضوں کو ⑦ فی سبیل اللہ ⑧ مسافر۔ مگر بالاتفاق مؤلفۃ القلوب ساقط ہو گیا۔ ان مصارف کو کسی شاعر نے اس طرح جمع کیا ہے۔

صرفت زکوٰۃ الحسن لم لا بدات بی وانی لها المحتاج لو کنت تعرف
فقیر و مسکین و غاز و عامل ورق سبیل غارم و مؤلف
مسلمانوں سے زکوٰۃ کا جو مال وصول ہوگا اس کو قرآن کریم کے مقرر کردہ مصارف ہی میں صرف کیا جائے گا۔
حضرت عمر، علی، ابن عباس، حذیفہ، معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور سعید بن جبیر، حسن بصری، ابراہیم نخعی، عمر بن عبد العزیز، ابو العالیہ، سفیان ثوری، عطاء بن ابی رباح، ابو عبیدہ، ابو ثور، امام مالک، اور ظاہر روایت میں امام احمد، احناف کے نزدیک ان اصناف میں سے سب کو دے یا ان میں سے کسی ایک کو دے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔
مگر امام شافعی کے نزدیک ہر مصرف میں سے کم از کم تین افراد کو دینا ضروری ہے یعنی تین فقیروں میں سے تین لیکنوں میں سے اس طرح ساتوں مصارف میں سے اکیس آدمیوں کو زکوٰۃ دی جائے گی۔

خراج اور جزیہ کے مصارف

وَمَا أُخِذَ مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ وَمِنْ أَهْلِ الْحَرْبِ يُوَضَعُ مَوَاضِعِ الْخَرَاجِ فِي بَيْتِ الْمَالِ لِلْمُقَاتِلَةِ ذُمُومٍ وَحُرُوبٍ
سے جو لیا جائے گا اسے بیت المال میں خراج کی مد میں مجاہدین کے لئے رکھا جائے گا۔
اور جو مال اہل ذمہ یا اہل حرب یا بنو تغلب سے مصالحت کے بدلے لیا جائے، اور جو مال عاشر، ذمی یا حربی تاجروں سے وصول کرے گا تو اس مال سے دریاؤں پر پل اور سرکیں، سرائے خانے، خانقاہیں بنانے، نہریں نکالنے، حکام عدالت، مدرسین مدارس، اور فوجیوں کی تنخواہوں میں خرچ کیا جائے گا۔

بیت المال میں کون کون سے مال جمع ہوتے ہیں اور ان کے مصارف

خلاصہ یہ ہوا کہ بیت المال میں چار قسم کے مال جمع ہوتے ہیں اور اس کے مصارف یہ ہیں۔

① جانوروں کی زکوٰۃ، عشر اور وہ مال جو راستہ میں عاشر مسلمان تاجروں سے وصول کرتا ہے اس کا مصرف قرآن میں بیان کردہ مصارف سب سے ہیں۔

② خمس جو مال غنیمت یا معدن اور رکاز (دقنیوں) سے وصول ہوتا ہے اس کو بھی آیت انما الصدقات کے مطابق خرچ کیا جائے گا۔

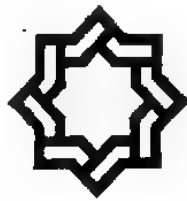
③ اموال خراج، جزیہ کو جن کا بیان تفصیل سے اوپر ہوا نہر کھودنے وغیرہ ملکی و انتظامی ضروریات اور فوجیوں کو تنخواہ دینے میں خرچ کیا جائے گا۔

④ وہ مال جو میت کے ورثہ سے بچ جائے یا میت لاوارث ہو کر مرے تو یہ بھی بیت المال میں جمع ہوتا ہے اور اس کو فقیر مردوں کے کفنانے، لاوارث بچوں کی کفالت، ہسپتال، کمائی سے عاجز لوگوں کی مدد وغیرہ میں صرف کیا جائے گا۔

ہشتم (اس سے مراد ابراہیم بن ہشیم ہیں) ان کے حالات باب مال لا ینجسہ شیء الماء والارض والجنب وغیرہ ذلک حدیث نمبر ۱۵ کے ضمن میں گزر چکے ہیں۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے حالات باب من سبق بشیء من صلاتہ حدیث نمبر ۱۳۹ کے ضمن میں گزر چکے ہیں۔

(۱) بنایہ شرح ہدایہ۔



باب کیف تعطی الزکوۃ

زکوۃ کس طرح دی جائے گی

اس باب میں مصنف یہ بیان فرما رہے ہیں کہ زکوۃ کس طرح دی جائے۔ تو اس میں حکم شرعی یہ ہے کہ مصارف سبعہ جن کو آیت انما الصدقات میں بیان کیا گیا ہے صاحب مال ان میں سے کسی کو بھی زکوۃ دے سکتا ہے مگر اس کو اتنا دینا بہتر ہے کہ اس کی ضروریات کے لئے یہ مال کافی ہو البتہ نقد کی صورت میں اس کو دو سو درہم یا اس سے زائد نہ دیا جائے کہ وہ خود غنی بن جائے جب کہ پہلے وہ زکوۃ لینے والا تھا۔ اب وہ زکوۃ دینے والا بن جائے گا۔ اس لئے دو سو درہم سے کم دے اور ضروریات زندگی مثلاً رہائش کیلئے مکان وغیرہ خریدنے کی صورت میں حسب ضرورت ادائیگی جائز ہوگی۔

۳۱۶

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ جُبَيْرٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ أَنَّ رَجُلًا أَرَادَ أَنْ يُعْطِيَ زَكَاةً أَرْبَعِمِائَةِ دِرْهَمٍ، فَذَهَبَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ يَدُلُّهُ، فَكَانَ يُعْطِي أَهْلَ الْبَيْتِ عَشْرَةَ دَرَاهِمٍ فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ لَوْ كُنْتُ أَنَا كَانَ أَنْ أُغْنِيَ بِهَا أَهْلَ بَيْتِ مَنْ الْمُسْلِمِينَ أَحَبُّ إِلَيَّ۔

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ أُعْطِيَ مِنَ الزَّكَاةِ مَائَتَيْنِ وَمِائَتَيْنِ وَلَا يَبْلُغُ بِهَا مِائَتَيْنِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مُغْرَمًا فَيُعْطَى قَدْرَ دَيْنِهِ وَفَضْلُ مِائَتَيْنِ دِرْهَمٍ إِلَّا قَلِيلًا وَهَذَا قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

”حضرت ابراہیم نخعی“ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے چار سو درہم کی زکوۃ دینا چاہی چنانچہ رہنمائی کے لئے حضرت ابراہیمؒ کے پاس گئے وہ صاحب ایک گھروالوں کو دس درہم دینے لگے حضرت ابراہیمؒ نے فرمایا اگر میں تقسیم کرتا تو مجھے ایک گھروالوں کو بھیک سے بے نیاز کرنا زیادہ پسند تھا۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں زکوۃ میں دو سو درہم سے کم دیا جائے گا پورے دو سو درہم نہ دیئے جائیں گے الا یہ کہ وہ مقروض ہو تو اس کو قرضہ کے مطابق دیا جائے گا اور دو سو سے کچھ کم اسے مزید دیئے جائیں گے، یہی امام

البوحنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

تشریح

قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ أُعْطِيَ مِنَ الزَّكَاةِ مَا يَنْتَهِي وَيُتَيْنُ الْمَائَتَيْنِ وَلَا يُبَلِّغُ بِهِمَا مَائَتَيْنِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مُقْرَءًا الْخ۔
امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ زکوٰۃ میں دو سو درہم سے کم دیا جائے گا پورے دو سو درہم نہ دیئے جائیں، الا یہ کہ وہ مقروض ہو جائے۔

کیا زکوٰۃ کی رقم مستحق کو دو سو درہم سے زائد دی جاسکتی ہے؟

اس بارے میں تین مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: امام ابوحنیفہؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک کسی فقیر کو دو سو درہم کا مالک بنانا مکروہ ہے۔

دوسرا مذہب: امام ابو یوسفؒ وغیرہ کے نزدیک دو سو درہم کا مالک بنانے میں کوئی کراہت نہیں ہے ہاں اس سے زائد کا بنایا جائے تو مکروہ ہوگا۔

تیسرا مذہب: امام زفرؒ اور ایک روایت امام حسن بن زیادؒ کی یہ ہے کہ اگر کسی کو دو سو درہم کا مالک بنا دیا تو یہ جائز ہی نہیں ہوگا۔

پہلے مذہب والوں کی دلیل

دو سو درہم کا مالک بنانا مکروہ ہے، کیوں کہ اس صورت میں یہ غنی بن جائے گا اس کی مثال ایسی ہی ہوگی جیسے کوئی شخص اس طرح سے نماز پڑھے کہ اس کے قریب ہی نجاست ہو تو نجاست کے قرب کی وجہ سے کراہت آجائے گی اس وجہ سے یہ غنی زکوٰۃ دینے سے غریب ہو گیا ہے کہ اس لئے اس میں بھی کراہت آجائے گی۔

الا ان یکون مقومًا الا یہ کہ وہ مقروض ہے۔ دو شرطوں مسبوط میں ہے کہ آدمی کو دو سو درہم دینا کے ساتھ مکروہ ہے ① جب کہ اس پر دین نہ ہو۔ ② یا وہ صاحب عیال نہ ہو۔ اور اگر وہ فقیر مقروض ہو یا صاحب عیال ہو تو قدر دین سے زائد دو سو سے کم تک دینے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ اسی طرح اگر وہ صاحب عیال ہو تو اتنا دینے میں کوئی مضائقہ نہیں کہ اگر وہ اپنے عیال میں سے ہر ایک کو دو سو درہم تقسیم کرے تو ہر کو دو سو درہم نہ پہنچے۔

عمرو بن جبیر کے حالات زندگی: اساتذہ ان کے استاذ اس میں سے ابراہیم النخعی ہیں۔

تلامذہ: ان کے تلامذہ میں سے امام ابوحنیفہؒ جیسی شخصیت بھی ہیں۔

حضرت ابراہیم نخعی کے حالات باب الوضوء حدیث کے ضمن میں گزر چکے ہیں۔

باب زکاة الابل اونٹوں کی زکوٰۃ کا بیان

الابل اسم واحد ہے جو جنس پر بھی دلالت کرتا ہے بعض اس کو اسم بھی کہے ہیں کہ اس کا اس کے لفظ سے کوئی واحد نہیں ہے ابن صامت فرماتے ہیں کہ فعل کے وزن پر دو لفظ آتے ہیں تیسرا کوئی نہیں۔ ① ابل ② اہز۔ ابل یعنی ارتنہ کو سب جانوروں کے زکوٰۃ پر مقدم ہے اس لئے کہا کہ ابل عرب کے نزدیک نفیس اور عمدہ ترین احوال اونٹ ہی تھے۔ یا یہ کہا ہے کہ آپ ﷺ نے ابو بکر جو حضرت انس کے نام جو مکتبہ لکھوایا اس میں اونٹ کی زکوٰۃ کو سب سے مقدم کیا۔ امام حمد نے سبوط میں لکھا ہے کہ کتاب الزکوٰۃ بذکر المعاشی اقتداء بکتاب رسول اللہ فانہ بذاتیہا بزکاة المواشی۔

۳۱۷

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: فِي خَمْسٍ مِنَ الْإِبِلِ شَاةٌ إِلَى تِسْعٍ، فَإِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً فِيهَا أَرْبَعُ شِئَاءٍ إِلَى أَرْبَعٍ وَعِشْرِينَ، فَإِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً فِيهَا ابْنَةُ مَخَافِضٍ إِلَى خَمْسٍ وَثَلَاثِينَ، فَإِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً فِيهَا ابْنَةُ لَبُونٍ إِلَى خَمْسٍ وَأَرْبَعِينَ، فَإِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً فِيهَا حَقَّةٌ إِلَى سِتِّينَ، فَإِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً فِيهَا جَذْعَةٌ إِلَى خَمْسٍ وَسَبْعِينَ، فَإِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً فِيهَا بَنَاتُ لَبُونٍ إِلَى تِسْعِينَ، فَإِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً فِيهَا حَقَّتَانِ إِلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ، ثُمَّ تَسْتَقْبِلُ الْفَرِيضَةَ فَإِذَا كَثُرَتِ الْإِبِلُ فِي كُلِّ خَمْسِينَ حَقَّةً. قَالَ مُحَمَّدٌ: وَبِهَذَا كَلَّةٌ نَأْخُذُ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا پانچ اونٹوں سے نو تک ایک بکرا آپ کا پھر جب ایک بڑھ جائے گا تو پورہ تک دو بکرے آئیں گے پھر جب ایک بڑھ جائے گا تو انیس تک تین بکرے آئیں گے پھر جب اور بڑھ جائے گا تو اب چوبیس تک ان میں چار بکرے آئیں گے پھر جب ایک اور بڑھ جائے گا تو پینتالیس تک ایک بنت مخاض آئے گی پھر جب ایک بڑھ جائے گا تو اب ساٹھ تک ایک حقہ آئے گا۔ پھر جب ایک اور بڑھ جائے گا تو اب پچھتر تک ایک جذعہ آئے گا پھر جب ایک بڑھ جائے گا تو اب نوے تک دو

بنت لبون آئیں گی پھر جب ایک بڑھ جائے تو اب ایک سو بیس تک دو حصے آئیں گے پھر استیناف ہوگا پھر جب اونٹ زیادہ ہو جائیں گے تو ہر پچاس میں ایک حقہ آئے گا امام احمد نے فرمایا ہم اس سب پر عمل کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں۔“

تشریح

سب سے پہلے اونٹوں کے القاب جو عمر کے اعتبار سے تبدیل ہوتے ہیں اس کا مطلب سمجھ لینا چاہئے۔

بنت مخاض: یہ اس اونٹنی کو کہتے ہیں جو ایک سال ختم کر کے دوسرے سال میں لگ جائے۔ اصل میں مخاض کہتے ہیں حاملہ کو۔ اس کی ماں بھی اس عمر میں حاملہ ہو سکتی ہے اس سے اس کو بنت مخاض کہہ دیتے ہیں جیسے قرآن میں آتا ہے: فاجاء المخاص الى جذع النخلة۔

بنت لبون: اس اونٹنی کو کہتے ہیں جو دو سال ختم کر کے تیسرے سال میں لگ جائے۔ اصل میں لبون کہتے ہیں دودھ دینے والی اونٹنی کو اس کی ماں بھی اس عمر میں بچے کو دودھ پلانے والی ہو سکتی ہے۔ اس لئے اس کو بنت ہون کہتے ہیں جیسے شاعر کہتا ہے ۔

مررت علی دار امبرء السبوا حوله

هون کعبه ان بحائط بستان

”ایک آدمی بد ذات بخیل کے گھر پر گزر ہوا جس کے گرد باغ کے احاطہ میں دودھ دینے والی اونٹنیاں بلند قامت مثل تنہ درخت خرما کے کھڑی تھیں۔“

حقہ: یہ اس اونٹنی کو کہتے ہیں جو تین سال ختم کر کے چوتھے سال میں لگ جائے۔ اصل میں حقہ کہتے ہیں سواری اور جھسی کے قابل ہو تو یہ بھی اس عمر میں سواری کے قابل ہو جاتی ہے۔

جذعہ: اس اونٹنی کو کہتے ہیں جو چار سال ختم کر کے پانچواں سال میں لگ جائے۔ اصل میں جذعہ کہتے ہیں جو جوان ہو چکا ہے تو یہ بھی اس عمر میں جوان ہو جاتی ہے۔^(۱)

اونٹوں کی زکوٰۃ کے بارے میں دو حقے ہیں ایک حقہ میں تو ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے دوسرے حقہ میں ائمہ اربعہ کا اختلاف ہے۔

اتفاقی حقہ ۱۲۰ تک کا ہے کہ ابتداء اونٹ کی زکوٰۃ میں پانچ اونٹ سے شروع ہوتا ہے کہ پانچ پر ایک بکری اور پھر

پانچ اونٹ پر ایک بکری ہے پچیس سے لے کر پینتیس تک ایک بنت مخاص پھر چھتیس سے لے کر پینتالیس تک ایک بنت لبون پھر چھیالیس سے ساٹھ تک ایک حقہ۔ پھر اکٹھ سے لے کر نوے تک دو بنت لبون اکانوے سے لے کر ایک سو بیس تک دو حقے ہیں۔ اتنے حقہ میں ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے۔

استدالات

① کتاب ابوبکر۔ ابوبکر نے حضرت انس جو سیرین کے عامل ہیں اس کو مفضل خط روانہ کیا جس پر یہ ساری تفصیل موجود تھی۔^(۱)

② کتاب عمران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتب کتاب الصدقة فلم يخرجہ الی عمالہ حتی قبض فقرہ سیغہ فلما قبض عمل بہ ابوبکر حتی قبض و مر حتی قبض و کان فیہ فی خمس من الابل شاة و فی عشر شاتان و فی خمس عشرة ثلاث شاة و فی عرین اربع شباہ و فی خمس و عشرين بنت حماض الی خمس و قد سین فاذا زارت فقیسا بنت لبون الی خمس دار فادات فقیسا حقہ الاستین فاذا زادات مجدعة الی خمس و سبعین فاذا زادت فقیسا بنتا لبون لعین اذا زادت فقیسا حقنتمان الی عشرين و ماتہ۔^(۲)

③ کتاب زیاد بن لیبد البیاضی الانصاری (اس میں اونٹ کے بارے میں یہ ہے) فیما دون خمس و قرین من الابل السوائم فی کل خمس شاة فاذا بلغت خمساً و عزن ففیہا بنت مخاض۔ فاذا لم یوجد بنت مخاض فقیسا امن لبون ذکر ابی تبلغ ستا و کل ثثن فاذا بلغت ستا و اربعین فاذا بلغت ففیہا قصہ ابی ان تبیل ستین فاذا کانت احدی و ستین ففیہا جذعة الی ان تبلغ حمسا و سبعین فاذا کانت ستا و سبعین ففیہا بنتا لبون الی ان تبلغ تسعین اذا کانت احدی و تسعین ففیہا حقنتمان طروقن الجمل الی ان تبلغ قرین دحائہ۔^(۳)

④ کتاب عمرو بن حزم..... و فی کل خمر من الابل سائمة شاة الی ان تبلغ اربعاً و عشرين فاذا زادت واحدة علی اربعہ و قرین ففیہا بنت مخاض فان لم توجد ابنة مخاصر فابن لبون ذکر ابی ان یبلغ خمساً و ثلاثین فاذا زادت علی خمس و ثلاثین واحدة ففیہا ابنته لبون الی ان تبلغ خمساً و اربعین فاذا زادت واحدة ففیہا حقہ و روقہ امجمل الی ان تبلغ ستین فان زاوت علی ستین واحدة ففیہا جذعة الی ان تبلغ خمساً و سبعین فان زادت واحدة علی خمس و سبعین ففیہا بنت لبون الی ان تبلغ تسعین فان زادت واحدة ففیہا حقنتمان و قنا الحجل الی ان تبلغ قرین و ثاقہ۔

حضرت عبداللہ بن مسعود کے حالات اسج علی الخنفین کے ضمن میں گزر چکے ہیں۔

(۱) اونٹوں کے عرب کے بارے میں اصل لغت نے اس طرح نام بتائے ہیں۔

حذینہ جب پیدا ہوا تو اس کو فصیل کہتے ہیں۔

ایک سال قسم کا ہے جو بنت غاض۔

دوسرا سال ختم ہو جائے تو بنت لبون۔

تیسرا سال ختم ہو جائے حقہ۔

چوتھا سال ختم اور پانچویں میں لگ جائے تو جذعہ۔

چھٹے سال میں لگ جائے زکور بائی اور مادہ کور باعیمہ کہتے ہیں۔

جب آٹھویں سال میں لگ جائے تو اس کو سد لیس کہتے ہیں۔

جب نویں سال میں لگ جائے بازل کہتے ہیں۔

(۲) بخاری۔ گیارہ جگہ نقل کی ہے۔ ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ۔

(۳) ترمذی، ابو داؤد، بیہقی، مصنف ابن ابی شیبہ۔

(۴) کتاب الردۃ للواقدی۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: فِي مِائَةِ وَخَمْسَةِ وَعِشْرِينَ مِنَ الْإِبِلِ حَقَّتَانِ وَشَاةٌ، وَفِي الثَّلَاثِينَ وَالْمِائَةِ حَقَّتَانِ وَشَاتَانِ، وَفِي خَمْسٍ وَثَلَاثِينَ مِائَةِ حَقَّانِ وَثَلَاثُ شِيَاهٍ، وَفِي أَرْبَعِينَ وَمِائَةِ حَقَّتَانِ وَأَرْبَعِ شِيَاهٍ، وَفِي خَمْسٍ وَأَرْبَعِينَ وَمِائَةِ حَقَّتَانِ وَابْنَةِ مَخَاضٍ، وَفِي خَمْسِينَ وَمِائَةِ ثَلَاثِ حَقَّاقٍ، قَالَ مُحَمَّدٌ: وَبِهَذَا كُلِّهِ نَأْخُذُ، ثُمَّ تَسْتَقْبِلُ الْفَرِيضَةَ أَيضًا، فَإِذَا بَلَغَتْ خَمْسِينَ أُخْرَى كَانَتْ فِيهَا ثُمَّ تَسْتَقْبِلُ الْفَرِيضَةَ، وَهَذَا كُلُّهُ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا ایک سو پچیس اونٹوں میں دو حقے اور ایک بکرا آئے گا اور ایک سو تین میں دو حقے اور تین بکرے آئیں گے اور ایک سو چالیس میں دو حصے اور چار بکرے آئیں گے اور سو پینتالیس میں دو حقے ایک بنت مخاض، ایک سو پچاس میں تین حقے آئیں گے امام محمدؒ نے فرمایا ہم اس سب پر عمل کرتے ہیں (ایک سو پچاس کے بعد) زکوٰۃ کا حسب از سر نو شروع ہوتا رہے اور ہر پچاس پر حقہ بتا رہے گا۔ پھر یہی بات امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

تشریح

ایک سو بیس تک کا حساب ائمہ اربعہ کے نزدیک متفق علیہ ہے۔

ایک سو بیس کا بعد اختلاف ہے۔

تنبیہ: ایک سو بیس کے بعد نیا حساب چلتا ہے ایک سو پچاس تک اس کو استیناف اول کہتے ہیں پھر ایک سو کیاؤں کے بعد سے دو سو تک نیا حساب چلتا ہے اس کو استیناف ثانی کہتے ہیں۔

احناف کا مذہب

استیناف اول: امام ابوحنیفہؒ البوسفیان ثوری، ابراہیم نخعی کے نزدیک جب ایک سو بیس سے پانچ زائد ہو جائیں یعنی ایک سو پچیس ہو جائیں تو اب دو حقے اور اب بکری واجب ہوگی۔ اس طرح ہر پانچ پر ایک بکری کا اضافہ ہوگا رہے گا۔

جب پیس کا ہو جائیں یعنی ایک سو پینتالیس تو اب دو حقے اور ایک بنت محض ہوں گے۔ اور جب ایک سو پچاس ہو جائیں تو اب تین حقے واجب ہوں گے۔

استیناف ثانی: جب اونٹ ایک سو پچاس سے زائد ہو جائیں تو ہر پانچ اونٹ پر ایک بکری واجب ہوگی۔ جب پیس ہو جائیں یعنی ایک سو پچھتر تو اب تین حقوں اور ایک بنت محض آئے گا جب چھتیس ہو جائیں یعنی ایک سو چھیالیس ہو جائیں تو اب تین حصے اور ایک بنت ہوگی۔ اگر جب ایک سو اونٹ ہو جائیں تو اب چار حقے ہو جائیں گے چھیانوے دو سو تک دو سو کے بعد پھر استیناف ثانی کی طرح ہر کا حساب ہوگا۔



باب زکوۃ الغنم

بکروں کی زکوۃ کا بیان

غنم اُم جنس ہے یہ مذکر اور مونث دونوں کے لئے استعمال ہوتا ہے بعض اہل اُمت نے فرمایا غنم یہ غنیمہ سے ماخوذ ہے فکانت غنیمۃ بکل طالب کیونکہ بکری کے پاس اپنے بچاؤ کے لئے کوئی چیز نہیں بخلاف اونٹ، گائے وغیرہ کے۔

۳۱۹

ابو حمزہؓ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: لَيْسَ فِي أَقْلٍ مِنَ الْأَرْبَعِينَ مِنَ الْغَنَمِ فَإِذَا كَانَتْ أَرْبَعِينَ فَفِيهَا شَاةٌ إِلَى مِائَةٍ وَعِشْرِينَ فَإِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً فَفِيهَا شَاتَانِ إِلَى مِائَتَيْنِ فَإِذَا زَادَتْ وَاحِدَةً عَلَى مِائَتَيْنِ فَفِيهَا ثَلَاثُ شِيَاهٍ إِلَى ثَلَاثِ مِائَةٍ، فَإِذَا كَثُرَتِ الْغَنَمُ فَفِي كُلِّ مِائَةِ شَاةٍ قَالَ مُحَمَّدٌ: نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿﴾

”حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے ارشاد فرمایا چالیس سے کم بکروں (بھیڑ، دنبوں) میں زکوۃ نہیں ہے جب چالیس ہو جائیں تو ان پر ایک بکری آئے گی۔ ایک سو بیس تک جب ایک سو اکیس ہو جائیں تو دو سو تک دو بکریاں آتی ہیں پھر دو سو ایک سے تین سو تک تین پھر جب اس سے زیادہ ہو جائیں تو پھر ایک سو پر ایک بکری آتی رہے گی۔ امام محمدؓ نے فرمایا ہم اسی پر عمل کرتے ہیں یہی مذہب امام ابو حنیفہؒ کا ہے۔“

لغات: الغنم: اُم جنس ہے مذکر اور مونث دونوں پر اس کا طلاق ہوتا ہے۔

تشریح

بکریوں کے نصاب میں دو مذہب ہیں

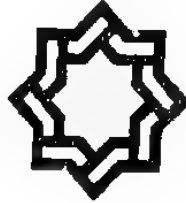
پہلا مذہب: حضرت علیؓ، ابن مسعودؓ، جہور اہل علم امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ، اسحاقؒ،

اوزائی وغیرہ کہ چالیس بکریوں میں ایک بکری ایک سو بیس میں دو بکریاں اور دو سو ایک میں تین بکریاں اور چار سو میں چار اور پھر ہر سو پر ایک بکری آتی رہے گی۔

دوسرا مذہب: ابراہیم نخعی، شعیبی، حسن بن حی، انس بن صالح وغیرہ کے نزدیک تین سو ایک میں چار بکریاں ہیں چار سو تک اور پھر چار سو ایک ہو جائیں تو اب پانچ بکریاں ہیں۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

اسی قسم کا نصاب آپ ﷺ نے عمرو بن حزم کو تحریر فرمایا تھا اور اسی نصاب حضرت ابو بکر وغیرہ نے فرمایا ہے۔ اسی نصاب پر عطاء کا اجماع ہے۔



۳۲۰

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عطاء بن السائب عن الحسن عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه بعث سعدا او سعيد بن مالك مصدقاتي عمر رضي الله عنه يستاذنه في جهاد، فقال: او لست في جهاد؟ قال: ومن ابن؟ والناس يزعمون اني اظلمهم، عقال: ومم ذلك؟ قال: يقولون: تحسب علينا السخلة في العدد، قال: احسبها وان جاء بها الراعي على كتفه، او لست تدع لهم الماخض والربي، والاثيلة وتيس الغنم؟ قال محمد وبهذا نأخذو الماخض التي في بطنها ولدها والربي التي تربي ولدها، والاثيلة التي تسمن للأكل، وانما ينبغي للمصدق ان يأخذ من اوسط الغنم يدع المرتفع والردال، ويأخذ من الاوسط البين فصاعدا.

”حضرت عمر بن خطاب رضي الله عنه سے روایت ہے کہ انہوں نے حدیث سعد بن مالک کو زکوٰۃ کے وصول کرنے کے لئے بھیجا اور وہ حضرت عمر رضي الله عنه سے جہاد کی اجازت مانگنے آئے تھے تو حضرت عمر رضي الله عنه نے فرمایا کی تم جہاد میں نہیں ہو۔ انہوں نے عرض کیا وہ کیسے جب کہ لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ میں ان پر ظلم کرتا ہوں انہوں نے پوچھا وہ کیوں؟ عرض کیا لوگ کہتے ہیں کہ آپ بکریوں کے بچے کو بھی شمار کرتے ہیں حضرت عمر نے فرمایا اس بچے کو بھی شمار کرو اگر وہ چروایا اسے اپنے ہاتھ میں اٹھا کر ہی کیوں نہ لائے۔ کیا تم ان سے ”ماخض“ یعنی حاملہ ”ربی“ (ربی) بچے کو پالنے والی۔ ”اثیلہ“ ذبح کے لئے تیار کی جانے والی ”تیس الغنم“ جفتی کے لئے تیار کردہ نر کو نہیں چھوڑتے۔ امام محمد نے فرمایا ہم اس پر ہی عمل کرتے ہیں کہ ”ماخض“ مراد وہ ہے جس کے پشت میں بچہ ہو۔ ”ربی“ سے مراد یہ ہے کہ جو اپنے بچے کو پال رہی ہو۔ ”اثیلہ“ سے مراد یہ ہے جسے ذبح کرنے اور کھانے کے لئے خوب موٹا تازہ کیا جاتا ہے زکوٰۃ وصول کرنے والے کو چاہئے کہ وہ درمیانی قسم کا جانور لے عمدہ اور بالکل ادنیٰ کو چھوڑ دے درمیانی قسم کا یا کچھ معمولی سے اچھا ہو تو اس کو لے لے۔“

تشریح

بچے کے زکوٰۃ کے بارے میں علماء اُمت کے تین مذاہب ہیں:

پہلا مذہب: امام ابوحنیفہؒ کا آخری قول، امام محمدؒ، سفیان ثوریؒ، شعبیؒ وغیرہ بچوں میں زکوٰۃ اس وقت آئی گی جب کہ ان کے ساتھ بڑے بھی ہوں۔

دوسرا مذہب: امام زفرؒ، امام مالکؒ، داؤدؒ، ظاہرہؒ کا یہ ہے کہ بڑوں میں جو زکوٰۃ دے وہیں بچوں میں آئے گی اگرچہ ان کے ساتھ بڑے موجود نہ بھی ہوں۔

تیسرا مذہب: امام ابو یوسفؒ، اوزاعیؒ، اسحاقؒ، وغیرہ کا مذہب یہ ہے کہ ان میں سے ایک دیتا جائے۔

پہلے مذہب والوں کی دلیل

ان کی دلیل ستین میں مذکور ہے۔

دوسرے مذہب والوں کی دلیل

نص میں مطلق ذکر ہے چھوٹے بڑوں کی کوئی وضاحت نہیں ہے اس لئے سب میں زکوٰۃ آئے گی۔

تیسرے مذہب والوں کی دلیل

وہ فرماتے ہیں کہ میں فقراء اور مالک حبان کا فائدہ ہے کہ فقراء کو ایک جانور مل جائے اور مالک کو اسی میں ایک دینے کو کہا جائے گا خواہ وہ لاغر ہو یا قوی ہو۔

للمقصد ان یاخذ من اوسط الغنم زکوٰۃ وصول کرنے والے کو چاہئے کہ وہ درمیانی قسم کا جانور زکوٰۃ میں وصول کرے۔

اس مسئلہ میں تمام ہی ائمہ کا اتفاق ہے کہ زکوٰۃ وصول کرنے والا نہ تو بہت اچھا مال لے گا اور نہ ہی گھٹیا مال لے گا بلکہ درمیانی قسم کا لے گا یہی بات ایک دوسری روایت میں اس طرح فرمائی گئی ہے۔

ولا یوخذ فی الصدقة رھة ولا ذات عیب۔^(۱)

زکوٰۃ میں بڑی عمر کا اور عیب دار جانور نہ لیا جائے گا۔

باب زکاة البقر گائے کی زکوٰۃ کا بیان

۳۲۱

ابُو مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: لَيْسَ فِي أَقْلٍ مِنْ ثَلَاثِينَ مِنَ الْبَقَرِ شَيْءٌ، فَإِذَا كَانَتْ ثَلَاثِينَ مِنَ الْبَقَرِ فَفِيهَا تَبِيعٌ أَوْ تَبِيعَةٌ إِلَى أَرْبَعِينَ، فَإِذَا كَانَتْ أَرْبَعِينَ فَفِيهَا مَسْنَةٌ، ثُمَّ مَا زَادَ فَبِحَسَابٍ، ذَلِكَ. قَالَ مُحَمَّدٌ: وَبِهَذَا كُلُّهُ كَانَ يَأْخُذُ أَبُو حَنِيفَةَ، وَأَمَّا فِي قَوْلِنَا فَلَيْسَ الزِّيَادَةُ عَلَى الْأَرْبَعِينَ شَيْءٌ حَتَّى تَبْلُغَ الْبَقَرُ سِتِينَ، فَإِذَا بَلَغَتْ سِتِينَ كَانَ فِيهَا تَبِيعَانِ أَوْ تَبِيعَتَانِ، وَالتَّبِيعُ الْجَذْعُ الْحَوْلِيُّ، وَالْمَسْنَةُ الثَّانِيَةُ فَصَاعِدًا. ﴿١﴾

”حضرت ابراہیمؒ نے فرمایا تیس گائے سے کم میں کچھ نہیں جب تیس ہو جائیں تو ان میں چالیس تک ایک تبع یا تبعہ آئے گی جب چالیس ہو جائیں تو ان میں ایک سبن یا سبنہ آئے گی پھر جتنی بڑھتی رہیں گی اسی حساب سے ان میں زکوٰۃ آتی رہے گی۔ امام محمدؒ نے فرمایا امام ابو حنیفہ ان سب پر عمل کرتے ہیں لیکن ہم یہ کہتے ہیں کہ جب چالیس گائے سے زیادہ ہو جائیں تو ان پر اس وقت تک کچھ نہیں آئے گا جب تک ساٹھ نہ ہو جائیں اور جب ساٹھ ہو جائیں گی تو ان میں دو تبع یا تبعیہ آئیں گے تبع ایک سال کے اور ستہ دو سال یا اس سے زیادہ والے کو کہتے ہیں۔“

لغات ::

تشریح

گائے کی زکوٰۃ کا نصاب

اس مسئلہ میں تقریباً ائمہ اربعہ اور جمہور و فقہاء علماء کا اتفاق ہے کہ تیس گائے سے کم میں کوئی زکوٰۃ نہیں اور جب تیس ہو جائیں تو اب اس پر ایک تبع آئے گا اور چالیس پر ایک سبنہ آئے گا پھر یہ تیس پر ایک تبع اور چالیس پر ایک سبنہ آتا ہے گا بعض لوگ جس میں سعید بن المسیب، قتادہ، زہری، وغیرہ میں ان کے یہاں پانچ گائے ہیں ایک بکری۔ دس

گائے ہیں دو بکریاں پندرہ گائے ہیں تین بکریاں بیس میں چار بکریاں، اور پھر پچیس میں ایک گائے پچتر تک اور پھر ایک سو بیس تک دو گائے پھر یہ چالیس پر ایک سنہ آتا رہے گا۔

جمہور علماء کا استدلال

روایت معاذ رضی اللہ عنہ ہے: ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لما وجہ الی الیمن امرہ ان یاخذ من کل ثلاثین تبعنا او تبعہ ومن کل دربعین سنة ومن کل حالم احققی محتما دینار او عدل من المعافر ثیاب تکنون بالیمین۔
”حضرت محمد ﷺ نے جب حضرت معاذ کو یمن بھیجا تو فرمایا ہر تیس گائے پر ایک سالہ بکھڑایا بکھڑی اور پھر ہر چالیس سے دو سالہ اور پھر ہر بالغ سے ایک اشرفی یا اس کی کل قیمت کے معاصر کپڑے لے لے (معاذ یہ یمن کے خالص قسم کے کپڑے ہوتے تھے۔“

فلیس فی الزیادة علی الاربعین التی تبلغ البتہ ستین جب چالیس سے زائد ہو جائیں تو ان پر اس وقت تک کچھ نہیں آئے گا جب تک ساٹھ نہ ہو جائیں۔

ائمہ ثلاثہ اور صاحبین کے نزدیک چالیس سے زائد میں کوئی زکوٰۃ نہیں یہاں تک کہ ساٹھ نہ ہو جائیں امام صاحب کا حنفی یہ قول ہی ہے۔^(۱)

امام ابو حنیفہ کے اس بارے میں روایات ہیں۔ دوسرے جتنے بھی زائد ہوتے رہے اس کا حساب لگا کر دینا واجب ہے مثلاً ایک زائد ہو جائے تو ایک سنہ کا چالیسوا حصہ۔ دو زائد کا ہوں تو اس سنہ کا بیسواں حصہ وغیرہ۔ دوسری روایت: چالیس سے زائد پر بھی واجب یہاں تک کہ پچاس کی عدد کو پہنچ جائے۔^(۲)

(۱) بحر الرائق۔

(۲) فتح القدیر ۱/۴۹۹۔



باب الرجل يجعل ماله للمساكين اپنے مال کو مساکین کے لئے وقف کرنے کا بیان

۳۲۲

”مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: إِذَا جَعَلَ الرَّجُلُ مَالَهُ فِي الْمَسَاكِينِ صَدَقَةً فَلْيَنْظُرْ إِلَى مَا يَسْعُهُ وَيَسَعُ عِيَالَهُ، فَلْيُمْسِكْهُ وَلْيَصَدُقْ بِالْفَضْلِ، فَإِذَا أَيْسَرَ تَصَدَّقْ بِمِثْلِ مَا أَمْسَكَ. قَالَ مُحَمَّدٌ: وَبِهِ نَاخِذٌ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى. وَأَمَّا عَلَيْهِ أَنْ يَتَصَدَّقَ مِنْ مَالِهِ بِأَمْوَالِ الزَّكَاةِ الذَّهَبِ، وَالْفِضَّةِ، وَالْمَتَاعِ لِلتَّجَارَةِ، وَالْأَبْلِ، وَالْبَقَرِ، وَالْغَنَمِ السَّائِمَةِ: فَأَمَّا الْمَتَاعُ، وَالرَّقِيقُ، وَالْدُّورُ، وَغَيْرُ ذَلِكَ مِمَّا لَيْسَ لِلتَّجَارَةِ فَلَيْسَ عَلَيْهِ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِهِ: إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَنْهُ فِي يَمِينِهِ.“

”حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا جب آدمی اپنے سارے مال کو مساکین کے لئے وقف کر دے تو اسے اتنا مال روک لینا چاہئے جو اس کے اور اس کے اہل و عیال کے لئے کافی ہو اور زائد کو صدقہ کر دینا چاہئے پھر جب مزید مال آجائے تو جتنا مال روکا تھا۔ امام محمد نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں اس شخص پر لازم ہے کہ وہ اپنے مال میں سے اموال زکوٰۃ سونا، چاندی، تجارت کے سامان اونٹ، گائے بکریوں کو صدقہ کر دے۔ رہا ساز و سامان۔ غلام، مکان گھر، وغیرہ جو تجارت کا مال نہیں ہے اس پر ان کا صدقہ کرنا لازم نہیں ہے اس لئے کہ اس نے جو قسم کھاتے وقت ان کو بھی اس میں شامل کیا ہے۔“

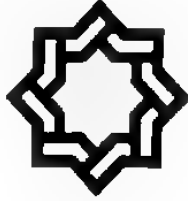
تشریح

مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص نذر مانے کہ وہ اپنی ملکیت میں جو کچھ ہے سب کو صدقہ کرے گا۔ تو اب اس کی ملکیت میں جو کچھ ہے ان سب کو اس پر صدقہ کرنا لازم ہو جائے گا مگر اس صورت میں وہ بالکل مجبور اور محتاج ہو جائے

گا تو اس کا ایک حیلہ بنایا جا رہا ہے تو اس کو فی الحال یہ کہا جائے گا کہ اپنے اور اہل عیال کی ضرورت کے بقدر سامان کو روک لو اور پھر جب اور مال آجائے تو اب جتنا مال پہلے روکا تھا اب اس کو صدقہ کر دینا۔

ان یتصدق من مالہ۔ صدقہ کر دے اپنے مال میں سے۔

اگر اس طرح اس نے نذر مانی تو اب اس کو اپنا تمام مال صدقہ نہیں کرنا ہوگا صرف ان مالوں کو صدقہ کرنا پڑے گا جس پر شریعت کی طرف سے زکوٰۃ آتی ہے مثلاً اونٹ، گائے، بکریاں، پیسہ وغیرہ۔



کتاب المناسک

مناسک: یہ مسنک کی جمع ہے اس لفظ کے لغت میں کئی ترجمہ آتے ہیں مثلاً، عبادت کرنا، قربانی کرنا، حج کرنا، ترا ولا خفی یہاں پر مراد ہے۔

حج کا لغوی معنی و اصطلاحی معنی: حج کے لغوی معنی تو مطلقاً قصد و زیارت کرنے کے ہیں۔^(۱)

اصلاحی میں زیادہ مکان مخصوص کی زبان مخصوص بفعل مخصوص کو کہا جاتا ہے۔^(۲)

حج کس سال میں فرض ہوا: اس بارے میں علماء کے متعدد اقوال ملتے ہیں۔ مثلاً۔

① ہجرت سے پہلے فرض ہو چکا تھا (مگر یہ قول صحیح نہیں ہے)۔

② جمہور علماء کی رائے یہ ہے کہ حج مدنی زندگی میں فرض ہوا۔

بعض کے نزدیک ۵ھ میں بعض نے ۶ھ اور بعض نے ۷ھ اور بعض نے ۸ھ اور بعض نے ۹ھ اور بعض نے ۱۰ھ

فرمایا ہے۔^(۳)

مگر زیادہ تر علماء کی رائے ۶ھ اور ۹ھ پر ہے۔

حج کا حکم: حج کا فرض ہونے کے بعد کرنا ضروری ہے انکار کرنے سے آدمی کافر ہو جاتا ہے اور حج عمر بھر میں ایک دفعہ ادا

کرنا مردوں اور عورتوں پر بلا خوف فرض عین ہے۔^(۴)

(۱) فتح الباری ۳/۲۹۹۔

(۲) کنز الدقائق ۷۲، ابتداء کتاب الحج اور جزا المسالک ۳/۲۹۵۔

(۳) اور جزا المسالک ۳/۳۹۶، وکذا عمدہ القاری ۹/۲۲ کتاب الحج۔

(۴) شرح اللباب۔

حج فرض ہونے کے بعد فوراً حج کرنا ضروری ہے یا تاخیر کر سکتے ہیں

اس بارے میں دو مذاہب ہیں۔

پہلا مذاہب: امام ابو حنیفہؒ، امام مالک، امام ابو یوسف اور بعض دوسرے بعض فقہاء کے نزدیک حج فرض ہونے کے فوری بعد حج کرنا ضروری ہے۔

دوسرا مذہب: امام محمد، امام شافعی وغیرہ۔^(۱)

تاخیر کر سکتے ہیں مگر بغیر حج کئے مر گیا تو سب کے نزدیک گناہ گار ہے۔

حج صرف امت محمدیہ پر فرض ہے؟ اس میں ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ حج تو پہلی امم سابقہ نے بھی کیا مگر فرض

صرف امت محمدیہ پر ہے اس لئے یہ امت محمدیہ کی خصائص میں سے ہے۔^(۲)

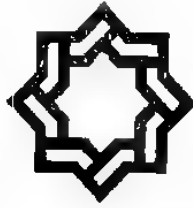
مگر حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ حج پہلی امتوں پر بھی فرض رہا ہے اس لئے یہ امت محمدیہ کی خصوصیت نہیں ہے۔

(۳)

(۱) بنایہ شرح الہدایۃ ۳/۴۲۸، معارف السنن ۶/۲۳۸۔

(۲) مرقاۃ شرح مشکوٰۃ۔

(۳) فتح الباری۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ لَمَّا انْبَعَثَ بِهِ بَعِيرُهُ قَالَ لَيْتَكَ اللَّهُمَّ لَيْتَكَ، لَيْتَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَيْتَكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ، لَيْتَكَ إِلَهَ الْحَقِّ لَيْتَكَ، غَفَّارَ الذُّنُوبِ لَيْتَكَ، قَالَ مُحَمَّدٌ: إِنْ شَاءَ الرَّجُلُ أَحْرَمَ حِينَ يَنْبَعِثُ بِهِ بَعِيرُهُ، وَإِنْ شَاءَ فِي دُبُرِ صَلَاتِهِ، وَالتَّلْبِيَةُ الْمَعْرُوفَةُ إِلَى قَوْلِهِ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ فَمَازِدَتْ فَحَسَنٌ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت حماد حضرت سعید بن جبیر سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا جب ان کا اونٹ لے انہیں لے کر گیا تھا تو انہوں نے اللہم لیتک، لیتک لا شریک لک لیتک ان اے اللہ میں حاضر ہوں حاضر ہوں۔ حاضر ہوں آپ کا کوئی شریک نہیں میں حاضر خدمت ہوں بے شک تمام تعریفیں اور نعمتیں آپ ہی کے لئے ہیں اور ملک بھی۔ آپ کا کوئی شریک نہیں۔ اے معبود برحق میں حاضر ہوں۔ حاضر ہوں اے گناہوں کے معاف کرنے والے میں حاضر ہوں۔ امام محمد نے فرمایا اگر انسان چاہے تو اس وقت احرام کی نیت کر لے جب اس کا اونٹ اسے لے کر کھڑا ہو اور چاہے تو دور کعتیں پڑھنے کے بعد نیت کر لے۔ مشہور تلبیہ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ تک ہے آپ اس میں جتنا تعریف حکمت حمد و ثنا کا اضافہ کرنا چاہیں کر لیں۔ یہی بات امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں۔“

لغات:

تشریح

البعث بہ بعیرہ۔ جب سواری لے کر اٹھے (اس وقت یہ پڑھے)۔

تلبیہ آدمی کب پڑھے اس بارے میں مشہور دو مذاہب ہیں۔

پہلا مذاہب: امام ابو حنیفہ، امام مالک، اور امام احمد کا صحیح قول یہ ہے دور کعت پڑھنے کے فوری بعد پڑھے۔^(۱)

دوسرا مذاہب: امام شافعی کا صحیح قول اور امام مالک اور امام احمد کا غیر خفی یہ قول سواری کے چلتے وقت پڑھے۔

اس میں اختلاف اس لئے ہے کہ آپ ﷺ کے تلبیہ پڑھنے میں روایات میں اختلاف ہے۔

- ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے نماز کے فوری بعد یہ تلبیہ پڑھا ہے۔^(۲)
 بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے مسجد سے نکلتے ہی درخت کے قریب میں پڑھا تھا۔^(۳)
 بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ جب اونٹنی پر تشریف فرما ہوئے اس وقت میں پڑھا۔^(۴)
 اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ جب آپ مقام بیداء پہنچے تو تب پڑھا۔^(۵)

ان سب روایات میں تطبیق

حضرت عبداللہ بن عباس کی بھی راایت میں ہے وہ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ان سب مقامات پر تلبیہ پڑھی ہے لہذا جس صحابی نے جہاں پر آپ ﷺ سے سنا وہی اس سے نقل کر دیا۔^(۶)
 سب سے پہلے آپ ﷺ نے دو رکعت پڑھنے کے بعد پڑھا ہے۔ اسی بات کو محقق ابن ہمام نے بھی پسند فرمایا ہے۔
 (۷)

لیک اللہم لیک۔ سعید بن جبیر نے معروف و مشہور تلبیہ سے زائد الفاظ پڑھے۔^(۸)

کیا مشہور تلبیہ کے الفاظ سے زائد کر سکتے ہیں یا نہیں

اس میں مشہور و مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: امام ابوحنیفہؒ، سفیان ثوریؒ، امام شافعیؒ، امام اوزاعیؒ، امام احمدؒ، امام محمدؒ وغیرہ زیادتی کی جاسکتی ہے جو الفاظ جو تعظیم باری تعالیٰ پر دلالت کرتے ہوں۔^(۹)

دوسرا مذہب: امام مالکؒ، امام یوسفؒ، امام طحاویؒ، زیادتی مکروہ ہے۔^(۱۰)

پہلے مذہب والوں کا استدلال

اجلا صحابہ حضرت عمرؓ، عبداللہ بن عمرؓ، ابوہریرہؓ، حسن بن علیؓ، ابن مسعودؓ وغیرہ سے زیادتی حدیث ہے۔

حضرت عمرؓ، حضرت ابن مسعودؓ، کا اضافہ لیک عدد الحصى اتراب کا نقل کیا جاتا ہے حضرت ابوہریرہؓ کا اضافہ لیک او الخلق لیک کے ساتھ حضرت حسن بن علیؓ سے منقول ہے لیک ذالنعی والفضل الحسن کے ساتھ اور بھی کئی صحابہ سے اضافہ منقول ہے۔

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

دوسرے مذہب والے تبلیہ کو اذان اور تشہد پر قیاس کرتے ہیں کہ جس طرح اس میں زیادتی جائز نہیں اسی طرح اس میں بھی زیادتی جائز نہیں ہوگی۔

- (۱) معارف السنن ۶/۲۶۷۔
- (۲) سنن نسائی ۲/۷۷، کتاب مناسک الحج و سنن ترمذی ۱/۱۳۱۔
- (۳) ترمذی ۱/۱۳۱۔
- (۴) صحیح بخاری روایت ابن جابر ۱/۲۰۵۔
- (۵) سنن ترمذی ۱/۱۳۱۔
- (۶) سنن ابوداؤد ۱/۲۳۶، باب وقت الاحرام۔
- (۷) فتح القدیر۔
- (۸) مشہور تبلیہ جو صحاح ستہ میں موجود ہیں وہ یہ ہیں۔ لبیک اللہم لبیک لا شریک لالبیک ان الحمد والنعمۃ لک والملك لا شریک لک۔
- (۹) معارف السنن ۶/۷۹، عمدہ القاری ۹/۱۷۳۔
- (۱۰) معارف السنن ۶/۷۹، عمدہ القاری ۹/۱۷۳۔



۳۶۴

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ رَأَيْتَكَ تَصْنَعُ أَرْبَعَ خِصَالٍ، قَالَ
 مَا هُنَّ؟ قَالَ رَأَيْتَكَ حِينَ أَرَدْتَ أَنْ تُحْرِمَ رَكِبْتَ رَاحِلَتَكَ ثُمَّ اسْتَقْبَلْتَ الْقِبْلَةَ، ثُمَّ أَحْرَمْتَ
 حِينَ اتَّبَعْتَ بِكَ بَعِيرُكَ، وَرَأَيْتَكَ إِذَا طُفْتُ بِالْبَيْتِ لَمْ تَجَاوِزِ الرُّكْنَ الْيَمَانِي حَتَّى تَسْتَلِمَهُ،
 وَرَأَيْتَكَ تُلَوِّنُ لِحْيَتَكَ بِالصُّفْرِ وَرَأَيْتَكَ تَتَوَضَّأُ فِي النَّعَالِ السَّبْتِيَّةِ، قَالَ إِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ
 اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُ ذَلِكَ كُلَّهُ فَصَنَعْتُهُ. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كُلِّهِ نَأْخُذُ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ
 اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حدیث نافع حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا ایک صاحب نے ان سے اے
 عبدالرحمن (یہ ابن عمران کی کنیت ہے) میں نے آپ کو چار کام کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ انہوں نے پوچھا
 کہ وہ کیا ہیں۔ ① جب آپ نے احرام کا ارادہ کیا تو آپ اپنی سواری پر سوار ہوتے ہوئے قبلہ کی طرف
 منہ کیا پھر جب آپ کا اونٹ آپ کو لے کر کھڑا ہوا تو آپ نے احرام کی نیت کی۔ ② میں نے آپ کو دیکھا
 کہ آپ نے جب بیت اللہ کا طواف کیا تو آپ اس کے استلام سے پہلے اس سے آگے نہیں بڑھے۔ ③ میں
 نے آپ کو دیکھا آپ اپنی ڈاڑھی زرد رنگ میں رنگتے ہیں۔ ④ میں نے آپ کو دیکھا آپ سبتی جوتوں میں
 وضوء کرتے ہیں۔ حضرت ابن عمر نے فرمایا کہ میں نے آپ ﷺ کو یہ سب کچھ کرتے ہوئے دیکھا ہے
 اس لئے میں نے بھی کیا امام محمد فرماتے ہیں کہ ہم ان سب پر عمل کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہ فرماتے
 ہیں۔“

تشریح

حضرت ابن عمر نے چار کام کا ذکر کیا ہے۔

پہلا کام: تلبیہ پڑھنے کا مسئلہ پہلے والی حدیث کے ضمن میں گزر چکا ہے۔

دوسرا کام: استلام حجر اسود۔ علماء فرماتے ہیں کہ حجر اسود کو بوسہ دینا یا استلام کرنا چاہئے کہ اگر اس کا موقع نہ ملے تو

پھر دور سے اشارہ کر کے ہاتھ کو چوم لینا چاہئے۔^(۱)

امام مالک کے نزدیک بوسہ دینے کا موقع نہ ملے تو اب ہاتھ سے اشارہ کر کے ہاتھوں کو چومنا نہیں چاہئے۔^(۲)
مگر رکن یمانی میں اگر ہاتھ سے استلام کا موقع نہ ملے تو کوئی حرج نہیں اس میں قدر سے اشارہ کر کے اپنے ہاتھوں کو چومنا یہ مسنون نہیں ہے۔^(۳)

تیسرا کام: ڈاڑھی پر کالے رنگ کا خضاب لگانا اس کی ممانعت متعدد روایات میں آئی ہے اس لئے کالا خضاب فقہاء کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے۔ کالے کے علاوہ دوسرے رنگ کا خضاب لگا سکتے ہیں جیسے کہ حدیث بالا میں حضرت ابن عمر نے زرد رنگ کا خضاب استعمال فرمایا ہے۔

چوتھا کام: جو تلوں کو پہن کر وضو کرنا۔ علماء فرماتے ہیں کہ ایسی چیل ہو جس میں پانی پہنچنے میں کوئی رکاوٹ نہ ہو پانی اچھی طرح پورے پاؤں میں پہنچ جائے اور کوئی جگہ خشک نہیں رہتی تو اب اس صورت میں اس چیل کے ساتھ وضو کرنا جائز ہے۔

نعال السبئية۔ ایسا جو تاجو گائے کے گائے کو دباغت دے کر بنایا گیا ہے اور اس کے بالوں کو صاف کر دیا گیا ہے۔

(۱) بنی مذہب امام ابو حنیفہ، امام شافعی وغیرہ کا ہے۔

(۲) عمدہ القاری ۹/۲۴۰۔

(۳) بحر الرائق ۲/۳۳۰۔



باب القرآن و فضل الاحرام

حج قرآن اور احرام کی فضیلت کا بیان

۳۲۵

عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ الْمُعْتَمِرِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ عَنْ أَبِي نَصْرِ السُّلَمِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رضی اللہ عنہ قَالَ إِذَا أَهْلَلْتَ بِالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ فَطَفُّ لَهْمَا طَوَافَيْنِ، وَاسْعَ لَهْمَا سَعَتَيْنِ بِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ. قَالَ مَنْصُورٌ فَلَقِيتُ مُجَاهِدًا وَهُوَ يُفْتِي بِطَوَافٍ وَاحِدٍ لِمَنْ قَرَنَ، فَحَدَّثْتُهُ بِهَذَا الْحَدِيثِ، فَقَالَ لَوْ كُنْتُ سَمِعْتُ لَمْ أَفِ إِلَّا بِطَوَافَيْنِ، وَأَمَّا بَعْدَ الْيَوْمِ فَلَا أُفْتِي إِلَّا بِهِمَا، قَالَ مُحَمَّدٌ: وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

”حضرت علی بن طالب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب حج اور عمرہ کا احرام باندھو تو دو طواف اور صفا مروہ کے درمیان سچی کرو۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا پھر میری ملاقات حضرت مجاہد سے اس حالت میں ہوئی جب کہ وہ قرآن کرنے والوں کو طواف کا حکم دے رہے تھے۔ میں نے انہیں یہ حدیث سنائی تو انہوں نے فرمایا اگر میں نے یہ حدیث پہلے سنی ہوتی تو دو طواف ہی کا فتویٰ دیتا لیکن آج کے بعد سے میں دو طواف کا ہی فتویٰ دوں گا۔ امام محمد نے فرمایا ہم اسی پر عمل کرتے ہیں اور یہی بات امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں۔“

تشریح

طفف بھا طوافین اس میں بیان کیا جا رہا ہے کہ قارون اور طواف اور سعی کرے گا مختصر یہ کہ حج کے اندر تین طواف لازمی اور ضروری ہیں۔

① طواف قدوم..... مکہ پہنچنے کے بعد وقوف عرفہ سے پہلے ہوتا ہے اور یہ سنت ہے۔

② طواف زیارت..... یہ دس ذی الحجہ کو ہوتا ہے اور یہ حج کا رکن ہے۔

طواف دواغ..... یہ طواف صدر۔ واپسی کے وقت ہوتا ہے اور اس کا حکم واجب ہے۔

اتنی بات پر تو تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ قارن مفرد اور ممتنع جو بھی ہو طواف زیارت اور طواف دواغ ایک ہی دفعہ کریں گے قارن کے بارے میں اختلاف ہے کہ وہ طواف قدوم ایک مرتبہ ایک ساتھ کرنے کا ایک بار یا دو مرتبہ طواف اور دو مرتبہ سنی کریں گے۔ اس میں فقہاء کے دو مذاہب ہیں۔

پہلا مذہب: امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ، اسحق بن ابراہیمؒ، عطاء بن ابی رباحؒ، حسن بویؒ، سعید بن جبیرؒ، سالم بن عبد اللہؒ وغیرہ ان سب کے نزدیک ایک طواف اور ایک سعی کافی ہے۔

دوسرا مذہب: امام ابو حنیفہؒ، امام یوسفؒ، امام محمدؒ، اعبیؒ، ارزلیؒ، سفیان ثوریؒ، ابن ابی لیلیٰؒ، ابراہیم نخعیؒ، حسن بن جیؒ، حماد بن سلمہؒ، ساتھ میں حضرت عمر حضرت علی اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم وغیرہ کے نزدیک قارن پر دو طواف اور دو سعی لازمی ہے۔^(۱)

حقیقت یہ ہے کہ دونوں ہی مذاہب والوں نے متعدد احادیث سے استدلال کرتے ہیں جو کتب فقہ میں موجود ہیں۔

ترجیح مذہب امام ابو حنیفہؒ

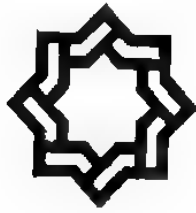
مگر احناف دو طواف اور دو سعی والی احادیث کو لیتے ہیں کیونکہ تمام احادیث میں اتفاق کی ضرورت یہی ہے کہ یہ کہا جائے کہ آپ ﷺ نے دو مرتبہ طواف اور دو مرتبہ سعی فرمائی ہے ایک قارن تھے اور آپ سائیشا اور دوسری را کبہ تمام احادیث میں تطبیق دینا مشکل ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ جب احادیث میں تعارض ہو تو زیادتی والی روایت مقدم ہوتی ہے۔ تیسری بات امام طحاوی فرماتے ہیں کہ جب آدمی نے عمرہ کا احرام باندھا تو اس پر ایک طواف اور ایک سعی لازم آتی اور اگر وہ نہیں کرے گا تو کفارہ لازم آئے گا اسی طرح اگر کسی نے صرف حج کا احرام باندھا تو اس کے لئے بھی ایک طواف اور ایک سعی لازم آجاتی ہے قارن ان دونوں کو جمع کرتا ہے اس لئے اس پر دو طواف اور دو سعی لازم آئیں گے۔^(۲)

چوتھی بات یہ ہے کہ جن روایات میں آتا ہے ایک طواف اور ایک سعی جو طواف زیارت کہلاتا ہے۔ طواف قدوم نہیں ہے۔ یہ کہنے کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ قارن دو چیزوں کی نیت کرتا ہے حج کی اور عمرہ کی تو کس کو شبہ ہو سکتا تھا کہ شاید اطلال اسناد کے لئے طواف زیارت بھی قارن دو مرتبہ کرنا پڑے گا اس لئے کیا جا رہا ہے کہ طواف زیارت اور سعی ایک ہی مرتبہ ہے۔

حضرت ابو نصری السلمی کے مختصر حالات: پورا نام ابو نصر بن عمر سلمی ہیں۔ ابن مفلوط نے ان کو ثقات میں شمار کیا ہے اسی طرح ابن ابی حاتم نے ان کو ثقہ کہا ہے۔ نیز ابو المنصور بن عمرو نے حضرت عی سے احادیث سنی ہیں۔ (تراجم الاہرار ۴/۵۶۳، تعلیق المختار علی کتاب الآثار ۱۹۵)۔

- (۱) عمدہ القاری ۹/۱۸۴، المغنی لابن قدامہ ۳/۲۴۱، ہدایہ المجتہد ۱/۳۴۴، نیل الاوطاء ۴/۳۰۵ وغیرہ۔
(۲) اس مسئلہ پر امام طحاوی نے کتاب معانی الآثار میں مفصل کلام کیا ہے۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ طَاوُوسٍ قَالَ لَوْ حَجَّتُ أَلْفَ حَجَّةٍ لَمْ أَدَعِ الْقُرْآنَ حَتَّى لَقَدْ كُنَّا نَدْعُوهُ الْحَجَّ الْأَكْبَرَ، وَالْحَجَّ الْأَصْغَرَ، وَنَرَى أَنَّ حَجَّ مَنْ لَمْ يَقْرُنْ لَمْ يُكْمِلْ. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ، الْقُرْآنُ عِنْدَنَا أَفْضَلُ مِنْ غَيْرِهِ، وَكُلُّ جَمِيلٍ حَسَنٌ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت طاووس نے فرمایا میں اگر ایک ہزار حج بھی کروں تب بھی قرآن کو نہ چھوڑوں گا حتیٰ کہ ہم تو اسے حج اکبر اور حج اصغر کہا کرتے تھے اور یہ کہ جس نے حج کیا قرآن نہیں کیا اس نے پورا کام نہیں کیا۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں ہاے یہاں براق دوسروں سے افضل ہے ویسے سب ٹھیک اور جائز ہیں یہی بات امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں۔“

لغات:

تشریح

اثر بالا میں حضرت طاووس قرآن کی فضیلت کو بیان فرما رہے ہیں عطاء فرماتے ہیں کہ حج کی تین قسمیں ہیں۔ ① افراد ② تمتع ③ قرآن۔

افراد کی تعریف: میقات سے صرف حج کا احرام باندھا جاتا ہے۔^(۱)

تمتع کی تعریف: میقات سے صف عمرہ کا احرام باندھا جاتا ہے پھر عمرہ کر کے حلال ہوگا اور پھر یوم الترویہ یعنی آٹھویں ذی الحجہ کو حج کا احرام باندھا جائے۔^(۲)

حج قرآن کی تعریف: میقات سے صرف حج اور عمرہ دونوں کے لئے ایک ساتھ احرام باندھا جائے اور پھر حج کے ارکان ادا کرنے کے بعد احرام نہ کھولا جائے پھر حج ادا کر کے ایک ساتھ دونوں سے حلال ہو۔^(۳)

کس امام کے نزدیک کون سا حج افضل ہے

اس میں فقہاء کے تین مذاہب ہیں:

پہلانہ مذہب: امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، حسن شیبانیؒ، اسحاق راہویہؒ، سفیان ثوریؒ وغیرہ سب سے افضل قرآن اس کے بعد تمتع اور پھر افراد ہے۔^(۳)

دوسرا مذہب: امام مالکؒ، امام اوزاعیؒ، ابراہیم نخعیؒ، مجاہد بن جبرؒ وغیرہ کے نزدیک سب سے افضل افراد پھر تمتع اور پھر قرآن ہے۔^(۵)

تیسرا مذہب: امام احمدؒ، امام شافعیؒ، حسن بویؒ، عطاء بن ابی رباحؒ، عکرمہ عبد اللہؒ وغیرہ کے نزدیک سب سے افضل تمتع پھر افراد پھر قرآن ہے۔^(۶)

ائمہ میں یہ اختلاف صرف افضلیت کا ہے جائز اور ناجائز کا نہیں ہے یہ اختلاف اس لئے ہوا اصل میں اس بات میں اختلاف ہے کہ آپ نے کون سا حج کیا تو مختلف صحابہ نے مختلف نقل کیا ہے دلائل کی روشنی میں امانے اپنا استدلال کیا ہے اور سب کے پاس دلائل صحیحہ موجود ہیں۔

احناف کے مذہب کی وجہ ترجیح

- ۱ ان احادیث میں آپ ﷺ کے حج کے سلسلہ میں سب سے زیادہ قرآن کا ذکر ہے جن کی تعداد ۲۰ سے زائد ہے۔
- ۲ قرآن والے راویوں سے صرف قرآن ہی مروی ہے بخلاف افراد اور تمتع والے راویوں سے افراد اور تمتع کے ساتھ ساتھ قرآن کی بھی روایات مروی ہیں۔
- ۳ ایک روایت میں آتا ہے کہ قرآن کا آپ کو اللہ کی طرف سے حکم تھا اثاثی آیت من ربی فقال صل فی هذا الوادی المبارک رقل عروۃ فی حجة جس کا آپ کو حکم ہوا آپ اس کو کیسے چھوڑ سکتے تھے۔^(۷)
- ۴ آپ نے قرآن کا حکم میں فرمایا اور اپنے اہل بیت کے لئے اس کو پسند بھی فرمایا ہے۔
- ۵ قرآن کے بارے میں احادیث فعلی بھی ہیں اور قولی بھی جب کہ افراد کے بارے میں احادیث صرف فعلی ہیں قولی نہیں۔

۶ احادیث میں قرنت (میں نے قرآن کیا) یہ الفاظ تو منقول ہیں مگر افروہ (میں نے حج افراد کیا) تمتع (میں نے تمتع کیا) یہ الفاظ مروی نہیں ہیں۔

۷ قرآن میں مشقت زیادہ ہے بخلاف تمتع اور افراد میں اتنی عبادت میں مشقت نہیں جس میں مشقت زیادہ ہوتی ہے اس میں اجر بھی زیادہ ہوتا ہے۔

۸ آپ ﷺ محرام اور خلفاء راشدین سے قرآن کرنا بھی ثابت ہے۔^(۸)

(۱) بدائع الصنائع ۲/۱۶۷، فضل و اما بیان ما بحرم به۔

(۲) بدائع الصنائع ۲/۱۶۸۔

(۳) بدائع الصنائع ۲/۱۶۷۔

(۴) بحر الرائق ۲/۳۵۷، معارف السنن ۶/۳۹، المغنی لابن خدامہ ۳/۴۲، نوذی شرح مسلم ۱/۳۸۵، ترمذی ۱/۱۰۱۔

(۵) ہدایۃ المجتہد ۱/۳۳۵، معارف السنن ۶/۳۹۔

(۶) بحر الرائق ۲/۳۵۷، المغنی لابن خدامہ ۳/۴۲، بذل الجہور ۳/۹۷، معارف السنن ۶/۳۹۔

(۷) بخاری ۱/۲۰۷ کتاب المناسک۔

(۸) معارف السنن ۶/۲۸۶۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا أَنْمَاهِي عَنْ الْإِفْرَادِ، فَأَمَّا الْقِرَانُ فَلَا، يَعْنِي بِقَوْلِهِ: "نَهَى عَنِ الْإِفْرَادِ" اِفْرَادُ
الْعُمْرَةِ.﴾

”حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے افراد سے منع فرمایا قرآن سے نہیں یہی افراد سے
منع کرنے سے مراد یہ ہے کہ صرف عمرہ کرنے سے منع فرمایا۔“

لغات:

تشریح

نہی عن الافراد افراد العمرہ۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اراد سے منع فرماتے تھے اور افراد سے وہ عمرہ ہے اس اثر کے علماء
نے متعدد توجہات کی ہے۔ مثلاً حج کے ساتھ عمرہ کرنے کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ منع فرما رہے ہیں یہ اس شخص کے لئے ہے
جو سال دو سفر کر سکتا ہو ایک حج کا اور دوسرا عمرہ کے لئے یہی بات احناف کے نزدیک بھی افضل ہے یہی بات موتی محمد
میں امام محمد نے بیان کی ہے۔^(۱)

مگر جو دو سفر نہ کر سکتا ہو۔ تو اس کے لئے ممانعت نہیں ہوئی کہ وہ حج عمرہ بھی کر لے۔

(۱) موطاء امام محمد ۲۰۰ باب القرآن بین الحج والعمرة۔



۳۲۸

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُرَّةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رضی اللہ عنہ قَالَ تَمَامُ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ أَنْ تُحْرِمَ بِهِمَا مِنْ جَوْفِ دُورَيْكَ. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ، مَا عَجَلْتَ مِنَ الْإِحْرَامِ فَهُوَ أَفْضَلُ إِنْ مَلَكَتْ نَفْسُكَ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

”حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا اکمال حج اور عمرہ یہ ہے کہ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی پر عمل کرتے ہیں احرام جتنا جلدی باندھا جائے گا بہتر ہے بشرطیکہ اپنے اوپر قابور کھنے والا ہو یہی بات امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: تحرم: جوف۔

تشریح

فائدہ

اس سے آگے بغیر احرام کے جانا جائز نہیں میقات اس کو کہتے ہیں اس کے آگے بغیر احرام کے گزرنا منع ہے ان کی تعداد احادیث میں پانچ آئی ہے۔

① ذوالحلیفہ: ہمارے زمانے میں اس جگہ اب آباو علی کہتے ہیں یہ خلیفہ کی تقصیر ہے۔ بنو جشم بن ہوازن اور خفاجہ دو قبیلوں کے درمیان یہ ایک مقام کا نام ہے۔ اس جگہ پر سب سے کنویں ہیں یہاں پر دو مسجدیں بھی ہیں یہ مکہ سے بقول علامہ نوری کے ۶ میل اور قاضی عباس کے سات میل ہے یہ مدینہ اودن ینبوع وغیرہ کے لئے میقات ہے۔

② حجفہ: اس کا دوسرا نام مہیجہ اور رابغ بھی ہے یہ مکہ سے تقریباً ۸۲ یا ۱۰۵ میل کے فاصلہ پر ہے یہ قریش کا تجارتی شاہراہ تھی اب یہ مقام ویران جگہ ہے اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ حجفہ کہتے ہیں بہاء کر لے جانا یہاں پر ایک سیلاب آیا تھا تو وہ سیلاب بنو عبیل والوں کو بہا کر لے گیا۔ شام، مصر، سوڈان، الجزائر، براعظم افریقہ، ترکستان، بلغاریہ، جرمنی، فرانس، روم، برطانیہ اور یورپ والوں کے لئے میقات ہے۔

③ جبل قرن: بفتح قاف و سکون راء ہے عجم یہ ایک قبیلہ کا نام ہے جس کی طرف حضرت اولیس کو منسوب کر کے قرن سے ہیں یہ ایک پہاڑی ہے جو شرقی مکہ سے ۳۰ یا ۴۲ میل کے فاصلہ پر ہے۔ یہ ال نجد۔ خلیجی ممالک والوں کے لئے

میقات ہے۔

۴ ذات عرق: یہ مقام وادی عتیق کے قریب ہے یہ اہل عراق۔ ازبکستان۔ خراسان۔ ترکمانستان کذاقستان، چین، منگولیا کے لئے میقات ہے۔

۵ جبل یلملم: یہ تجمہ کے پہاڑوں میں سے ایک پہاڑی ہے۔ یہ مکہ مکرمہ سے تقریباً ۳۰ میل کے فاصلہ پر ہے بقول ابن خرم کے یہ ساحلی ممالک کے لوگ جو بحری جہاز سے جدہ پہنچتے ہیں یہ ان سب کے لئے میقات ہے۔ نیز مسقط، ہندوستان، بنگلہ دیش، برما، سنگاپور، جاپان، ملیشیا، انڈونیشیا، تھائی لینڈ وغیرہ والوں کے لئے میقات ہے۔
ان سب میقات کو اس شعر میں جمع کر رہا ہے۔

قرن یلملم ذوالحلیفہ حجفہ
نجد مہتمامۃ والمدینہ مغرب
قل ذات عرق کلہا میقات
مشرق و هن الی الہدی مرفات
ایک دوسرے شاعر نے اس کو اس طرح جمع کیا۔

عرق العراق یلملم والیمنی
للشام حجفہ ان مروت بها
وبذی الحلیفہ محرم المدنی
ولا هل نجد قرن فاستین
ما عجلت من الاحرام نحو افضل ان ملکک نفسک احرام جتنا جلدی باندھا جائے گا اتنا ہی بہتر ہے بشرطیکہ
اپنے اوپر قابو رکھنے والا ہے۔

کہاں سے احرام باندھنا افضل ہے

اس بارے میں فقہاء کے مذاہب ملتے ہیں۔

پہلا مذہب: حضرت علامہ ابن حزم داؤد ظاہری وغیرہ کے نزدیک میقات سے پہلے احرام باندھنا جائز نہیں ہے۔ اور اگر میقات سے پہلے احرام باندھ لیا تو اس کا حج اور عمرہ صحیح نہیں ہوگا۔

دوسرا مذہب: امام ابوحنیفہ، امام شافعی، سفیان ثوری وغیرہ کے نزدیک میقات سے پہلے باندھنا رخصت ہے اور اگر تو میقات سے پہلے اپنے گھر یا مسجد سے باندھ کر جانا افضل ہے۔

تیسرا مذہب: امام مالک۔ اسحاق راہویہ وغیرہ کے نزدیک میقات سے احرام باندھنا زیادہ بہتر ہے۔

چوتھا مذہب: حسن بصری علاء بن رباح وغیرہ کے نزدیک میقات حصیدہ سے احرام باندھنا مکروہ ہے۔^(۱)

دوسرے مذہب والوں کے دلائل

① لیت عثمان بن العاص احرم من العجشالية قرينه من البصر وهكذا حرام ابن سيرين وحميد بن عبد الرحمن من الدارات۔^(۲)

② روایت اُم سلمة انہ ملہ سلام قال من اهل العجرہ من بیت المقدس غفرلہ۔^(۳)

③ رحم انہ دکیکا احرم من بیت المقدس واحرم ابن سيرين مع انس امن العقیق ومعاذ من الشام ومعہ احجر۔^(۴)

④ روایت صحابی۔

⑤ عقلی وجہ یہ ہے کہ اس میں شقیت بھی زیادہ ہے اور تعظیم بھی اس صورت میں زیادہ ہے۔

اور جن روایات میں احرام من المواحیت کے جو لفظ آتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ احرام کا آخری حد میقات ہے کہ میقات کے بغیر احرام سے نہیں گزرنا چاہئے۔^(۵)

(۱) اوجز مسالک ۳/۳۳۵۔

(۲) مصنف بن ابی شیبہ۔

(۳) مشکوٰۃ۔

(۴) البوداؤد۔

(۵) تعلیق لصبح ۱۷۶/۳۔ عمدہ القاری۔



عن محمد قال: أخبرنا أبو حنيفة قال: حدثنا شيخ من ربيعة عن معاوية بن إسحاق القرشي قال: إن الحاج مغفور له ولمن استغفر له إلى انسلاخ المحرم ﴿١﴾

”حضرت ساریہ بن اسحاق قریشیؒ نے فرمایا حاجی کے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں اور اس کے بھی جس کے لئے وہ ماہ محرم ختم ہونے تک استغفار کرے۔“

لغات:

تشریح

اس حدیث میں دو مسئلوں کی طرف متوجہ کیا جا رہا ہے۔

پہلا مسئلہ

ان الحاج مغفور له۔ حاجی کے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں اس بارے میں اختلاف ہے کہ حج کرنے والے کے صغیرہ، کبیرہ تمام گناہ ہوتے ہیں یا صرف صغیرہ معاف ہوتے ہیں۔

اس مسئلہ میں فقہاء کے دو مذہب ہیں

پہلا مذہب: صغیرہ اور کبیرہ دونوں قسم کے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔

دوسرا مذہب: صرف صغیرہ گناہ معاف ہوتے ہیں کبیرہ نہیں۔

پہلا مذہب جمہور فقہاء کے نزدیک راجح ہے اس کے بارے میں متعدد روایات ملتی ہیں۔

① روایت ابو ہریرہؓ من حج لله فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته امه۔^(۱)

② ان الاسلام يهدم ما كان قبله وان الهجرة تهدم ما كان قبلها وان الحج يهدم ما كان قبله۔^(۲)

③ روایت عبد اللہ بن کنانہ بن عباس بن مرداس السلمیؓ ان اباه اخبره عن ابيه ان النبي ﷺ دعا لامته عشيّة عرفة بالمغفرة فاجيب اني قد عفوت لهم ما خلا الظالم فاني اخذ للمظلوم منه قال اي رب ان شئت اعطيت المظلوم من الجنة وغفرت للظالم فلم يجب عشيته فلما اصبح بالمزدلفة اعاد الدعاء فاجيب الي ما

سأل قال فضحك رسول الله ﷺ أو قال تبسم فقال له أبو بكر وعمر بابي أنت وامی ان هذه الساعة ما كنت تضحك فيها فما الذي اضحك؟ اضحك الله سنك قال ان عدو الله ابليس لما علم ان الله عز وجل فاضحكني ما ريت من جزعه۔^(۳)

علامہ ابن نجیمؒ اس بارے میں اس طرح فرماتے ہیں ان المسألة ظنية وان الحج لا يقطع فيه بتكفير الكبائر من حقوق الله تعالى فضلا عن حقوق العباد وان قلنا بالتكفير لكل فليس معناه كما يتوهمه كثير من الناس ان الدين يسقط عنه وكذا قضاء الصلوات والصيامات والزكاة۔^(۴)

دوسرا مسئلہ

ولمن يستغفر له الى انسلاخ المحرم۔ حاجی سے ماہ محرم کے ختم ہونے تک استغفار کراوٹی۔
ایک دوسری روایت میں آتا ہے جس کے راوی حضرت عمرؓ ہیں فرماتے ہیں کہ حاجی کی بھی اللہ کے یہاں سے مغفرت ہے اور حاجی ۲۰ ربیع الاول تک جس کے لئے بھی دعائے مغفرت کرے اس کی بھی مغفرت ہو جاتی ہے حضرت شیخ الحدیثؒ فرماتے ہیں کہ سلف کا معمول تھا کہ وہ حجاج کی مشایعت بھی کرتے تھے اور ان کا استقبال بھی کرتے تھے اور ان سے دعا کی درخواست بھی کرتے تھے۔^(۵)

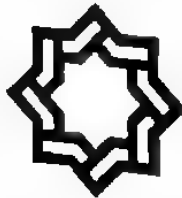
(۱) بخاری ۲۰۶/۱ کتاب الناسک باب فضل الحج البیرو۔

(۲) مسلم ۷۶/۱ کتاب الایمان باب کون الاسلام یهدم ما قبله وکذا الحج والعمرة۔

(۳) ابن ماجہ ۲۱۶ باب الدعاء بعرفة البوداؤد ۷۱۰/۲ کتاب الادب باب فی الرجل یقول للرجل اضحك الله سنک۔

(۴) بحر الرائق ۲۳۸/۱۔

(۵) فضائل الحج ۲۸۔



ﷺ محمد قال: أخبرنا أبو حنيفة قال: حدثنا أيوب بن عائد الطائي عن مجاهد قال: حاج بيت الله والمعتمر والمجاهد في سبيل الله، دعاهم فأجابوه، ويعطيهم ما سألوه ﴿﴾
 ”حضرت مجاہدؒ نے فرمایا حج بیت اللہ کرنے والا عمرہ کرنے والا اور اللہ جل شانہ کے راستے میں جہاد کرنے والا یہ اللہ تعالیٰ کے مہمان ہیں اللہ تعالیٰ نے انہیں دعوت دی انہوں نے اس دعوت پر لبیک کہا اللہ تعالیٰ انہیں وہ سب کچھ عطا کرے گا جو وہ اس سے مانگیں گے۔“

لغات:

تشریح

وفد اللہ الخ۔ وفد اس کی جمع وفود آتی ہے وفد کہتے ہیں کہ جو جماعت سرکاری دربار میں حاضر ہونے کے لئے جائے تو حاجی بھی اللہ کے دربار میں حاضر ہوتے ہیں جو تمام کا ہی مالک و خالق ہے۔ تو جس طرح سرکاری دربار میں اعزاز و اکرام ہوتا ہے اس سے کہیں زیادہ اللہ کے دربار میں اعزاز و اکرام ہوتا ہے ایک دوسری روایت میں آتا ہے کہ حج کرنے والے اور عمرہ کرنے والے اللہ کا وفد ہیں جو مانگتے ہیں وہ دیا جاتا ہے جو دعا کرتے ہیں وہ قبول ہوتی ہے جو خرچ کرتے اس کا بدل ان کو ملتا ہے قسم ہے اس پاک ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے کہ جب کسی اونچی جگہ پر کوئی شخص لبیک کہتا ہے یا تکبیر کہتا ہے تو اس کے سامنے کا سارا حصہ زمین کا دنیا کے ختم تک لبیک اور تکبیر کہنے لگتا ہے۔^(۱)
 ترغیب و ترہیب میں ایک اور روایت ہے اس کا ترجمہ یہ ہے کہ حاجی اور عمرہ کرنے والے اللہ کا وفد ہیں جو مانگتے ہیں وہ ان کو ملتا ہے جو دعا کرتے ہیں وہ قبول کی جاتی ہے جو خرچ کرتے ہیں اس کا بدل ان کو ملتا ہے اور ایک ایک درہم کے بدلے میں ان کو دس دس لاکھ درہم ملتے ہیں۔^(۲)

اور ایک روایت میں فرمایا گیا کہ مکہ کے رہنے والے اگر اس بات کو جان لیں کہ حاجیوں کا ان پر کتنا حق ہے تو ان کی آمد پر یہ لوگ جا کر ان کی سواریوں کو بوسہ دیں اس لئے کہ وہ لوگ ”وفد اللہ“ اللہ کے وفد ہیں۔

حضرت ایوب بن عائذ الطائی الکوفیؒ کے مختصر حالات: ان کا نام ایوب والد کا نام عائذ تھا۔ کوفہ کے رہنے والے تھے۔

اساتذہ: ان کے استادوں میں سے حضرت شعبیؒ کا نام لیا جاتا ہے۔

تلامذہ: جریر بن عبد الحمیدؒ ابو حاتمؒ وغیرہ نے ثقہ کیا ہے۔ بخاری اور مسلم دونوں ان سے روایت نقل کرتے ہیں۔
حضرت مجاہدؒ کے حالات گزر چکے ہیں۔

(۱) ترغیب و ترہیب۔

(۲) ترغیب و ترہیب۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَالِكٍ الْهَمْدَانِيُّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ خَرَجْنَا فِي رَهْطٍ يُرِيدُ مَكَّةَ، حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالرَّبَذَةِ رُفِعَ لَنَا خِجَاءٌ فَإِذَا فِيهِ أَبُو ذَرٍّ الْغِفَارِيُّ رضي الله عنه، فَأَتَيْنَاهُ فَسَلَّمْنَا عَلَيْهِ، فَرَفَعَ جَانِبَ الْخِجَاءِ فَرَدَّ السَّلَامَ، فَقَالَ مِنْ أَيْنَ أَقْبَلَ الْقَوْمَ فَقُلْنَا مِنَ الْفَجِّ الْعَمِيقِ، قَالَ فَأَيْنَ تَوْمُونٌ؟ قَالُوا الْبَيْتَ الْعَتِيقَ، قَالَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ مَا أَشْخَصَكُمْ غَيْرَ الْحَجِّ؟ فَكَرَّرَ ذَلِكَ عَلَيْنَا مَرَّارًا فَحَلَفْنَا لَهُ فَقَالَ انْطَلِقُوا نُسَكِّكُمْ ثُمَّ اسْتَقْبَلُوا الْعَمَلَ.﴾

”حضرت محمدؐ بن مالک ہمدانیؒ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں فرمایا ہم ایک جماعت کے ساتھ مکہ کے ارادہ سے نکلے جب ربذہ نامی جگہ پر پہنچے تو ایک خیمہ ہمارے سامنے آیا دیکھا تو اس میں حضرت ابو ذرؓ غفاریؓ موجود تھے۔ ہم ان کے پاس گئے انہیں سلام کیا۔ انہوں نے خیمہ کا ایک کنارہ ہٹایا سلام کا جواب دیا اور فرمایا آپ لوگ کہاں سے آرہے ہو؟ ہم نے کہا بہت دور گھائی سے فرمایا کہاں کا ارادہ ہے؟ عرض کیا بیعت عتیق (یعنی بیت اللہ) کا۔ فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے سوا اور کوئی معبود نہیں کہ تمہیں حج کے علاوہ کسی اور مقصد نے نہیں نکالا؟ یہ بات انہوں نے مجھے مکرر سہ کر مرتبہ کہی میں نے ان کے سامنے قسم کھالی انہوں نے فرمایا جاؤ جا کر حج کر لو پھر از سر نو عمل کرنا۔“

لغات:

تشریح

کیا حج کرنے سے ہر قسم کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں

اس بارے میں شارح کنز علامہ ابن نجیمؒ نے کافی تفصیل بیان کی ہے آخر میں خلاصہ یہ نکلتا ہے کہ حج کرنے سے ہر قسم کے گناہ خواہ صغیرہ ہوں یا کبیرہ سب ہی معاف ہو جاتے ہیں۔^(۱)

شارح ترمذی علامہ یوسف سید محمد نور رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حج سے ہر قسم کے گناہ کے معاف ہونے کے لئے یہ حدیث بھی تائید کرتی ہے۔^(۲)

من حج لله فلم يفسق ولم يفسق رجوع كيوم ولدته امه اس حدیث سے بھی سب ہی گناہ کے معاف ہونے کا

اشارہ ہے کہ حاجی ایسا بن جاتا ہے کہ آج ہی ماں کے پیٹ سے باہر آیا ہے بعض دوسرے علماء فرماتے ہیں کہ اس مسئلہ کی تائید ان احادیث سے بھی ہوتی ہے۔

- ① ان الاسلام یہدم ما کان قبلہ وان الہجرة یہدم ما کان قبلہا وان الحج لہدم ما کان قبلہ۔^(۳)
- ② ان رسول اللہ ﷺ قال ما رای الشیطان یوما هو فیہ اصغر ولا احدث ولا احقر ولا اغیظ منه فی یوم عرفة وما ذلک الا لما زی من تنزل الرحمة وتجاوز اللہ عن الذنوب العظام الخ۔^(۴)
- شارح بخاری حافظ ابن حجرؒ بھی اسی بات کے قائل معلوم ہوتے ہیں فرماتے ہیں: ظاہرہ غفر ان الصغائر والكبائر والتبعات۔^(۵)
- یہ بات حافظؒ نے من حج للہ فلم یرفث ولم یضیق رجع کیوم ولدتہ امہ کی حدیث کی شرح کرتے ہوئے فرمائی ہے۔

(۱) بحار الرائق ۲/۳۳۸۔

(۲) معارف السنن ۶/۲۳۵۔

(۳) صحیح مسلم ۷/۱ کتاب الایمان باب کون الاسلام یہدم ما قبلہ وکذا الحج والہجرة۔

(۴) موطا امام مالک ۳۵۱ کتاب الحج۔

(۵) فتح الباری ۳/۳۰۲ باب فضل الحج البرور۔



باب الطواف والقراءة في الكعبة

طواف اور کعبہ میں قراءت کا بیان

۳۳۲

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ: أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَمَلَ مِنَ الْحَجَرِ إِلَى الْحَجَرِ. قَالَ مُحَمَّدٌ: وَبِهِ نَأْخُذُ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیمؑ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے حجر (اسود سے) حجر اسود تک رمل کیا۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔“

۳۳۳

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ رَجُلٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ قَالَ رَمَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْحَجَرِ إِلَى الْحَجَرِ. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ، الرَّمْلُ فِي الْأَشْوَاطِ الثَّلَاثَةِ الْأُولَى مِنَ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ وَحِينَ يَبْتَدِئُ الطَّوْفَ حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَيْهِ ثَلَاثَةُ أَطْوَافٍ كَامِلَةٍ، وَيَمْشِي الْأَرْبَعَةَ الْوَاحِدَةَ مَشْيًا عَلَى هَيْئَتِهِ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت عطاء بن ابی رباحؒ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے حجر اسود سے حجر اسود تک رمل کیا۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں کہ پہلے تین چکروں میں رمل حجر سے شروع ہوگا جس وقت طواف شروع ہوگا اور حجر اسود کے پہنچنے تک ہوگا ہم پورے تین چکر اسی طرح لگاتے جائیں گے آخری چار چکروں میں اپنی رفتار کے مطابق چلے گا یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

تشریح

رمل کی صاحب ہدایہ نے یہ تعریف کی ہے۔ الرمل ان یهزه فی مشيته الكتفين المبارز يتبخترين الصفيين

کہ رمل یہ ہے کہ اپنی رفتار میں دونوں کندھوں کو حرکت دے جیسے لڑنے والا دونوں صفوف کے درمیان میں اکر تا ہوا چلتا ہے۔^(۱)

بعض نے دوسری تعریف یہ کی ہے۔ کہ چھوٹے چھوٹے قدموں کے ساتھ تیز چال چلے۔ (بغیر دوڑے اور کودے) آپ ﷺ نے طواف کے اول تین شو طول میں رمل فرمایا تھا۔ اور چار شو طولوں میں معمول کے مطابق چلے۔

رمل کا حکم کیا ہے

اس بارے میں دو مذہب ملتے ہیں۔

پہلا مذہب: عبد اللہ بن عباسؓ، طاؤس بن کسانؓ، عطاء بن ابی رباحؓ، قاسم بن محمدؓ، سعید بن جبیرؓ، سالم بن عبد اللہؓ، حسن بصریؓ وغیرہ کے نزدیک زمانہ نبوت کے بعد سے طواف میں رمل کا حکم ختم ہو گیا کیونکہ اس کی جو علت ہے وہ اب ختم ہو چکی ہے۔

دوسرا مذہب: حضرت امام ابو حنیفہؒ، ابو یوسفؒ، محمد بن حسنؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ جمہور فقہاء کے نزدیک رمل سنت ہے اور قیامت تک یہ سنت باقی رہے گی ابتداء یہ علت کے ساتھ معمول تھا اور بعد میں یہ حکم مستقل رہا کی وجہ ہے کہ آپ ﷺ نے فتح مکہ کے بعد عمرۃ الجعرانہ اور حجۃ الوداع کے موقع پر بھی طواف میں رمل کیا ہے۔^(۲)

رمل حجر اسود سے حجر اسود تک ہوگا

رمل من الحجر الی الحجر۔

اس میں بھی دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: حجر اسود سے حجر اسود تک پورے حصہ کا رمل ہے۔

دوسرا مذہب: سعید بن جبیرؓ، عطاءؓ، مجاہدؓ کے نزدیک رکن یمانی اور حجر اسود کے درمیان رمل نہ کرے بلکہ دوسری جانب سے کرے۔

جمہور فقہاء کی دلیل

① روایت جابر رضی اللہ عنہ قال رمل رسول اللہ ﷺ من الحجر الی الحجر ثلاثا ومشی اربعاً۔^(۳)

② روایت حضرت ابو الطفیل عامر بن واثلہ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ ﷺ رمل ثلاثا من الحجر الی الحجر۔^(۴)

کس طواف میں رمل ہوگا

تقریباً تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ رمل اس طواف میں ہوگا جس کے بعد سعی بین الصفا والمروہ کا ارادہ ہو۔
ایک روایت امام شافعیؒ کی یہ ہے کہ رمل طواف قدوم میں ہوگا خواہ اس کے بعد سعی بین الصفا والمروہ کا ارادہ ہو یا نہ ہو۔^(۵)

اس بات پر بھی فقہاء کا اجماع ہے کہ یہ رمل کا یہ حکم صرف مردوں کیلئے ہے عورتیں اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔^(۶)

رمل کرنے کی وجہ

رمل کی مشروعیت کی ظاہری وجہ یہ ہوئی کہ جب آپ ﷺ ۷ھ میں صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ عمرۃ القضاء کے لئے تشریف لے گئے تو مشرکین نے صحابہ کے بارے میں یہ کہنا شروع کر دیا کہ یثرب (مدینہ) کے بخار نے ان کو کمزور کر دیا اس پر آپ ﷺ نے صحابہ کو رمل کا حکم دیا۔ اگرچہ رمل کی ابتداء تو ایک وقتی اور عارضی سبب کی وجہ سے ہوئی تھی مگر صحابہ کے اخلاص کی وجہ سے اللہ نے رمل کو سنت مستمرہ بنا دیا۔^(۷)

ویمشی فی الاربعۃ الا و اخر مشیا علی ہینتم۔ آخری چار چکروں میں اپنی رفتار کے مطابق چلے گا اس کے بارے میں طحاویؒ میں ہے ولم یمنعہ ان یامرہم بان یوسلوا الا شواط الاربعۃ الا ابقاء علیہم۔^(۸)
آپ ﷺ نے بعد کے چار چکروں میں صحابہ پر شفقت کی وجہ سے رمل کا حکم نہیں دیا۔

(۱) ہدایہ۔

(۲) عمدۃ القاری ۴/۹، المغنی لابن قدامہ ۳/۱۸۴، اوجز المسالک ۳/۴۹۱۔

(۳) مسلم، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ۔

(۴) طحاوی، مسند احمد۔

(۵) شرح مسلم للنووی، ۱/۳۱۰، نیل الاوطار ۳/۲۵۹۔

(۶) اوجز المسالک ۳/۴۹۲۔

(۷) یہ مضمون ابوداؤد ۲۵۹/۱ اور طحاوی ۳۹۲/۱ میں دیکھیں۔

(۸) طحاوی ۲/۳۹۲۔



مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ أَنَّهُ سَعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ مَعَ عِكْرَمَةَ، فَجَعَلَ حَمَّادٌ يَصْعَدُ الصَّفَا وَلَا يَصْعَدُ عِكْرَمَةَ، وَيَصْعَدُ حَمَّادُ الْمَرْوَةَ وَلَا يَصْعَدُ عِكْرَمَةَ قَالَ فَقُلْتُ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ أَلَا تَصْعَدُ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ؟ فَقَالَ هَكَذَا طَوَافُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ حَمَّادٌ فَلَقِيتُ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ إِنَّمَا طَافَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى رَاحِلَتِهِ وَهُوَ شَاكٍ، يَسْتَلِمُ الْأَرْكَانَ بِمُحَجَّنٍ، فَطَافَ بِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ عَلَى رَاحِلَتِهِ، فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ لَمْ يَصْعَدْ. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِقَوْلِ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ نَأْخُذُ، يَنْبَغِي لِلرَّجُلِ أَنْ يَصْعَدَ عَلَى الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، فَيَسْتَقْبِلُ الْكُعْبَةَ حَيْثُ يَرَاهَا، ثُمَّ يَدْعُو، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

”حضرت حمادؓ نے فرمایا کہ انہوں نے حضرت عکرمہؓ کے ساتھ صفا و المروہ کے درمیان سعی کی۔ حضرت حمادؓ صفا پر چڑھنے لگے حضرت عکرمہؓ زیادہ اوپر نہ چڑھے حضرت حمادؓ مروہ پر چڑھے، عکرمہؓ نہ چڑھے فرمایا میں نے عرض کیا اے عکرمہؓ! آپ صفا مروہ پر کیوں نہیں چڑھتے تو انہوں نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کا طواف اسی طرح تھا۔ حضرت حمادؓ نے فرمایا پھر میں حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ سے ملا ان سے اس بات کا تذکرہ کیا تو انہوں نے فرمایا کہ آپ ﷺ نے بیماری کی وجہ سے اونٹنی پر طواف فرمایا تھا۔ ارکان حجر اسود اور رکن یمانی کا استلام عصاء سے کر رہے تھے آپ نے صفا مروہ کے درمیان سعی بھی اپنی سواری پر کی اس لئے آپ ﷺ نہیں چڑھے۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم حضرت سعید بن جبیرؓ کے قول کو اختیار کرتے ہیں۔ انسان کو صفا و مروہ پر چڑھنا چاہئے۔ قبلہ رخ ہوا تاکہ چڑھنے والے کو بیت اللہ نظر آجائے پھر دعا کریں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات:

تشریح

إِنَّمَا طَافَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى رَاحِلَتِهِ آپ ﷺ نے سواری پر طواف فرمایا تھا۔

سوال: فقہاء تو یہ فرماتے ہیں کہ طواف پیدل کرنا چاہئے۔ امام ابو حنیفہؒ و مالکؒ کے نزدیک سواری پر طواف کرنا

ویرفع یدیه ویدعوا اللہ لحاجتہ لما روی ان النبی ﷺ صعد الصفا حتی اذا نظر الی البیت قام مستقبل القبلة یدعو اللہ الخ۔ (۵)

پھر جائے صفا کی طرف اس طرح کہ اس پر چڑھ کر بیت اللہ کی طرف منہ کر کے تکبیر و تہلیل کہے اور آپ ﷺ پر درود بھیجے اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے اور اپنی ضرورت کے لئے اللہ سے دعا کرے۔ کیونکہ آپ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ صفا پہاڑی پر چڑھے یہاں تک کہ جب بیت اللہ کو دیکھا تو قبلہ رخ کھڑے ہو کر اللہ سے دعا کی جس طرح صفا پر حاجی عمل کرتا ہے تو اسی طرح مروہ میں بھی کرنا چاہئے۔ پھر اسی طرح سات بار کرے یعنی صفا سے شروع کرے اور مروہ پر ختم کرے صفا سے مروہ تک ایک شوط ہوگا اور مروہ سے صفا تک دوسرا شوط ہوگا۔ اس اعتبار سے ساتواں شوط مروہ پر ختم ہوگا۔ بخلاف طواف کے کہ حجر اسود تک پورا چکر لگانے پر ایک شوط ہوتا ہے۔

(۱) مسلم ۱/۴۱۳، ابوداؤد ۱/۲۵۹۔

(۲) ابوداؤد ۱/۲۵۹۔

(۳) بخاری ۱/۲۲۱۔

(۴) فتح الباری ۳/۴۹۰، بذل المجہور ۳/۴۱۱، تعلیق الصبح ۳/۲۱۱۔

(۵) باب احرام۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ أَنَّهُ قَرَأَ فِي الْكُعْبَةِ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى بِالْقُرْآنِ، وَفِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ بِقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، قَالَ مُحَمَّدٌ وَلَسْنَا نَرَى بِهَذَا بَأْسًا إِذَا فَهِمَ مَا يَقُولُ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت سعید بن جبیر“ سے روایت ہے کہ انہوں نے کعبہ میں پہلی رکعت میں قرآن مجید کی تلاوت کی اور دوسری رکعت میں قل هو اللہ احد پڑھی امام محمدؒ نے فرمایا ہم اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے جو پڑھ رہا ہے اگر وہ سمجھ میں آ رہا ہے تو پڑھ سکتا ہے۔ یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں“

لغات:

تشریح

انہ قرآنی الکعبہ۔ حدیث بالا سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے کعبہ کے اندر نماز پڑھی ہے۔ یہی بات حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔ جب کہ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے وہاں نماز نہیں پڑھی۔ جمہور علماء کے نزدیک آپ ﷺ نے کعبہ کے اندر نماز پڑھی ہے اور آپ ﷺ کے ساتھ بیت اللہ میں داخل ہونے والے حضرت بلالؓ، حضرت اسامہ بن زید اور حضرت عثمان بن قلمہ تھے جب کہ مخالفت کرنے والے ابن عباس اس وقت وہاں موجود نہیں تھے۔

اسی وجہ سے جمہور کے نزدیک نماز پڑھنا جائز ہوگا جب کہ حضرت عبد اللہ بن عباس کے نزدیک ناجائز ہے اور یہ مذہب بعض صاحب مالک کا ہے۔^(۱)

جمہور کے نزدیک کعبہ میں فرائض و نوافل پر نماز جائز ہے جب کہ امام مالک نفوافل کو جائز اور فرائض کو مکروہ کہتے ہیں۔^(۲)

حدیث بالا سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے بیت اللہ میں نماز پڑھی ہے اور اس میں آپ ﷺ نے پہلی رکعت میں قرآن کی کتنی جگہ سے تلاوت کی اور دوسری رکعت میں آپ ﷺ نے قل اللہ احد پڑھی ہے۔

(۱) فتح الباری ۳/۳۷۴۔

(۲) فتح الباری ۳/۳۷۴۔

باب متی یقطع التلبیة؟ والشرط فی الحج

تلبیہ کب ختم کیا جائے اور حج میں شرط لگانے کا بیان

۳۳۶

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ يَقْطَعُ الْمُحْرِمُ التَّلْبِيَةَ بِالْعُمْرَةِ إِذَا اسْتَلَمَ الْحَجَرَ، وَيَقْطَعُ التَّلْبِيَةَ بِالْحَجِّ فِي أَوَّلِ حَصَاةٍ يَرْمِي بِهَا جَمْرَةَ الْعُقْبَةِ. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا عمرہ کا احرام باندھنے والا حجر اسود کے استلام کرنے پر تلبیہ پڑھنا موقوف کر دے گا اور حاجی جب جمرہ عقبہ کو پہلی کنکری مارے گا تو اس وقت تلبیہ موقوف کر دے گا امام محمدؑ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات:

تشریح

یقطع المحرم التلبیة بالعمرة اذا استلم الحجر منقطع کر دے گا عمرہ کرنے والا تلبیہ جب حجر اسود کا استلام کرے گا۔

عمرہ کرنے والا کب تلبیہ پڑھنا ختم کرے گا

اس بارے میں مشہور دو مذہب ہیں۔

پہلا مذہب: امام ابو حنیفہؒ، امام احمدؒ، عطاء بن ابی رباحؒ، طاؤسؒ، ابراہیم نخعیؒ، سفیان ثوریؒ وغیرہ کے نزدیک احرام عمرہ کا جہاں سے بھی باندھا ہو خواہ میقات سے یا مقام تنعیم سے یا مقام جعرانہ سے ہر حال میں طواف شروع کرتے وقت جب حجر اسود کا استلام کرے گا اس وقت تلبیہ کہنا ختم کر دے گا امام شافعیؒ کا بھی تقریباً یہی مذہب ہے اور وہ فرماتے ہیں کہ عمرہ کرنے والا جب طواف شروع کرے گا تب وہ تلبیہ کہنا ختم کرے گا۔^(۱)

دوسرا مذہب: حضرت حسن بصریؒ، عروہ بن زبیرؒ اور امام مالکؒ وغیرہ کے نزدیک اگر عمرہ کا احرام میقات سے باندھا ہے تو حدود حرم میں داخل ہوتے وقت تلبیہ پڑھنا ختم کرے گا۔ اور اگر مقام جعرانہ یا مقام تنعیم سے احرام باندھا ہے تو مکہ المکرمہ (زادھا اللہ شرفاً) کی آبادی میں داخل ہوتے وقت تلبیہ پڑھنا ختم کرے گا۔

سوال: اس زمانے میں مکہ کی آبادی مقام تنعیم سے کافی دور تھی۔ اس لئے المغنی لابن قدامہ میں لیث بن سعد مالکی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ جب کعبۃ اللہ کو دیکھے اسی وقت سے تلبیہ کہنا ختم کر دے۔ ابن حزمؒ کے نزدیک عمرہ کے ختم تک تلبیہ پڑھتا رہے گا۔^(۲)

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

روایت عبدالمالکؒ۔ قال سئل عطاءً متى يقطع المعتمر التلبية فقال قال ابن عمرؓ اذا دخل الحرم۔^(۳)

پہلے مذہب والوں کا استدلال

روایت ابن عباسؓ۔ انه صلى الله عليه وسلم قال يلبي المعتمر حتى يستلم الحجر۔^(۴)

دوسرے مذہب والوں کا جواب

ابن عمرؓ کی اولاد روایت ہی موقوف ہے اور دوسری روایت ابن عباسؓ والی مرفوع ہے دوسری بات یہ ہے کہ عطاءؒ سے پوچھا گیا تو انہوں نے بھی ابن عباسؓ والی روایت کو ترجیح دی ہے حیث قال عطاء قال ابن عمرؓ اذا دخل الحرم وقال ابن عباسؓ حتى يمسح الحجر قلت يا ابا محمد (عطاء) ايها احب اليك قال قول ابن عباسؓ۔^(۵)

حج کرنے والا کب تلبیہ پڑھنا ختم کرے گا

اس بارے میں چار مذاہب ہیں۔

پہلا مذہب: امام مالکؒ، سعید بن المسیبؒ، حسن بصریؒ کا ہے کہ جب عرفات کے لئے منیٰ سے روانہ ہوئے تو اس وقت سے تلبیہ پڑھنا ختم کر دے۔

دوسرا مذہب: امام اوزاعیؒ، لیث بن سعدؒ، ابن شہاب زہریؒ، سائب بن یزیدؒ، سلیمان بن یسارؒ وغیرہ کے نزدیک

عرفات میں زوال کے بعد تلبیہ پڑھنا ختم کر دے گا۔

تیسرا مذہب: حضرت امام ابو حنیفہؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ، امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ بن حسن شیبانیؒ، امام عطاء بن ابی رباحؒ، طاؤس بن کيسانؒ، سفیان ثوریؒ، ابراہیم نخعیؒ، سعید بن مسیبؒ، اسحاق بن ابراہیمؒ، ابو ثورؒ، ابو عییدہؒ، عبد الرحمن بن ابی لیلیٰؒ وغیرہ کے نزدیک حج کرنے والا جب حجرۂ عقبہ کی پہلی رمی کرے اس وقت تلبیہ پڑھنا بند کر دے۔^(۶) اس پر تو امام طحاویؒ نے اجماع نقل کیا ہے۔^(۷)

چوتھا مذہب: امام احمدؒ، امام اسحاقؒ وغیرہ کے نزدیک حجرۂ عقبہ کی رمی مکمل ہونے تک تلبیہ باقی رہے گا۔^(۸)

پہلے مذہب والوں کا استدلال

روایت اسامہ بن زیدؓ قال كنت رديف النبي ﷺ عشية عرفة فكان لا يزيد على التكبير والتهيل۔^(۹)
یعنی تکبیر و تہلیل سے زائد نہیں فرمایا۔

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

روایت عن ابی وائلؓ عن عبد اللہؓ عن رمقت النبی ﷺ فلم يزل يلبى حتى رمى جمرة العقبة باول حصاة۔^(۱۰)

چوتھے مذہب والوں کا استدلال

روایت ابن عباسؓ عن الفضل بن عباسؓ قال اردفني رسول الله ﷺ مع جملة الى منى فلم يزل يلبى حتى رمى جمرة العقبة۔^(۱۱) اس حدیث میں حتی رمی جمرة العقبة فرمایا ہے بدء الرمی۔ وغیرہ نہیں فرمایا گیا اس کا مطلب یہ ہے کہ حجرۂ عقبہ کے ختم تک تلبیہ رہے گا۔

پہلے مذہب والوں کا جواب

عرفہ کے دن تلبیہ چھوڑ دیا تھا اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ دن دعا و اذکار وغیرہ بھی ہوتے ہیں۔ اس کی مشغولیت کی وجہ سے تلبیہ نہیں پڑھا تو اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ تلبیہ پڑھنا ہی ختم ہو گیا۔ تلبیہ پڑھنے کے باوجود دوسرے اذکار کرنے کی اجازت شریعت میں موجود ہے۔^(۱۲)

(۲) المغنی ابن قدامہ ۲۰۱/۳۔

(۳) بیہقی۔

(۴) ترمذی۔

(۵) ترمذی ۱۱۹/۱ بذل المجہود ۱۱۵/۳، تعلیق الصبیح ۲۳۰/۳۔

(۶) بیہقی۔

(۶) یہ تینوں مذاہب، عمدۃ القاری ۱۰/۲۱ تا ۲۳، المغنی لابن قدامہ ۲۲۰/۳، اوجز المسالك ۳۶۰/۳، معارف السنن ۶/۲۹۴، بذل المجہود ۱۱۴/۳، اعلیٰ السنن ۱۰/۱۱۳، فتح الباری ۳/۴۳۰ پر ہیں۔

(۷) طحاوی ۱/۳۵۵، باب التلبیۃ منی یقطعہا الحاج۔

(۸) عمدۃ القاری ۹/۱۶۵، باب الركوب والارتداف فی الحج۔

(۹) طحاوی ۱/۳۵۳، باب التلبیۃ منی یقطعہا۔

(۱۰) بیہقی عمدۃ القاری ۹/۱۶۵، باب رکوب۔

(۱۱) ترمذی، بخاری ۹/۱۶۵، باب الركوب والارتداف فی الحج، المسلم ۱/۴۱۵، باب استحباب اداۃ الحاج التلبیۃ حتی یشرع فی رمی جمرة العقبة یوم النحر۔

(۱۲) طحاوی ۱/۳۵۵، باب التلبیۃ منی یقطعہا الحاج۔



۳۳۷

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الرَّجُلِ يَشْتَرِطُ فِي الْحَجِّ قَالَ لَيْسَ شَرْطُهُ بِشَيْءٍ. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿﴾

”حضرت ابراہیمؒ سے اس شخص کے بارے میں مروی ہے جو حج میں کوئی شرط لگائے فرمایا اس کا شرط لگانا کچھ بھی حیثیت نہیں رکھتا امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی بات امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

تشریح

حج میں شرط لگانا کیسا ہے؟

یشرط فی الحج قال لیس شرطہ بشیء حج میں کوئی شرط لگائے فرمایا اس کا شرط لگانا کچھ بھی حیثیت نہیں رکھتا۔ حج میں شرط لگانا مثلاً یوں کہے کہ اگر کوئی عذر آئے تو میں حلال ہو جاؤں گا اور اس طرح تبلیہ پڑھے کہ لیک اللہم لیک محلی من الارض تحبسنی^(۱) کہ جس مقام پر مجھے کوئی مرض یا عذر پیش آجائے گا تو مجھے احرام سے نکلنے کا اختیار ہوگا۔

اس مسئلہ میں فقہاء کے دو مذاہب ہیں

پہلا مذہب: حضرت عمرؓ، عثمانؓ، علیؓ، ابن مسعودؓ، وعمارؓ، ابن عباسؓ، علقمہؓ، شریحؓ، سعید ابن المسیبؓ، عروہؓ، عطاءؓ، فقہاء میں سے امام شافعیؒ، امام احمدؒ اور امام اسحاقؒ وغیرہ کے نزدیک اس قسم کی شرط لگانا جائز ہے۔^(۲)

دوسرا مذہب: حضرت ابن عمرؓ، عائشہؓ، طاؤسؓ، ابراہیم النخعیؒ، سعید بن جبیرؒ فقہاء میں سے امام ابوحنیفہؒ امام مالکؒ، سفیان ثوریؒ زہریؒ اور امام شافعیؒ کا قول جدید یہ ہے کہ اس شرط کا اعتبار نہیں ہے۔^(۳) امام ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ کے مذہب میں تھوڑا سا فرق ہے۔ کہ امام مالکؒ کے نزدیک نہ تو اشتراط معتبر ہے اور نہ احصار بالمرض کا اعتبار ہے۔ ان کے نزدیک حلال ہونے کے لئے صرف ایک ہی صورت ہے کہ وہ آدمی طواف بیت اللہ کر لے۔ اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس طرح تو معتبر نہیں مگر احصار بالمرض کا اعتبار ہے کہ اگر کوئی راستہ میں بیمار

ہو جائے تو ہدی بھیج کر وہ خود حلال ہو سکتا ہے۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

روایت ضباعۃ بنت الزبیر رضی اللہ عنہا انہ کان ینکر الا شتر اط فی الحج ویقول الیس حسبکم سنۃ نبیکم ﷺ۔ (۳)

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

روایت ابن عمرؓ ہے کان ابن عمر یقول الیس حسبکم سنۃ رسول اللہ ﷺ ان حبس احدکم عن الحج فطاف بالبيت وبالصفاء والمروة ثم حل من كل شيء حتى يحج عاما قابلا فيهدى او يصوم ان لم يجد هدیا۔ (۵)

پہلے مذہب والوں کا جواب

علامہ بدر الدین عینیؒ اس کا جواب یہ دیتے ہیں وحملوا الحديث على انه قضية عين وان ذلك مخصوص بضباعۃ..... قلت حکمی الخطابی ثم الرویانی من الشافعية الخصوص بضباعۃ۔ (۶) کہ ان صحابی کی خصوصیت تھی۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ دوسری روایات میں ہے کہ حضرت ضبا بیمار تھے (۷) ان کو یہ وہم ہو رہا تھا کہ بیماری کی حالت میں میرے لئے حلال ہونا کیسے جائز ہوگا تو آپ ﷺ نے ان کی تشفی کے خاطر یہ فرمایا تھا۔ اس سے یہ قانون نہیں نکالا جا سکتا ہے کہ شرط لگانا جائز ہے احناف کے نزدیک اطمینان قلب کے نزدیک اس طرح شرط لگانا جائز ہے۔ (۸)

(۱) عمدة القاری ۱۰/۱۳۷۔

(۲) عمدة القاری۔

(۳) المغنی ۳/۲۸۳، عمدة القاری ۲۰/۸۵، معارف السنن ۶/۵۸۵۔

(۴) ترمذی و بخاری (فی کتاب النکاح باب الاکفاء فی الدین) ۲/۷۳۲۔

(۵) بخاری ۱/۲۳۳، سنن دارقطنی ۲/۲۳۳ مع اختلاف یر۔

(۶) عمدة القاری ۱۰/۱۳۷ باب الاحصار فی الحج۔

(۷) بخاری ۲/۷۳۲ اس میں یہ الفاظ ہیں واللہ لا اجدنی الا وجعة وسلم ۱/۳۸۵ اس کو صاحب مسلم نے اس باب کے تحت ذکر کیا

ہے باب جواز اشتراط المحرم التحلل بعذر المرض ونحوہ۔

(۸) مولانا بنوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں وعلى هذه الرواية الاشتراط نافع عند أبي حنيفة ولم يكن لغوامع ما فيه من تطيب

خاطرهما معارف السنن ۶/۵۸۶۔

باب العمرة فی اشهر الحج و غیرہا

اشہرج و غیرہ میں عمرہ کرنا

۳۳۸

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الرَّجُلِ إِذَا أَهَلَ بِالْعُمْرَةِ فِي غَيْرِ أَشْهُرِ الْحَجِّ ثُمَّ أَقَامَ حَتَّى يَحُجَّ، أَوْ رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ ثُمَّ حَجَّ فَلَيْسَ بِمُتَمَتِّعٍ، وَإِذَا أَهَلَ بِالْعُمْرَةِ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ ثُمَّ حَجَّ فَلَيْسَ بِمُتَمَتِّعٍ، وَإِذَا اعْتَمَرَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ ثُمَّ أَقَامَ حَتَّى يَحُجَّ فَهُوَ مُتَمَتِّعٌ. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كَلِّهِ نَأْخُذُ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى.

”حضرت ابراہیمؒ سے اس شخص کے بارے میں مروی ہے جو غیر اشہرج میں عمرہ کا احرام باندھے پھر حج تک ٹھہرا رہے یا اپنے گھر لوٹ جائے پھر حج کرے تو وہ متمتع نہیں کہلائے گا اور جب اشہرج میں عمرہ کا احرام باندھے پھر اپنے گھر لوٹ جائے اور حج کرے تو وہ متمتع کہلائے گا امام محمدؒ نے فرمایا ہم ان سب کو اختیار کرتے ہیں یہی امام ابو حنیفہؒ کا فرمان ہے۔“

لغات:

تشریح

حج کے ایام کون کون سے ہیں؟

غیر اشہر الحج۔ حج کے مہینہ کے علاوہ عمرہ کرے۔ حج کے ایام کون کون سے ہیں اس میں فقہاء کے دو قول ہیں۔

پہلا قول: حضرت عمرؓ، علیؓ، ابن مسعودؓ، ابن زبیرؓ، ابن عمرؓ تابعین میں سے سفیان ثوریؒ، ابراہیم نخعیؒ، طاؤسؒ، مجاہدؒ، حسن بصریؒ، ابن سیرینؒ، قتادہؒ، ضحاکؒ، مقاتل بن حیانؒ ائمہ میں سے احناف، امام احمدؒ، ابو ثورؒ، امام شافعیؒ کا یہ قول یہ ہے کہ حج کے ایام شوال اور ذیقعدہ کا پورا مہینہ اور ذی الحجہ کے شروع کے دس دن ہیں۔

دوسرا قول: ایک قول عبداللہ بن عمرؓ، قدیم قول امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک ایام الحج کے پورے تین مہینے ہیں شوال ذیقعد اور پورا ذی الحجہ کا مہینہ۔^(۱)

تمتع کی تعریف

اس کے بعد یہ سمجھنا ضروری ہے۔ کہ تمتع کس کو کہتے ہیں لغت میں تمتع کہتے ہیں نفع اٹھانا یا نفع پہنچانا^(۲) اور شرعاً تمتع کے معنی ہیں کہ غیر مکہ یعنی آفاقی ایک سال کے حج کے مہینوں میں ایک ہی سفر میں دو عبادتوں کو (یعنی حج اور عمرہ) کو جمع کرنے کا فائدہ اٹھائے اور عمرہ کا احرام کھول کر اپنے اہل و عیال یعنی اپنے وطن واپس نہ جائے اس تعریف سے تمتع وہ ہوا کہ جو حج کے مہینوں میں عمرہ اور حج ادا کرے عمرہ کے طواف کے ساتھ چکر نہ سہی تو کم از کم اکثر حصہ یعنی چار یا چار سے زیادہ چکر حج کے مہینے میں ہو۔^(۳)

اور اس اثر بالا میں جب اس نے عمرہ غیر اشہر الحج میں ادا کیا تو اب تمتع کی تعریف ہی نہیں پائی گئی اس لئے اس شخص کو تمتع نہیں کہا جائے گا۔

(۱) بنایہ۔ فتح القدیر۔

(۲) بحر الرائق۔ شامی۔

(۳) بدائع الصنائع۔ فتاویٰ شامی۔



مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ اعْتَمَرَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ ثُمَّ حَجَّ مِنْ عَامِهِ ذَلِكَ قَالَ لَيْسَ عَلَيْهِ هَذِي بِمُتَعْتَبَةٍ. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى، وَذَلِكَ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى "ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ" ﴿١﴾

”حضرت ابراہیمؒ نے مکہ والے کے بارے میں فرمایا کہ وہ اشہر حج میں عمرہ کر لے پھر اسی سال حج کرے تو اس پر تمتع کی وجہ سے ہدی لازم نہیں آئے گی۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی امام ابوحنیفہؒ کا فرمان ہے اور یہ اس لئے کہ اللہ جل شانہ کا ارشاد ہے ”ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ“۔“

تشریح

مکہ والا تمتع کر سکتا ہے یا نہیں؟

مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ اعْتَمَرَ الْخ۔ مکہ والا حج کے دنوں میں عمرہ اور حج کرے تب بھی وہ تمتع نہیں بنے گا۔ اس مسئلہ کے بارے میں فقہاء کے دو مذاہب ہیں۔ پہلا مذہب: حضرت عبداللہ بن عمرؓ۔ عبداللہ بن عباسؓ۔^(۱) اور فقہاء میں سے احناف اس بات کے قائل ہیں۔ کہ مکہ والا تمتع اور قرآن نہ کرے۔ دوسرا مذہب: امام شافعیؒ، امام احمدؒ اور داؤد ظاہریؒ وغیرہ کا ہے کہ ان کے نزدیک تمتع اہل مکہ کے لئے بھی جائز ہے۔

استدلال

پہلے مذہب والوں کا استدلال قرآن کی یہ آیت ہے ذَلِكْ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ کہ ان کے گھروالے باہر رہتے ہوں۔ یعنی مکہ نہ ہو۔ پہلے مذہب والوں کی عقلی دلیل یہ ہے کہ تمتع کہتے ہیں ایک سفر میں دو

عبادتوں سے نفع اٹھانا یہ نفع کی صورت مواقیت سے باہر رہنے والوں کے حق میں ہو سکتی ہے کیونکہ مکہ کے آدمی کو سفر میں کیا مشقت ہوگی مشقت تو آفاقی آدمی کو ہو سکتی ہے اس عقلی دلیل کی طرف صاحب ہدایہ نے اپنے اس قول سے اشارہ کیا ہے لان شرعہما للترفہ باسقاط احدی السفرتین وهذا حق الافاقی۔^(۲)

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

ان فقہاء کا بھی استدلال قرآن ہی سے ہے وہ فرماتے ہیں کہ قرآن میں آتا ہے فمن تمتع بالعمرة الى الحج اس میں لفظ من کی غیر کمی سب کو ہی شامل ہے۔

دوسرے مذہب والوں کا جواب

فمن تمتع بالعمرة الى الحج اس میں ”من“ سے غیر اہل مکہ مراد ہیں کیونکہ اگر اس آیت میں عموم ہوتا، مکی اور غیر مکی مراد ہوتے تو یہ آیت ذلک لمن لم یکن اہلہ حاضری المسجد الحرام یہ یوں ہوتی ذلک علی من لم یکن اہلہ حاضری المسجد الحرام کیونکہ ”علی“ وجوب کے لئے آتا ہے نہ کہ ”لام“ پس اس آیت میں یہ کہا گیا ہے کہ تمتع اسی شخص کے لئے ہے جو حرم مکہ یا اس کے قریب نہ رہتا ہو۔ اور یہی مفہوم اور اشارہ فمن تمتع بالعمرة الى الحج والی آیت کا ہے۔

”ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ اَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ“ اس آیت سے امام محمدؒ نے استدلال کیا ہے کہ تمتع خارج مکہ کے لئے ہوگا۔ مگر علماء نے لکھا ہے کہ اگر کسی مکی نے تمتع کر لیا تو یہ جائز ہو جائے گا یہاں پر نفی حلت کی ہے صحت کی نہیں ہے۔^(۳)

حاضری المسجد الحرام سے کیا مراد ہے

حضرت طاووسؒ، مجاہدؒ، وغیرہ کے نزدیک اس سے مراد اہل حرم ہیں۔
حضرت نافعؒ، عبد الرحمن بن ہرملؒ، امام مالکؒ کے نزدیک اہل مکہ۔
امام ابو حنیفہؒ، عطاءؒ، مکحولؒ کے نزدیک مواقیت سے مکہ تک رہنے والے مراد ہیں۔
امام شافعیؒ اور امام احمدؒ جو حرم سے غیر قصری مسافت پر ہو۔

(۱) بخاری کی روایت میں ہے فان الله انزلہ فی کتابہ وسنة نبیہ ﷺ و اباہہ للناس غیر اہل مکہ۔

(۲) ہدایہ باب الممتع۔ (۳) تنویر الابصار۔

ابن محمّد قال اخبرنا ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم فی الرجل یقدم متمتعاً فی شہر رمضان فلا یطوف حتی یدخل شوال قال هو متمتع لانه طاف فی اشہر الحج قال محمّد وبہ نأخذ، عمرته فی الشہر الذی یطوف فیہ، ولیس فی الشہر الذی یحرم فیہ، وهو قول ابی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ ﴿﴾

”حضرت ابراہیمؒ سے اس شخص کے بارے میں روایت ہے جو رمضان کے مہینے میں متمتع بن کر آئے۔ اور وہ طواف نہ کرے یہاں تک کہ شوال کا مہینہ داخل ہو جائے فرمایا وہ متمتع ہے۔ اس لئے کہ اس نے طواف اشہر حج میں کیا ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسے ہی اختیار کرتے ہیں اس کا عمرہ اس مہینے میں شمار کیا جائے گا جس میں وہ طواف کرے اس مہینے کا اعتبار نہیں کیا جائے گا جس میں وہ احرام باندھے یہی امام ابو حنیفہؒ کا فرمان ہے۔“

لغات:

تشریح

فلا یطوف حتی یدخل شوال کہ وہ طواف نہیں کرتا یہاں تک کہ شوال کا مہینہ داخل ہو جائے، اس مسئلہ میں فقہاء کے تین مذاہب ہیں:

پہلا مذاہب: امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ کا قدیم قول یہ ہے کہ جس نے عمرہ کا احرام اشہر الحج سے پہلے باندھا مگر طواف اس نے شوال میں چار یا اس سے زائد یعنی اکثر طواف کا حصہ شوال کے مہینہ میں کرے پھر حج کا احرام باندھ لیا تو وہ شخص متمتع ہو جائے گا۔

دوسرا مذاہب: امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اگر آدمی نے عمرہ کے احرام سے حلال اشہر حج میں ہو اگرچہ عمرے کا تمام طواف اس نے اشہر الحج سے پہلے ہی کر لیا ہو۔ پھر بھی وہ متمتع ہو جائے گا۔

تیسرا مذاہب: امام شافعیؒ کا جدید قول یہ ہے کہ جس آدمی نے احرام عمرہ اشہر الحج میں باندھ لیا اگرچہ طواف اشہر الحج میں کرے تب بھی وہ متمتع نہیں ہوگا۔

پہلے قول والوں کی دلیل یہ ہے کہ ایام حج سے پہلے عمرہ کا احرام باندھنے میں کوئی حرج نہیں یہ تو ایسا ہے جیسے کہ نماز کے وقت سے پہلے وضو کرنا۔ اس کو تو کوئی بھی ناجائز نہیں کہتا۔ مگر عمرہ کو ادا کرنا ایام حج میں اس لئے ضروری ہے کہ متمتع ہونے کے لئے حج کے ایام میں عمرہ کے ساتھ حج کا ہونا ضروری ہے۔ اس لئے کل یا اکثر حصہ عمرہ کے طواف کا ایام حج میں ہونا چاہئے ضروری ہے یہی بات صاحب ہدایہ نے بیان فرمائی ہے لان الاحرام عندنا شرط فیصح تقدیمہ علی اشہر الحج انما یعتبر اداء الافعال فیہا وقد وجد الاکثر وللاکثر حکم الکمل۔^(۱)

(۱) ہدایہ باب التمتع۔



۳۴۱

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الرَّجُلِ يَفُوتُهُ صَوْمُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ قَالَ عَلَيْهِ الْهَدْيُ لَا بُدَّ مِنْهُ وَلَوْ أَنْ يَبِيعَ ثَوْبَهُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

”حضرت ابراہیمؒ سے اس شخص کے بارے میں مروی ہے جو ایام حج میں تین روزے نہ رکھ سکے فرمایا اس پر ہدی لازم ہوگی۔ اس کے علاوہ اور کوئی چارہ کار نہیں خواہ اس کے لئے اسے اپنے کپڑے کیوں نہ بیچنے پڑیں امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی امام ابوحنیفہؒ کا فرمان ہے۔“

تشریح

قال عليه الهدى لا بد منه الخ اس پر قربانی واجب ہوگی اگر حاجی قربانی نہ کر سکے تو اس کو ایام حج میں تین روزے رکھنا چاہئے اور ان روزوں میں افضل یہی ہے کہ وہ ۷، ۸، ۹ ذوالحجہ کو رکھے جائیں اور یہ تب ہے آخری وقت تک ہدی پر قدرت نہ ہو۔ اگر وہ ۹ ذوالحجہ تک روزے نہ رکھ سکا تو اب اس سلسلہ میں فقہاء کے تین اقوال ہیں۔ پہلا قول: امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس کو ۹ تاریخ تک رکھنا تھا مگر یہ نہیں رکھ سکا تو اب وہ حج کے ایام کے بعد اس کی قضاء کرے۔

دوسرا قول: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ابن عمرؓ اذرائؓ، زہریؓ اور امام مالکؒ وغیرہ کا یہ ہے کہ ان روزوں کو وہ ایام تشریق میں ہی رکھ لے۔ تیسرا قول: حضرت علیؓ، ابن عباسؓ، مجاہدؓ، طاؤسؓ، سعید بن جبیرؓ، حسن بونیؓ، عطاءؓ وغیرہ کا یہ ہے کہ اب اس شخص پر دم متعین ہے۔

پہلے مذہب والوں (یعنی امام شافعیؒ) کی دلیل

ان کی دلیل قیاسی ہے وہ اس کو رمضان کے روزے پر قیاس کرتے ہیں کہ جس طرح اس میں قضاء ہوتی ہے۔ اس طرح اس میں بھی قضاء کرنا چاہئے ایام تشریق میں روزہ رکھنے کی ممانعت احادیث میں وارد ہوئی ہے۔ اس لئے اب وہ ان ایام کے بعد ان روزوں کی قضاء کر لے۔

دوسرے مذہب والوں (یعنی امام مالکؒ) کے دلائل

وہ استدلال کرتے ہیں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور ابن عمرؓ وغیرہ کے آثار سے جو بخاری میں نقل کئے گئے ہیں حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایام تشریق میں روزہ کی اجازت صرف ان لوگوں کو ہے جس نے ہدی نہ پائی ہو۔^(۱)
روایت ابن عمرؓ کہ متمتع عرفہ کے دن تک روزہ نہ رکھ سکے اور وہ ہدی نہ پائے تو اب وہ ایام تشریق میں روزہ رکھ لے۔^(۲)

تیسری بات یہ کہ مذہب والے یہ فرماتے ہیں کہ قرآن میں آتا ہے فصيام ثلثة ايام في الحج کہ تین روزے ایام حج میں رکھے اور ایام تشریق بھی حج کے دنوں میں ہے کیونکہ اس میں بھی حج کے افعال میں سے رمی جمار ہوتی ہے۔

تیسرے قول والوں (یعنی احناف) کی دلیل

حدیث شریف میں آتا ہے الا لا تصوموا في هذه الايام اس سے استدلال کرتے ہیں کہ ایام تشریق میں روزہ نہیں رکھیں گے اور اب ان روزوں میں نقص ہو جائے گا کیونکہ شریعت میں ہے کہ اس کو عرفہ کے دن سے پہلے پہلے رکھیں مگر جب اس طرح نہیں رکھ سکا تو اب بعد میں رکھنے سے ان میں نقصان آجائے گا یہ واجب ہوئے تھے تام اور اب ادا ناقص کرے گا تو نقص ہوگا اس لئے اب وہ اصل فرضیت جو قربانی تھی اسی کی طرف عود ہو جائے گا اور یہی مسئلہ حضرت عمرؓ کے سامنے پیش کیا گیا تو انہوں نے بکری کے ذبح کرنے کا حکم دیا تھا۔^(۳)

پہلے مذہب یعنی امام شافعیؒ کی دلیل کا جواب

اس کو رمضان کے روزے پر قیاس نہیں کر سکتے کیونکہ یہاں روزے ہدی کے بدلے میں واجب ہوئے تھے اور ہدی خلاف قیاس ہے۔ کیونکہ روزے اور اراقة الدم میں کوئی مشابہت نہیں ہے تو شریعت نے یہ بدل مقرر کیا تھا ایام حج تک تو اس بدل کو ہم اسی وقت کے ساتھ منحصر رکھتے تھے بعد کے لئے اس کو ہم قیاس نہیں کریں گے کیونکہ اصول یہ ہے کہ جب کوئی خلاف قیاس شریعت کا حکم ہوتا ہے اس کو اسی کیفیت کے ساتھ باقی رکھا جاتا ہے اس پر کسی دوسرے کو قیاس نہیں کر سکتے۔

دوسرے مذہب یعنی امام مالکؒ کے استدلال کا جواب

انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور ابن عمرؓ کے آثار پیش کئے جب کہ ہماری روایت مشہور اور

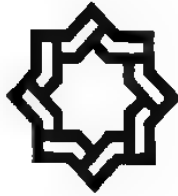
مرفوع ہے یعنی الا تصوموا فی هذه الايام اس لئے احناف نے آثار کے مقابلے میں مشہور اور مرفوع روایت کو مقدم کیا ہے۔

خلاصہ یہ ہوا کہ جب حاجی یوم عرفہ تک روزہ نہ رکھ سکے تو اب اس کو ہر حال میں قربانی کرنی ہوگی اس بات کو حضرت ابراہیم نخعیؒ نے مبالغہ یوں فرمایا کہ اب اگر اس کو اپنے پیٹے ہوئے کپڑے بھی فروخت کر کے قربانی کرنی پڑے تو قربانی ہی کرنی پڑے گی کیونکہ اب قربانی اس پر متعین ہو چکی ہے۔

(۱) بخاری۔

(۲) بخاری۔

(۳) ہدایہ۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَجُوزٍ مِنَ الْعَتِيقِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ لَا بَأْسَ بِالْعُمْرَةِ فِي أَيِّ السَّنَةِ شِئْتَ مَا خَلَا خَمْسَةَ أَيَّامٍ يَوْمَ عَرَفَةَ، وَيَوْمَ النَّحْرِ، وَأَيَّامَ التَّشْرِيقِ. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى، إِلَّا أَنَّا نَقُولُ عَشِيَّةَ عَرَفَةَ، فَأَمَّا غَدَاةَ عَرَفَةَ فَلَا بَأْسَ بِالْعُمْرَةِ فِيهَا.﴾
 ”ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا پانچ دن یعنی ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳ کے علاوہ سال کے جن دنوں میں چاہیں عمرہ کر سکتے ہیں امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں البتہ ہم نویں ذی الحجہ کی رات کو عمرہ سے منع کرتے ہیں نویں ذی الحجہ کی صبح کو وہ عمرہ کر سکتا ہے۔“

تشریح

لاباس بالعمرة فی ای السنة اس اثر میں عمرے کے مسائل کو بیان کیا جا رہا ہے۔

عمرہ کے لغوی شرعی معنی

بعض کہتے ہیں ① یہ اعتماد سے ماخوذ ہے بمعنی زیارت کرنا جیسے کہا جاتا ہے جاء فلان معتمرا فلاں شخص زیارت کرنے کے لئے آیا ہے ① بعض اس کو عمارۃ المسجد الحرام سے مشتق جانتے ہیں یعنی آباد کرنا مسجد حرام کو گویا عمرہ کرنے والا بھی اس جگہ کی زیارت کر کے اس کو آباد کر دیتا ہے۔ (۱)
 ③ بعض کہتے ہیں کہ ان اصلها القصد الی مکان عامر یعنی عمرہ آباد مکان کے ارادے اور قصد کرنے کو کہتے ہیں۔
 (۲) اصطلاح شرع میں عمرہ کرتے ہیں زیارة البيت الحرام بشروط مخصوصة (۳) کہ عمرہ بیت اللہ کی زیارت مخصوص شرطوں کے ساتھ کرنے کو کہتے ہیں۔

عمرے کا حکم کیا ہے

اس بارے میں علماء کے تین اقوال ہیں:

پہلا قول: حضرت عمرؓ، ابن عمرؓ، علی ابن عباسؓ، عطاءؓ، اوزاعیؓ، طاؤسؓ، حسن بصریؓ، ابن سیرینؓ، سعید بن جبیرؓ، مسروقؓ، اسحاقؓ، سفیان ثوریؓ، امام شافعیؒ کا قول جدید اور امام احمدؒ ان سب کے نزدیک عمرہ بھی حج کی طرح فرض

دوسرا قول: عبداللہ بن مسعودؓ، جابر بن عبداللہؓ، ابراہیم نخعیؓ، شعبیؓ، امام مالکؒ وغیرہ کے نزدیک عمرہ سنت ہے۔
(۳)

تیسرا قول: اس بارے میں احناف کے کئی مذاہب نقل کئے جاتے ہیں۔ مثلاً محمد بن الفضل حنفیؒ مشائخ بخارا میں سے تھے فرماتے تھے کہ فرض کفایہ ہے۔ (۵)

ملا علی قاریؒ اور علامہ شامیؒ فرماتے ہیں کہ عمرہ مذہب مختار میں سنت مکرہہ ہے۔ (۶) علامہ کاسانی، صاحب فتاویٰ قاضی خان کے بقول اور جوہرہ وغیرہ میں ہے کہ واجب ہے۔ (۷)

عمرہ کن دنوں میں جائز نہیں

ما خلا خمسة ايام يوم عرفة، ويوم النحر و ايام التشريق کہ ان پانچ دنوں یعنی ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳ کے علاوہ عمرہ جن دنوں میں چاہے کر سکتے ہیں۔ اس بارے میں بھی علماء کے تین اقوال ہیں:

پہلا قول: امام شافعیؒ کے نزدیک سال میں کسی بھی وقت میں عمرہ کرنا مکروہ نہیں ہے۔

دوسرا قول: امام مالکؒ، ابن سیرینؒ، حسن بصریؒ، وغیرہ کے نزدیک سال میں ایک سے زائد عمرہ کرنا مکروہ ہے اور اشہر حج میں بھی حج کی تعظیم کی وجہ سے بھی مکروہ ہے۔

تیسرا قول: حضرت عائشہؓ، ابن عباسؓ، امام ابو حنیفہؒ وغیرہ کے نزدیک ان پانچ دنوں میں عمرہ مکروہ ہے یعنی یوم عرفة یوم النحر اور ايام تشریق میں امام ابو یوسفؒ کے نزدیک یوم نحر یعنی دسویں تاریخ کو مکروہ نہیں ہے باقی چار دنوں میں یعنی نویں تا گیارہ، بارہ اور تیرہ مکروہ ہے۔ (۸)

(۱) فتح الباری۔ (۲) المغرب۔

(۳) معارف السنن ۳/۵۵۷ افعال مخصوصہ سے احرام، طواف، سعی بین الصفا والمروة اور طلق وغیرہ مراد ہے۔

(۴) اوجز المسالك ۳/۳۹۰۔ (۵) اوجز المسالك ۳/۳۹۰۔ (۶) لباب المسالك، شامی ۲/۱۵۱، ہدایہ کنز الدقائق، بحر الرائق۔

(۷) علامہ کاسانیؒ بدائع میں فرماتے ہیں۔ قال اصحابنا انها واجبة كصدقة الفطرو الاضحية والوتر ومنهم من اطلق اسم السنة وهذا لا ينافي الوجوب كذا بدائع الصنائع ۲/۱۲۶ اس مسئلہ کے بارے میں اوجز المسالك ۳۸۹، ۳۹۰ کا مطالعہ مفید ہوگا۔

(۸) شامی ۲/۱۵۱، عمدة القاری ۱۰/۱۰۸، المغنی لابن قدامة ۳/۲۲۶ فی فصل ولا باس ان يعتمر فی السنة مراراً۔

باب الصلوۃ بعرفۃ و جمع

عرفات اور مزدلفہ میں نماز پڑھنے کا بیان

۳۴۳

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِذَا صَلَّيْتَ يَوْمَ عَرَفَةَ فِي رَحْلِكَ فَصَلِّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الصَّلَوَتَيْنِ لَوْ قِيَّتَهَا، وَلَا تَرْتَحِلْ مِنْ مَنْزِلِكَ حَتَّى تَفْرُغَ مِنَ الصَّلَاةِ. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا كَانَ يَأْخُذُ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى، فَأَمَّا فِي قَوْلِنَا فَإِنَّهُ يُصَلِّيَهَا فِي رَحْلِهِ كَمَا يُصَلِّيَهَا مَعَ الْإِمَامِ، يَجْمَعُهُمَا جَمِيعًا بِأَذَانٍ وَإِقَامَتَيْنِ لِأَنَّ الْعَصْرَ انْتِمَاقِدِمْتُ لِلْوُقُوفِ، وَكَذَلِكَ بَلَّغْنَا عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، وَعَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ، وَعَنْ مُجَاهِدٍ.

”حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا اگر تم عرفہ (نویں ذی الحجہ) کے دن اپنے خیمے میں نماز پڑھو تو (ظہر اور عصر) دونوں نمازوں کو اپنے وقت پر پڑھو اور نماز سے فارغ ہونے سے پہلے اپنی جگہ سے کوچ مت کرو۔ امام محمدؑ نے فرمایا امام ابو حنیفہؒ اسی پر عمل کرتے ہیں لیکن ہمارا قول یہ ہے کہ خیمہ میں بھی دونوں نمازوں کو ایک ساتھ اسی طرح پڑھے گا جس طرح امام کے ساتھ دونوں نمازوں کو ایک وقت میں جمع کر کے ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ پڑھتا ہے اس لئے کہ عصر کی نماز کو وقوف عرفات کی وجہ سے مقدم کیا گیا ہے۔ اسی طرح کا قول ہمیں اُمّ المؤمنین حضرت عائشہؓ، حضرت عبد اللہ بن عمرؓ اور حضرت عطاء بن رباحؓ اور حضرت مجاہدؒ کا بھی پہنچا ہے۔“

لغات:

تشریح

فانہ یصلیہا فی رحلہ کما یصلیہا مع الامام الخ کہ خیمہ میں دونوں نمازوں کو ایک ساتھ اسی طرح پڑھے گا جیسے کہ امام ساتھ پڑھتا ہے حج کے موقع پر دو موقع پر جمع بین الصلاتین جائز ہے۔ ایک تو عرفات میں یہاں پر ظہر اور

عصر کی نماز ایک ساتھ پڑھی جاتی ہے ظہر کے وقت میں۔

دوسری مزدلفہ میں جمع بین المغرب والعشاء کی جاتی ہے اور یہاں پر جمع عشاء کے وقت میں ہوتی ہے۔ عرفات میں جمع بین الصلواتین کے مشروع ہونے کا احادیث مشہورہ متواترہ صحیحہ سے ثبوت ہے ان کے علاوہ کسی اور سفر میں جمع بین الصلواتین جائز نہیں۔^(۱)

بعض علماء نے عرفات میں عصر کی نماز کی تقدیم کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ عرفات کی خصوصی عبادت وقوف ہے شریعت نے عرفات کی عبادت کو اطمینان سے کرنے کے لئے زیادہ وقت دیا اور جو ہمیشہ کی عبادت ہے (یعنی نماز عصر) اس میں تقدیم اور مغرب کی نماز میں تاخیر کر دی۔

عرفات میں ظہر اور عصر کی نماز کے جمع کرنے کی شرائط

امام ابوحنیفہؒ ابراہیم نخعیؒ سفیان ثوریؒ وغیرہ کے نزدیک عرفات میں ظہر اور عصر کی نماز کو ایک ساتھ پڑھنے کے لئے چھ شرائط ہیں اور ائمہ ثلاثہ صاحبین کے نزدیک چار امام ابوحنیفہؒ کی چھ شرائط یہ ہیں۔

- ① احرام حج کا ہونا۔
- ② ظہر کی نماز عصر سے پہلے پڑھنا۔
- ③ عرفات کا دن اور زوال کے بعد کا وقت ہونا۔
- ④ دونوں نمازوں کو جماعت کے ساتھ پڑھنا۔
- ⑤ مکان کا ہونا۔ یعنی عرفات یا اس کے آس پاس کا علاقہ ہونا۔
- ⑥ امیر المؤمنین یا اس کا نائب ہونا۔

ائمہ ثلاثہ، صاحبین کے نزدیک ان دونوں نمازوں کو جماعت کے ساتھ پڑھنا اور امیر المؤمنین یا اس کے نائب کا ہونا یہ دونوں شرطیں ان کے نزدیک نہیں ہیں۔^(۲)

بجمعہما جمیعاً باذان واقامتین ان دونوں نمازوں کو جمع کرے گا ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ کہ عرفات میں ظہر اور عصر کی نماز کو ادا کیا جائے گا ایک اذان اور ظہر کے لئے ایک اقامت اور عصر کی نماز کے لئے الگ اقامت ہوگی۔

اس مسئلے میں ائمہ کے تین اقوال ہیں

پہلا قول: امام ابوحنیفہؒ، امام شافعیؒ، سفیان ثوریؒ اور ایک روایت امام مالکؒ اور امام احمدؒ کی یہ ہے کہ عرفات میں

جمع بین الصلوٰتین ایک اذان و اقامت کے ساتھ ادا کی جائے گی۔

دوسرا قول: امام احمدؒ کا یہ ہے کہ بغیر اذان کے دو اقامتوں کے ساتھ ادا کی جائے گی۔ (۳)

تیسرا قول: امام مالکؒ کا ہے کہ دواذانیں اور دواقامتوں کے ساتھ نماز ادا کی جائے گی۔^(۳)

پہلا قول جو کہ امام ابو حنیفہؒ وغیرہ کا ہے ان کا استدلال حضرت جابرؓ کی روایت سے ہے جس میں
آتا ہے ثم اذن ثم اقام فصلى الظهر ثم اقام فصلی العصر۔^(۵)

دوسرا قول امام احمدؒ کا ہے جن کا استدلال حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت سے ہے۔ جس میں آتا ہے کہ عرفات میں نماز اذان کے بغیر اور دو اقامتوں کے ساتھ ادا کی جائے گی۔

تیسرا قول امام مالکؒ کا ہے ان کا استدلال حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کی روایت سے ہے۔

(١) فتح الميم ٢٨٤/٣ باب حجة النبي ﷺ، باب المناسك مع شرحه للقارى ١٣٦ باب فى احكام المزدلفة فصل فى الجمع بين الصلواتين بها.

(٢) محارف السنن ٦/٢٥١ باب ما جاء ان عرفة كلها موقف.

(۳) معارف السنن ۶/۴۵۲۔

(۳) معارف السنن ۶/۳۵۱، ۳۵۲، مدارج المجتهد ۱/۲۰۴۔

(۵) پوری روایت مسلم ۳۹۷/۱ اور باب حجۃ النبی ﷺ میں ہے۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي الصَّلَاةِ قَالَ إِذَا صَلَّيْتَهُمَا بِجَمْعٍ صَلَّيْتَهُمَا بِاقَامَةٍ وَاحِدَةٍ، وَإِنْ تَطَوَّعْتَ بَيْنَهُمَا فَاجْعَلْ لِكُلِّ وَاحِدَةٍ إِقَامَةً، قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى، وَلَا يُعْجِبُنَا أَنْ يَتَطَوَّعَ بَيْنَهُمَا﴾

”حضرت ابراہیمؒ سے مزدلفہ میں نماز کے بارے میں مروی ہے فرمایا اگر تم انہیں مزدلفہ میں پڑھو تو ایک اقامت کے ساتھ پڑھو گے اگر دونوں (یعنی مغرب اور عشاء) کے درمیان نفل پڑھیں تو پھر ہر ایک کے لئے الگ الگ اقامت کہو۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ یہی بات امام ابو حنیفہؒ کا فرمان ہے کہ مغرب اور عشاء کے درمیان سنن و نوافل پڑھنا ہمیں اچھا معلوم نہیں ہوتا۔“

لغات: یعجبنا۔ عجب (س) عجبا من الامر ولہ: تعجب کرنا، الیہ پسند کرنا۔

تشریح

اذا صلیتہما بجمع صلیتہما باقامة واحدة الخ مغرب اور عشاء کی نماز مزدلفہ میں ایک ساتھ ادا کی جائے تو ایک اقامت کے ساتھ پڑھو اور اگر مغرب اور عشاء کے درمیان میں نفل پڑھیں تو پھر دونوں کے لئے الگ الگ اقامت کہی جائے گی۔

مزدلفہ کی وجہ تسمیہ

یہ منیٰ اور عرفات کے درمیان ایک جگہ کا نام ہے۔ اس کا دو سرانام جمع بھی ہے۔ اس کی وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ اکی جگہ پر حضرت آدم اور حوا دنیا میں آنے کے بعد جمع ہوئے تھے۔

مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کو جمع کیا جائے تو کتنی مرتبہ اقامت کہی جائے گی

اس بارے میں پانچ مذاہب ہیں:

پہلا مذہب: دو اذان اور دو اقامت کہیں یہ مذہب ہے۔ حضرت امام مالکؒ، اسود بن یزیدؒ، عبد الرحمن بن یزیدؒ، وغیرہ کا۔ کہ پہلے مغرب کی نماز کو ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ ادا کیا جائے گا۔ پھر عشاء کی نماز دوسری اذان

اور دوسری اقامت کے ساتھ ادا کی جائے گی۔

دوسرا مذہب: صرف ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ دونوں نمازوں کو ادا کرے یہ مذہب ہے امام ابوحنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، سعید بن جبیرؒ وغیرہ۔

تیسرا مذہب: ایک اذان اور دو اقامت یہ مذہب امام زفرؒ، امام احمد بن حنبلؒ، امام شافعیؒ، ابو ثورؒ، عبد الملک بن ماجشونؒ وغیرہ کا ہے۔ احناف میں سے اسی کو امام طحاویؒ نے اور ابن صمامؒ نے بھی پسند کیا ہے۔

چوتھا مذہب: صرف دو اقامتیں کہے اذان نہ کہے یہ مذہب ہے عبد اللہ بن عمرؓ اور ایک روایت امام شافعیؒ و احمدؒ کی بھی ہے حافظ ابن حجرؒ نے اسی قول کو امام شافعیؒ کا قول جدید بتایا ہے۔

چوتھا مذہب: دونوں کے لئے صرف اقامت کی جائے یہ مذہب ہے ابو بکر بن داؤدؒ اور صاحب ترمذیؒ، علامہ خطابیؒ کا اور ابن عبد البرؒ نے اس کو امام سفیان ثوریؒ کا قول بتایا ہے۔

پانچواں مذہب: دونوں نمازوں کے لئے مزدلفہ میں نہ اذان ہے اور نہ اقامت محب طبریؒ نے اس کو بعض سلف کا مذہب بتایا ہے۔^(۱)

پہلے مذہب والوں کا استدلال

ائمہ میں سے امام مالکؒ اس کے قائل ہیں کہ دو اذانیں اور اقامتیں ہوں گی۔ روایت عبد اللہ بن مسعودؓ: حدثنا ابو اسحق قال سمعت عبد الرحمن بن یزید يقول حج عبد الله فاتينا المزدلفة حين الاذان بالعمرة او قريبا من ذلك فامر رجلا فاذن و اقام ثم صلى المغرب و صلى بعدها ركعتين ثم دعا بعشائه فتعشى ثم امر رجلا فاذن و اقام الحديث۔^(۲)

تیسرے مذہب والوں کا استدلال

تیسرا مذہب جس کے قائل امام شافعیؒ، امام احمدؒ اور امام زفرؒ وغیرہ ہیں روایت جابرؓ: حتى اتى المزدلفة فجمع بين المغرب والعشاء باذان واحد و اقامتين۔^(۳) سے استدلال کرتے ہیں۔

مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کو جمع کرنے کی احناف کے نزدیک شرائط

۱ احرام حج کا ہونا۔

۲ تقدیم الوقوف بعرفات۔

۴ زمان مخصوص یعنی لیلۃ النحر۔

۵ وقت مخصوص یعنی عشاء۔

۶ مکان مخصوص یعنی مزدلفہ۔

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

۱ روایت ابن عباسؓ ان النبی ﷺ صلی المغرب والعشاء بجمع باقامة واحدة۔^(۳)

۲ روایت ابو یوب النصارىؓ قال صلی رسول اللہ صلی اللہ علی وسلم بالمزدلفۃ المغرب والعشاء باقامة۔^(۴)

۳ روایت جابر بن عبد اللہؓ ان رسول اللہ ﷺ صلی المغرب والعشاء بجمع باذان واحدا و اقامة ولم یسبح بینہما۔^(۵)

۴ روایت ابن عمرؓ قال (سعید بن جبیر) افضنا مع ابن عمر فلما بلغنا جمعا صلی بنا المغرب ثلاثا والعشاء رکعتین باقامة واحدة فلما انصرف قال ابن عمر هكذا صلی بنا رسول اللہ ﷺ فی هذا المكان۔^(۶)

۵ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں۔ لان العشاء فی وقتہ فلا یفر دبالا قامة اعلاما بخلاف العصر يعرفہ لانه مقدم علی وقتہ۔^(۷) کہ عشاء اپنے وقت میں ہے تو اعلان کے لئے اقامت کی ضرورت نہیں بخلاف عرفہ کے کہ وہاں عصر اپنے وقت سے پہلے ہے اس لئے وہاں پر اعلان کی ضرورت علیحدہ سے ہوگی۔

علامہ سید محمد یوسف بنوری رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعہ نے معارف السنن میں فرمایا کہ اس مسئلہ میں روایت اور محابہ کے آثار بہت مختلف ہیں۔ اس لئے جس نے جو تحقیق کی اس کو ترجیح دے دی۔ حضرت بنوریؒ فرماتے ہیں بالجملة الاحادیث الصحاح والاثار الصحاح متعارض والقصة واحدة وتستفاد منهما ضرورة سنة والی کل ذہب ذاہب ورجح کل فریق ما تحقق لدیہم من بحث دقیق وتفکیر عمیق حدیثا وفقہا، روایۃ ودراية ولكل وجهة هو موليها والله المستعان۔^(۸)

پہلا مذہب (امام مالکؒ) کی دلیل کا جواب

پہلا جواب: اس میں ایک راوی زہیرؒ ہیں ان کو عشاء کے اذان پر خود شک ہے۔^(۹)

دوسرا جواب: یہ ہے کہ مغرب کی نماز کے بعد کھانا کھایا گیا تھا تو درمیان میں فاصلہ آگیا یہ تو اخاف بھی کہتے ہیں کہ جب دونوں نمازوں کے درمیان فاصلہ آجائے تو دوبارہ اقامت کہی جائے گی۔ اور جب وہاں ساتھی منتشر ہو گئے ہوں

گے ان کو جمع کرنے کے لئے دوبارہ اذان دے دی جائے۔ (یہ اذان اس عذر کی وجہ سے تھی)۔^(۱۰) جیسے کہ بخاری کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے مغرب کی نماز پڑھ کر اپنے اونٹوں کو بٹھایا اور سامان اتارا پھر کھانا کھایا پھر اقامت کہہ کر عشاء کی نماز ادا کی^(۱۱) یہ تمام کام صحابہ نے آپ ﷺ کی اجازت سے کئے تھے۔ اس وجہ سے اقامت وغیرہ کی نسبت آپ ﷺ کی طرف کر دی گئی تو اقامت واحدہ کی نسبت آپ ﷺ کی طرف نسبت حقیقی ہے اور اقامتین کی نسبت آپ ﷺ کی طرف مجازی ہوگی۔ ایک اقامت والی حدیث کو اس صورت پر محمول کریں گے جب کہ مغرب اور عشاء کے درمیان فاصلہ نہ ہو اور دو اقامتوں والی روایت کو اس حدیث پر محمول کریں گے جب کہ مغرب اور عشاء کے درمیان کسی بھی قسم کا فاصلہ آئے۔

وان تطوعت بينهما فاجعل لكل واحدة اقامة اگر مغرب اور عشاء کے درمیان نفل پڑھیں تو پھر ہر ایک کے لئے الگ الگ اقامت کہو۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں ولا يتطوع بينهما لانه يخل باجمع ولو تطوع او تشاغل بشئ اعاد الاقامة لوقوع الفصل کہ دونوں نمازوں کے درمیان نفل نہ پڑھے کیونکہ یہ جمع میں خلل ڈالے گا اور اگر نفل پڑھی یا کسی اور کام میں مشغول ہو گیا تو اقامت کا اعادہ کرے فصل ہونے کی وجہ سے علامہ ابن المنذرؒ نے مزدلفہ میں بین صلوٰۃ المغرب والعشاء میں ترک نفل پر اجماع نقل کیا ہے آپ ﷺ نے بھی نفل نہیں پڑھی تھی۔^(۱۲)

تیسرا مذہب (امام شافعیؒ) کی دلیل کا جواب

اگرچہ یہ روایت قوی ہے مگر اس پر عمل کرنے سے بعض احادیث کا چھوڑنا لازم آتا ہے اس لئے وہ طریقہ اختیار کیا جائے جس کی وجہ سے سب روایات پر عمل ہو جائے۔ دوسری بات یہ بھی ہے کہ ایک اذان دو اقامتوں والی روایات بھی صحیح ہے۔ اور احناف والی بات کہ ایک اذان اور ایک اقامت والی یہ روایت بھی صحیح ہیں اصل بات یہ ہوئی کہ مغرب اور عشاء کو آپ ﷺ نے ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ ہی جمع فرمایا تھا۔ مگر بعض صحابہ مغرب کی نماز کے بعد کسی اور کام میں مشغول ہوئے ہو تو ان کو متوجہ کرنے کے لئے اقامت کہی گئی ہوگی۔

(۱) تمام مذاہب کے لئے دیکھیں۔ اوجز المسائلک ۶۲۸/۳ المغنی لابن قدامة ۴۳۸/۳، عمدة القاری ۱۰/۱۲، اعلاء السنن ۱۰/۱۲۱، معارف السنن ۶/۴۵۲۔

(۲) بخاری ۱/۲۲۷ کتاب المناسک باب من اذن و اقام لكل واحدة منها۔

(۳) أخرجه إصهغاني، نصب الراية ۶۸/۳ روایت غریب کما قال الزیلعی۔

(۴) معنف ابن ابی شیبہ، وطبرانی بحوالہ نصب الراية ۶۹/۳۔

(۵) معنف ابن ابی شیبہ۔

(۶) مسلم ۱/۴۱۷، مصنف ابن ابی شیبہ ۱/۲۴۳۔ یہاں پر ایک لطیفہ کا ذکر کرنا بھی ضروری ہے کہ عموماً امام مالکؒ اہل مدینہ کی روایات پر عمل کرتے ہیں اور امام ابوحنیفہؒ اہل کوفہ کی روایت پر عمل کرتے ہیں مگر یہاں پر معاملہ عکس ہے کہ امام مالکؒ نے اہل کوفہ کی روایت (یعنی عبداللہ بن مسعودؓ) پر عمل کیا اور امام ابوحنیفہؒ نے اہل مدینہ کی روایت پر (یعنی ابن عمرؓ، جابرؓ) کی روایت پر۔

(۷) ہدایہ۔

(۸) معارف السنن ۶/۴۵۳۔

(۹) بخاری ۱/۲۲۷۔

(۱۰) عمدة القاری ۱۰/۱۵۱۴ باب من اذن واقام لكل واحدة منهما ومعانی الآثار ۱/۳۴۸ باب الجمع بین الصلاتین یجمع کیف ہو۔

(۱۱) بخاری ۱/۲۲۷۔

(۱۲) اعلاء السنن ۱۰/۱۲۱۔



۳۶۵

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَخْرُجُ يَوْمَ عَرَفَةَ مِنْ مَنْزِلِهِ، وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ التَّعْرِيفُ يَصْنَعُهُ النَّاسُ يَوْمَ عَرَفَةَ مُحَدَّثٌ، إِنَّمَا التَّعْرِيفُ بِعَرَفَاتٍ. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ﴾

”حضرت ابراہیمؑ سے مروی ہے کہ وہ نویں ذی الحجہ کو اپنی جگہ سے نہیں نکلتے تھے امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا لوگ عرفہ کے دن جو تعریف (یعنی دوسرے علاقوں والے عرفات والوں کے مشابہت اختیار کرتے ہیں) یہ کچھ نہیں وقوف صرف عرفات میں (عبادت) ہے امام محمدؒ فرماتے ہیں ہم بھی اسی کو اختیار کرتے ہیں۔“

لغات: يخرج: خروج (ن) خروج و جاو مخرجاً: نكثنا في العلم فائق هونا، به نكالنا۔

التعريف: عرف (ض) عرفه و عرفانا معرفة الشيء بچاننا، جاننا۔

تشریح

عرفہ بنانا ناجائز ہے

التعريف الذي يصنعه الناس عرفه بنانا مکروہ ہے، عرفہ بنانا جو لوگ کرتے ہیں یہ کچھ نہیں۔

التعريف: اس کا لغوی معنی عرفات میں ٹھہرنا مگر یہاں پر مراد یہ ہے کہ عرفہ کے دن جو کچھ حاجی لوگ عرفات کے میدان میں کرتے ہیں۔ لوگ وہ اپنے علاقوں میں کریں فرمایا کہ اس کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔ اس بارے میں صاحب در مختار فرماتے ہیں یعنی یہ ٹھہرنا نہ فرض ہے نہ واجب نہ مستحب پس یہ مباح ہوگا۔ صاحب فتح القدیر شرح ہدایہ میں فرماتے ہیں کہ دوسرے علاقوں والوں کا عرفہ بنانا اگرچہ اس میں وہ وقوف اور سر نہ بھی کھولے تب بھی مکروہ ہوگا۔^(۱) کیونکہ اس سے عوام کے عقیدے میں خرابی پیدا ہو جائے گی صاحب بحر الرائق فرماتے ہیں کہ یہ فعل مکروہ تحریمی ہے۔^(۲)

اسی کو صاحب ہدایہ نے اپنے ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

والتعريف الذي يصنعه الناس ليس بشيء وهو ان يجمع الناس يوم عرفه في بعض المواضع تشبيهاً بالوافقين بعرفة لان الوقوف عرف عبادة مختصة بمكان مخصوص فلا يكون عبادة دون كسائر المناسك^(۳)

اگرچہ تعریف جس کو لوگ کرتے ہیں کوئی چیز نہیں اور وہ یہ ہے کہ لوگ عرفہ کے دن کسی جگہ جمع ہوتے ہیں عرفات میں ٹھہرنے والے حاجیوں کے ساتھ مشابہت کرتے ہوئے کیونکہ ٹھہرنا عبادت جانا گیا ہے ایک مخصوص جگہ کے ساتھ مختص ہو کر تو اس مخصوص جگہ کے اختصاص کے بغیر ٹھہرنا عبادت نہ ہوگا جیسے باقی مناسک حج ہیں۔

(۱) فتح القدیر۔

(۲) بحر الرائق یکی بات شرح فیہ اور نہر الفائق میں بھی ہے۔

(۳) ہدایہ باب العیدین۔



باب من واقع اہلہ وھو محرم

حالت احرام میں بیوی سے ہمبستری کرنے والے کا بیان

۳۴۶

”مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رَفِيعٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا آتَاهُ فَقَالَ إِنِّي قَبَّلْتُ امْرَأَتِي وَأَنَا مُحْرَمٌ، فَحَذَفْتُ بِشَهْوَتِي، فَقَالَ: إِنَّكَ شَبَقٌ. أَهْرَقَ دَمًا وَتَمَّ حَجَّكَ. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ، وَلَا يَفْسُدُ الْحَجُّ حَتَّى يَلْتَقِيَ الْخِتَانَانِ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى، وَكَذَلِكَ بَلَّغْنَا عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ.“

”حضرت مجاہدؒ سے روایت ہے کہ ایک صاحب حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس آئے اور عرض کیا میں نے حالت احرام میں اپنی بیوی کا بوسہ لیا اور میں نے اپنی شہوت کو دبا لیا فرمایا تم بہت شہوت والے ہو ایک جانور ذبح کرو اور حج پورا کرو۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی پر عمل کرتے ہیں حج اس وقت تک فاسد نہ ہوگا جب تک شرم گاہ آپس میں نہ مل جائیں۔ یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں اسی طرح ہم کو عطاء بن ابی رباحؒ سے بھی روایت پہنچی ہے۔“

لغات: قبلت: قبل (ن) قبل (س) قبلہ آنکھوں میں کچی والا ہونا بھینگی نظر والا ہونا۔ مگر یہاں یہ مراد ہی معنی بوسہ دینا ہوگا۔

دما: دمی (س) دمی و دمیا خون دینا۔ صفت دم۔

تشریح

عورت کو دیکھ کر شہوت پیدا ہوئی تو اس سے حج فاسد نہیں ہوگا

اگر کسی نے عورت کی طرف دیکھا اور اس سے شہوت پیدا ہوئی مگر اس سے صحبت نہیں کی تو اس صورت میں اس کا حج فاسد نہیں ہوگا۔

اس بارے میں فقہاء کے چار اقوال ہیں

پہلا قول: اس میں امام شافعیؒ کے دو قول منقول ہیں ایک امام غزالیؒ اور امام الحرمینؒ کا ہے وہ فرماتے ہیں کہ اگر آدمی نے شہوت کے ساتھ چھوایا بوسہ لیا یا مادون الفرج میں جماع کیا اور ان سب صورتوں میں انزال ہو جائے تو اس کا احرام فاسد ہو جائے گا۔

امام شافعیؒ سے دوسرا قول امام نوویؒ نے نقل کیا ہے وہ فرماتے ہیں يحرم اللمس بشهوة والقبلة۔ والمباشرة فيمادون الفرج بشهوة۔ ولا يفسد بذلك حجه انزل اولم ينزل۔^(۱) کہ بوسہ لینا یا مادون فرج صحبت کرنے سے خواہ انزال ہو یا نہ ہو حج فاسد نہیں ہوتا (حج تو صحبت کرنے سے فاسد ہوگا)۔

دوسرا قول: امام ابو حنیفہؒ وغیرہ کا ہے کہ جب تک دونوں کی شرم گاہ آپس میں نہ مل جائے حج فاسد نہیں ہوتا۔

تیسرا قول: امام اوزاعیؒ کا ہے فرماتے ہیں فرج کے ماسوا میں انزال کے شرط کے ساتھ حج فاسد ہو جاتا ہے۔

چوتھا قول: عبد اللہ بن حسنؒ فرماتے ہیں کہ اگر لمس کرنے سے بھی انزال ہو جائے تو حج فاسد ہو جائے گا۔^(۲) ابن قدامہؒ نے فرمایا کہ اگر بار بار نظر کی تو تب بھی ائمہ ثلاثہ کے نزدیک حج قائم ہی رہے گا اور بد نہ واجب ہو جائے گا خلاصہ یہ ہوا کہ ائمہ اربعہ کے نزدیک بغیر شرم گاہ کے صحبت کے حج فاسد نہیں ہوتا اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے بنایہ شرح ہدایہ نے علامہ ابن منذرؒ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اہل علم کا اجماع ہے کہ جماع کے سوا سے حج فاسد نہیں ہوتا۔^(۳) اہرق دما و تم حجک کہ اگر کسی محرم نے شہوت کے ساتھ بوسہ لیا تو اس پر دم واجب ہو جائے گا پھر اخاف کی کتب میں اس میں انزال کے بارے میں دو قول ہیں۔ پہلا قول جامع صغیر۔ فتاویٰ قاضی خان وغیرہ کا یہ ہے کہ انزال کے بعد دم واجب ہوگا ورنہ نہیں۔ اور مبسوط امام محمدؒ، شرح کرخی میں ہے کہ اس میں انزال کی شرط نہیں ہے اسی کی طرف صاحب ہدایہ کا بھی رجحان معلوم ہوتا ہے ہدایہ میں ہے کہ لمس بشهوة فعليه دم۔^(۴)

(۱) شرح مہذب۔

(۲) بنایہ شرح الہدایہ۔

(۳) بنایہ شرح الہدایہ۔

(۴) بنایہ شرح الہدایہ۔

(۵) ہدایہ۔

۳۴۷

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ إِذَا جَامَعَ بَعْدَ مَا يُفِيضُ مِنْ عَرَافَاتٍ فَعَلَيْهِ بَدَنَةٌ، وَيَقْضَى مَا بَقِيَ مِنْ حَجِّهِ، وَتَمَّ حَجُّهُ. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى.﴾

”حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا اگر عرفات سے واپسی کے بعد ہمستری کی تو اس پر ایک اونٹ لازم آئے گا اور باقی ماندہ افعال (حج) پورا کرے اس کا حج ہو گیا۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو پسند کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: جامع: جمع (ف) جمعا: جمع کرنا، اکٹھا کرنا۔ جامعہا ہم بستری کرنا۔
یقضی: قضی (ض) قضاء وقضیا وقضیۃ فیصلہ کرنا الامر له او علیہ موافق یا مخالف فیصلہ کرنا۔

تشریح

محرم نے عرفات کے بعد صحبت کر لی

اگر کسی محرم نے عرفات کے بعد ہمستری کر لی تو اس بارے میں فقہاء کے دو مذاہب ہیں:
پہلا مذہب: امام ابو حنیفہؒ وغیرہ کے نزدیک اس کا حج فاسد نہیں ہوگا اور اس پر ایک بدنہ واجب ہوگا۔
دوسرا مذہب: ائمہ ثلاثہ وغیرہ کا ہے کہ جمرہ عقبہ کی رمی سے پہلے اگر جماع کر لیا تو حج فاسد ہو جائے گا۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

امام ابو حنیفہؒ کا استدلال من وقف بعرفة فقد تم حجه^(۱) بدنہ واجب ہے اس کا استدلال روایت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سنن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن رجل قضی المناسک کلہا غیر انہ لم یزور البیت حتی وقع علی امراته قال علیہ بدنہ۔^(۲)

دوسرے مذاہب والوں کا استدلال

وہ فرماتے ہیں رمی جمرہ حلال ہونے کا سبب ہے رمی کے بعد جماع کے علاوہ دوسری چیزیں حلال ہو جاتی ہیں مگر جماع حلال نہیں ہوتا۔ اس لئے وقوف عرفات کے بعد بھی جماع کرنے سے حج فاسد ہو جائے گا۔
فعلیہ بدنہ۔ اس پر ایک بدنہ واجب ہوگا۔

بدنہ کا مصداق

اس بارے میں فقہاء کے تین مذاہب ہیں:

پہلا مذاہب: امام ابوحنیفہؒ وغیرہ کا بدنہ سے مراد اونٹ اور گائے دونوں ہیں۔
دوسرا مذاہب: امام مالکؒ وغیرہ کے نزدیک مراد اس سے اونٹ ہوتا ہے اگر اونٹ نہ پائے تو پھر گائے ہوگا۔
تیسرا مذاہب: امام شافعیؒ اور ابن سیرینؒ وغیرہ کا ہے کہ بدنہ سے مراد صرف اونٹ ہی ہے۔

تیسرے مذاہب والوں کا استدلال

تیسرا مذاہب امام شافعیؒ وغیرہ استدلال کرتے ہیں روایت ابوہریرہؓ سے ان رسول اللہ ﷺ قال من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فكانما قُرب بدنہ ومن راح في الساعة الثانية فكانما قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكانما قرب كبشا اقرن ومن راح في الساعة الرابعة فكانما قرب دجاجة الخ۔ (۳) کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس نے جمعہ کے دن غسل جنابت جیسا غسل کیا پھر نماز کے لئے گیا تو گویا اس نے اونٹ کی قربانی کی اور جو شخص دوسری گھڑی میں گیا تو گویا اس نے گائے کی قربانی کی اور جو تیسری گھڑی میں گیا تو گویا اس نے سینگ والے دنبہ کی قربانی کی اور جو چوتھی گھڑی میں گیا تو گویا اس نے ایک مرغی کی قربانی کی اس روایت میں بقرة کا عطف بدنہ پر ہے اور عطف مغائرۃ کا تقاضہ کرتا ہے تو معلوم ہوا کہ گائے بدنہ سے الگ ہوگی وہ اونٹ ہے۔

پہلے مذاہب والوں کا استدلال

بدنہ کہتے ہیں ضخامت والا۔ بقول مجاہدؒ کے انما سميت البدن من قبل السماء یعنی بدنہ کو موٹا ہونے کی وجہ سے بدنہ کہتے ہیں۔ لغت کی کتابوں میں ہے کہ بدن (ن) بدن او بدن (س) بدانة یعنی موٹے بدن والا ہوگا۔ (۳) تو اس میں اونٹ اور گائے دونوں شریک ہیں کہ اونٹ اور گائے دونوں میں سات سات حصے بھی ہوتے ہیں۔ اور حدیث

جابر رضی اللہ عنہ میں بدنہ کا اطلاق گائے اور اونٹ دونوں پر کیا گیا ہے حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ بدنہ میں سات حصے ہیں تو کسی نے کہا گائے تو فرمایا کہ گائے بھی بدنہ میں ہی داخل ہے۔^(۵)

امام شافعیؒ کی دلیل کا مفہوم

کہ بدنہ عام ہے اور پھر اس کے بعد خاص کے ساتھ تخصیص ایسا کلام عرب میں کئی جگہ وارد ہوا ہے مثلاً من کان عدو اللہ وملائکتہ ورسلہ وجبریل ومیکال۔^(۶) کہ ملائکہ میں جبریل اور میکائیل داخل ہیں پھر بطور خاص دوبارہ ذکر کر دیا گیا۔

(۱) اصحاب السنن، مسند احمد، ابن حبان۔

(۲) موطا امام مالک۔

(۳) بخاری و مسلم۔

(۴) مسلم۔

(۵) سورت البقرہ آیت ۹۸



۳۶۸

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ إِذَا جَامَعَ بَعْدَ مَا يَفِيضُ مِنْ عَرَافٍ فَعَلَيْهِ دَمٌ، وَيَقْضَى مَا بَقِيَ مِنْ حَجِّهِ، وَعَلَيْهِ الْحَجُّ مِنْ قَابِلٍ قَالَ مُحَمَّدٌ وَلَسْنَا نَأْخُذُ بِهَذَا الْقَوْلِ، وَالْقَوْلِ مَا قَالَ فِيهِ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا﴾

”حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا اگر عرفات سے واپسی ہونے کے بعد ہمستری کی تو اس پر دم لازم آئے گا۔ اور باقی ماندہ افعال (حج) پورے کرے گا اور آئندہ سال حج کرے گا۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اس قول کو پسند نہیں کرتے بات وہی ہے جو حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمائی ہے۔“

لغات: جامع: جمع (ف): اکٹھا کرنا، جمع کرنا جامعہا جماع کرنا۔

تشریح

وقوف عرفات کے بعد اگر کسی مرد نے اپنی بیوی سے ہمستری کی تو اس بارے میں صحابہ کا بھی آپس میں اختلاف رہا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی رائے تو یہی ہے کہ ایسے شخص کا حج فاسد ہوگا۔ اور دم بھی لازم آجائے گا اس کو پسند کیا ائمہ ثلاثہ نے مگر ابن عباسؓ وغیرہ کی رائے یہ تھی کہ وقوف عرفات کے بعد حج تو مکمل ہو گیا کیونکہ آپ ﷺ کا ارشاد گرائی ہے کہ من وقف بعرفة فقد تم حجه کہ جس نے عرفات میں قیام کر لیا تو اس کا حج مکمل ہو گیا۔ مگر اب بھی کچھ ضروری امور باقی ہیں اس لئے اس پر جرمانہ لازم آئے گا اور جرمانہ بدنہ کی صورت میں آئے گا۔

سوال: ائمہ ثلاثہ کی طرف سے احناف پر ہوتا ہے کہ جب احناف کے نزدیک عرفات کے بعد حج مکمل ہو گیا تو اب بدنہ کیوں واجب ہوتا ہے۔

جواب: بدنہ کا آنا یہ بھی حدیث میں آتا ہے مثل ابن عباسؓ عن رجل قضی المناسک کلھا غیر انه لم یزر البیت حتی وقع علی امراته قال علیہ بدنۃ۔^(۱) اور دوسری بات یہ ہے کہ جماع کرنے سے اس سے کامل لذت حاصل کی ہے ابھی اس کا ایک رکن طواف زیارت باقی ہے تو اس وجہ سے اس پر کامل جرمانہ آئے گا وہ بدنہ کی صورت میں ہی ممکن ہے۔ اسی بات کو صاحب ہدایہ نے ہدایہ میں بیان فرمایا ہے۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ مَنْ قَبَّلَ وَهُوَ مُحَرَّمٌ فَعَلَيْهِ دَمٌ. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ إِذَا قَبَّلَ بِشَهْوَةٍ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیمؒ نے فرمایا جس نے حالت احرام میں بوسہ لیا اس پر دم لازم ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسے ہی اختیار کرتے ہیں اگرچہ بوسہ شہوت کے ساتھ ہو یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: بشهوة: شہان (شهوة الشی: خواہش کرنا، رغبت شدید کرنا الشهوة مصدر ہے بمعنی خواہش۔ الشہا بہت زیادہ خواہش کرنے والا۔

تشریح

محرم نے شہوت کے ساتھ بوسہ لے لیا تو اب دم واجب ہو جائے گا

محرم نے شہوت کے ساتھ بوسہ لیا تو اس پر دم واجب ہوگا خواہ انزال ہو یا نہ ہو۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں اولمس بشهوة فعليه دم^(۱) کہ شہوت کے ساتھ چھو لیا تو دم واجب ہو جائے گا۔ علامہ ابن نجیمؒ نے بھی مطلقاً دم واجب ہونے کو پسند فرمایا ہے خواہ انزال ہو یا نہ ہو۔^(۲) مگر جامع الصغیر میں بوسہ پر دم واجب اس صورت کے ساتھ متعید کیا گیا ہے جس سے انزال ہوا ہو اور قاضی خان نے الجامع الصغیر کی شرح میں اسی کو صحیح کہا ہے۔^(۳) اور اگر یہ صورت پیش آئی کہ محرم نے بوسہ اپنی بیوی کے رخصت کرتے وقت لیا اور یہ کہا کہ میں نے رخصت کرنے کی وجہ سے ایسا کیا شہوت کے ساتھ ایسا نہیں کیا تو اس صورت میں فقہاء کے نزدیک کچھ واجب نہیں ہوگا۔^(۴)

(۱) ہدایہ۔

(۲) بجز الرائق۔

(۳) شامی، بجز الرائق، شرح لباب المناسک۔

(۴) لباب المناسک، غنیۃ الناسک فی بغیۃ المناسک۔



باب من نحر فقد حل جس نے ذبح کر لیا تو وہ حلال ہو گیا

۳۵۰

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ فِي الْمُتَمَتِّعِ إِذَا نَحَرَ الْهَدْيَ يَوْمَ النَّحْرِ فَقَدْ حَلَّ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ إِذَا حَلَّقَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَحِلَّ لَهُ النِّسَاءُ خَاصَّةً حَتَّى يَزُورَ الْبَيْتَ فَيَطُوفَ طَوَافَ الزِّيَارَةِ وَأَمَّا غَيْرُ النِّسَاءِ وَالطَّيِّبِ فَقَدْ حَلَّ ذَلِكَ لَهُ إِذَا حَلَّقَ رَأْسَهُ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ الْبَيْتَ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت حماد سے متمتع کے بارے میں مروی ہے کہ اس نے جب یوم النحر میں ہدی کو ذبح کر لیا تو وہ حلال ہو گیا۔ امام محمد نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اگر حلق کر لیا ہو مگر اس کے لئے عورت اس وقت تک حلال نہ ہوگی جب تک طواف زیارت نہ کر لے عورتوں کے علاوہ باقی چیزیں مثلاً خوشبو وغیرہ، سر منڈانے کے بعد طواف بیت اللہ سے پہلے ہی حلال ہو جاتی ہیں یہی امام ابو حنیفہ کا فرمان ہے۔“

لغات: نحر: (ف) نحر او تنحارا، البہیمۃ: سینہ پر مارنا، ذبح کرنا۔
حلق: (س) حلقا، حلق الراس سر منڈانا خاصہ خص (ف) خصا و خصوصا و خصوصۃ و خصوصۃ خلافا بالشی خاص کرنا، خصوصیت دینا۔

تشریح

حلق کرنے کے بعد سب چیز حلال ہو جاتی ہے مگر عورت حلال نہیں ہوتی۔
إِذَا حَلَّقَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَحِلَّ لَهُ النِّسَاءُ۔

حلق کرنے کے بعد کیا کیا چیز حلال ہوتی ہے

اس میں تین مذاہب ہیں۔
پہلا مذہب: امام ابو حنیفہ، امام شافعی وغیرہ کے نزدیک سب کچھ حلال ہو گیا صرف عورت کہ اس کے پاس نہیں جا سکے گا۔

دوسرا مذہب: امام مالکؒ، امام احمدؒ کا ہے کہ عورت اور خوشبودونوں حرام ہوگی۔^(۱)
تیسرا مذہب: لیث بن سعدؒ کا ہے کہ عورت، خوشبو، شکار۔ یہ تینوں چیزیں حلق کروانے کے بعد بھی حرام رہیں گی۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

- ① روایت عائشہؓ قال رسول اللہ ﷺ اذار میتہم وحلقتم فقد حل لکم الطیب والثیاب وکل شیء الا النساء۔^(۲)
کہ جب تم نے رمی کر لی اور سرمند الیا تو اب ہمارے لئے خوشبو کپڑے اور ہر حلال ہوگی سوائے عورتوں کے۔
- ② روایت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال اذار میتہم الجمرۃ فقد حل لکم کل شیء الا النساء فقال رجل یا ابا العباس والطیب؟ قال اما انا فانی رأیت رسول اللہ ﷺ یضمخ راسہ بالمسک۔^(۳)
افطیب ہو ام لا؟ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ جب تم نے جمرہ کی رمی کر لی تو تمہارے لئے ہر چیز حلال ہوگئی سوائے عورتوں کے کسی نے کہا ابوالعباس اور خوشبو؟ تو آپ نے فرمایا میں نے بے شک حضور ﷺ کو دیکھا کہ آپ سرمبارک میں مشک لگا رہے تھے مشک خوشبو ہے یا نہیں؟

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

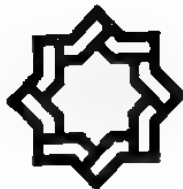
یہ عقلی دلیل پیش کرتے ہیں کہ خوشبو بھی دائی الی الجماع بن جاتی ہے تو جس طرح عورتوں کے پاس جانا منع ہے تو یہ خوشبو بھی اس کی طرف سے مقضی ہو جاتی ہے اس لئے یہ بھی ناجائز ہوگی۔
جواب: جب کہ حدیث موجود ہے تو حدیث کی موجودگی میں قیاس کا اعتبار نہیں ہوتا ہے۔ اسی کو صاحب ہدایہ نے بیان کیا کہ وہو مقدم علی القیاس کہ حدیث یہ مقدم ہوگی قیاس پر۔

(۱) عمدة القاری ۱۰/۹۳ باب الطیب بعد رمی الجمار والحلق قبل الافاضة۔

(۲) معانی الآثار ۱/۳۵۶ باب اللباس والطیب متى یحلان للمحرم۔

(۳) نسائی، ابن ماجہ، عمدة القاری، ۱۰/۹۴۔

(۴) ہدایہ۔



باب من احتجم وهو محرم والحلق حالت احرام میں کچھنے لگوانے اور سر منڈانے کا بیان

۳۵۱

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو السَّوَّارِ عَنْ أَبِي حَاضِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
اِحْتَجَمَ وَهُوَ صَائِمٌ مُحْرِمٌ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ وَلَكِنْ لَا يَنْبَغِي لِلْمُحْرِمِ أَنْ يَخْلُقَ شَعْرًا إِذَا
اِحْتَجَمَ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابی حاضِرؓ سے روایت ہے۔ کہ آپ ﷺ نے حالت احرام میں کچھنے لگوائے۔ امام محمدؒ نے فرمایا
ہم اسے اختیار کرتے ہیں۔ لیکن محرم اگر کچھنے لگوائے تو اسے بال نہیں مونڈنا چاہئیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ
فرماتے ہیں۔“

لغات: صائم: صائم (س) صائما: بہت پانی پینا الصائم پیاسا۔

تشریح

اگر محرم نے کچھنے لگالیں

محرم آدمی کے کچھنے لگانے یا نہ لگانے کے بارے میں فقہاء کے تین مذاہب ہیں۔
پہلا مذہب: امام ابو حنیفہؒ، امام شافعیؒ، احمدؒ، سفیان ثوریؒ، ابراہیم نخعیؒ، عطاءؒ وغیرہ کے نزدیک محرم کے کچھنے
لگوانے میں کوئی حرج نہیں جب تک کہ بال نہ کاٹے جائیں اور اگر بال کاٹے گئے تو دوم دینا ہوگا۔
دوسرا مذہب: صاحبین وغیرہ کا ہے۔ کہ اگر بال کاٹے تو اب صدقہ دینا ہوگا۔
تیسرا مذہب: امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ بغیر کسی سخت مجبوری کے بال نہ کٹوائے۔^(۱)

پہلے مذہب والوں کا استدلال

یہ حضرات فرماتے ہیں کہ جس جگہ کا مونڈنا مقصود ہے اس کے لئے بال کو کٹوانا ضروری ہے اس کے بغیر یہ مقصود

حاصل نہیں ہو سکتا اور جب عضو کامل سے گندگی کا دور ہونا پایا گیا تو دم واجب ہے دوسری دلیل یہ ہے کہ ان حلقہ لمن یحجتم مقصود وہو المعتبر بخلاف الحلق لغيرہا۔

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

یہ فرماتے ہیں کہ بچھنے حالت احرام میں لگانا منع نہیں ہے آپ ﷺ نے خود بچھنے حالت احرام میں لگوائے ہیں، تو اس نے بچھنے لگوانے کے لئے بال کٹوائے ہیں تو یہ تو کوئی جرم نہیں ہے اور اس نے جو میل کچیل دور ہوا اس کا دور کرنا تو ممنوع احرام سے ہے تو اس وجہ سے اس پر صدقہ آئے گا۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ یہ کم ہے اور کم ایسا غصہ ہے کہ بس صدقہ ہو گا دم نہیں آئے گا۔^(۲)

اسی کی طرف صاحب ہدایہ نے اپنی اس عبارت میں اشارہ کیا ہے وان حلق موضع المحاجم فعليه دم عند ابی حنیفہ وقال عليه صدقة لانه انما يحلق لاجل الجمامة وهي ليس من المحظورات فكذا ما يكون وسيلة اليها الا ان فيه ازالة شئ من التفث فتحب الصدقة ولا بى حنیفہ ان حلقه مقصود لانه لا يتوسل الى المقصود الا به وقد وجد ازالة التفث عن عضو كامل فيحب الدم۔^(۳)

حضرت ابوسوار السلمیؒ کے مختصر حالات: ان کے استادوں میں سے ابو حاضرؒ ہیں اور ان کے شاگردوں میں سے امام ابو حنیفہؒ کا نام لیا جاتا ہے۔
حضرت ابو حاضرؒ کے مختصر حالات: یہ کوفہ کے رہنے والوں میں سے تھے تابعی ان کے استادوں میں سے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی ہیں ابن حبانؒ نے ان کو ثقات میں شمار کیا ہے۔

(۱) عمدة القاری ۱۰/۱۹۲، ۱۹۳۔

(۲) فتح القدیر۔

(۳) ہدایہ۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ مَنْ أَخَذَ الرَّأْسَ مِنَ النِّسَاءِ فَهُوَ أَفْضَلُ، وَالْحَلْقُ لِلرِّجَالِ أَفْضَلُ يَعْنِي فِي الْأَحْرَامِ. وَبِهِ نَأْخُذُ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى، وَمَا أَحَبُّ لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَأْخُذَ أَقْلَ مِنَ الْأَنْمِلَةِ مِنْ جَوَانِبِ رَأْسِهَا.﴾

”حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا عورتیں بال کتروائیں یہ افضل ہے اور مردوں کے لئے حلق (سرمنڈانا) افضل ہے یعنی احرام کی حالت میں ہم اسی کو پسند کرتے ہیں۔ یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔ میں عورتوں کے لئے یہ پسند نہیں کرتا کہ وہ اپنے سر کے بالوں کے کناروں سے پورے سے کم کاٹیں۔“

لغات: جوانب: جنب (ن) جنب و جنب (س) جنبا الیہ: مائل ہونا، مشتاق و مضطرب ہونا۔

تشریح

أَخَذَ الرَّأْسَ مِنَ النِّسَاءِ فَهُوَ أَفْضَلُ، عورتیں بال کٹوائیں یہ افضل ہے۔ طواف زیارت کے بعد جب کہ مرد حلق کرداتے ہیں تو عورتوں کو شریعت نے یہ کہا کہ وہ قصر کروائیں عورتوں کے لئے حلق کروانا مکروہ تحریمی ہے۔ اس مسئلہ میں تمام ہی ائمہ کا اتفاق ہے۔

استدلال

روایت علیؑ بھی رسول اللہ ﷺ ان تحلق المرأة رأسها^(۱) اسی طرح حضرت عائشہؓ کی روایت بھی آتی ہے۔^(۲) انگلی کے پورے کے برابر عورتوں کو قصر کروانا ہے قصر کا مطلب یہ ہے کہ پورے کے برابر کٹوائے۔ ان کے حق میں یہ حلق ہوگا۔^(۳) والحلق للرجال افضل مردوں کے لئے حلق کروانا افضل ہے اس بارے میں چند مسائل ہیں:

① حلق یا قصر کا حکم۔ ② حلق یا قصر کی مقدار۔ ③ حلق یا قصر کا وقت۔ پہلی بات: کہ اس کا حکم کیا ہے؟ اس بارے میں تقریباً اتفاق ہے۔ کہ حلق یا قصر مناسک حج سے ہے اس کے بغیر نہ حج مکمل ہو گا نہ عمرہ۔

دوسری بات: حلق یا قصر کی مقدار۔ اس بارے میں چار مذاہب ہیں۔

پہلا مذہب: امام ابوحنیفہؒ کا کہ ربيع الراس واجب ہے۔

دوسرا مذہب: امام شافعیؒ وغیرہ کا کہ صرف تین بالوں کو حلق یا قصر کروانا کافی ہو جائے گا۔

تیسرا مذہب: امام مالکؒ و احمدؒ کا ہے ان دونوں سے دو دو اقوال منقول ہے۔

پہلا قول: پورے سر کا حلق یا قصر واجب ہے۔

دوسرا قول: اکثر سر کا حلق یا قصر کافی ہو جائے گا۔

چوتھا مذہب: امام ابو یوسفؒ وغیرہ کے نزدیک یہ ہے کہ نصف راس واجب ہوگا۔^(۴) یہ اختلاف تو وجوب کے بارے میں تھا۔ جہاں تک افضلیت کا تعلق ہے اس میں امام شافعیؒ و ابوحنیفہؒ دونوں متفق ہے کہ استیعاب افضل ہے۔^(۵)

تیسری بات: حلق یا قصر کا وقت اس میں علامہ کاسانیؒ نے فقہاء اُمت کے چار مذاہب نقل کئے ہیں۔

پہلا مذہب: امام ابوحنیفہؒ وغیرہ کا ہے کہ ان کے نزدیک حلق یا قصر کے لئے زمان بھی خاص (یعنی یوم النحر) شرط ہے اور مکان بھی (یعنی خاص حرم) شرط ہے۔

دوسرا مذہب: امام ابو یوسفؒ وغیرہ کا ہے۔ یہ پہلے مذہب کا عکس ہے کہ ان کے نزدیک نہ زمان خاص شرط ہے اور نہ ہی مکان خاص کی ضرورت ہے۔

تیسرا مذہب: امام محمدؒ کے نزدیک مکان خاص کی تو شرط ہے مگر زمان خاص کی شرط نہیں ہے۔

چوتھا مذہب: یہ امام محمدؒ کے مذہب کے عکس ہے کہ یہ فرماتے ہیں کہ زمان خاص کی تو شرط ہے مگر ان کے نزدیک مکان خاص کی شرط نہیں ہے۔^(۶)

(۱) ترمذی۔

(۲) ترمذی۔

(۳) بدائع الصنائع ۱۴۱/۲۔

(۴) عمدة القاری ۱۰/۶۳ باب الحلق والتقصیر عند الاحلال۔ فتح الباری ۳/۵۵۰ باب الحلق والتقصیر عند الاحلال۔

شرح مسلم للنووی ۱/۴۲۰ باب تفضیل الحلق علی التقصیر وجواز التقصیر۔

(۵) شرح مسلم للنووی ۱/۴۲۰۔

(۶) بدائع الصنائع ۱۴۱/۲ فصل واما بیان زمانہ و مکانہ۔

باب من احتاج من علة فهو محرم

حالت احرام میں بیماری کی وجہ سے کسی چیز کا محتاج ہونا

۳۵۳

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ فِي الشَّقَاقِ إِذَا أَحْرَمْتَ قَالَ
إِدْهَنُهُ بِالسَّمَنِ وَالْوَدَكِ وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ بِكُلِّ شَيْءٍ تَأْكُلُهُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِقَوْلِ سَعِيدٍ
نَأْخُذُ مَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ طَيْبٌ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى.

”حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا اگر تم احرام میں ہو تو پھٹی جگہ کو گھی اور چربی سے ماش کر سکتے ہو؟ حضرت سعید
بن جبیرؓ نے فرمایا ہر اس چیز سے ماش کر سکتے ہیں جو تم کھاتے ہو۔“

لغات: شقاق: شق (ن) شقا الشی: پھاڑنا، جدا کرنا، اسی سے یہ محاورہ بھی ہے شق عصا القوم اس نے قوم کی
اجتماعیت کو توڑ دیا۔

بالسمن: سمن (ن) سمناء و سمن الطعام گھی ڈالنا سمن القوم گھی کا توشہ دینا۔

ادھنہ: دھن (ن) دھنا و دھنہ الرأس سر پر تیل ملنا الشیء ترک کرنا تیل لگانا۔

والودک: ودک و ودک (س) ودکا چربی دار اور موٹا ہونا۔

تشریح

اگر محرم نے گھی یا چربی وغیرہ کو بطور علاج کے استعمال کیا تو بشرطیکہ اس میں خوشبو نہ ہو تو ایسی صورت میں اس
محرم پر کسی قسم کی بھی جزا نہیں آئے گی یہی بات علامہ ابن ہمامؒ وغیرہ محقق نے لکھی ہے کہ اگر کسی نے چربی، گھی، بادام
روغن، خوبانی کی گری کا تیل کدو سرسوں وغیرہ کے تیل کو استعمال کیا تو اس پر ہر حال میں کوئی کفارہ واجب نہیں ہوگا۔^(۱)
یہی بات ملا علی القاریؒ نے لکھی ہے کہ پس اگر کسی محرم نے گھی یا چربی یا چکنی چیز یا بادام خوبانی کا تیل اپنے بدن پر لگایا
کھایا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے۔^(۲)

(۱) فتح القدیر۔ بحر الرائق۔ فتاویٰ شامی۔

(۲) شرح لباب الناسک۔ غنیۃ الناسک۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ قُلْتُ لَا بُرَاهِيمَ يَغْتَسِلُ الْمُحْرِمُ؟ قَالَ مَا يَصْنَعُ اللَّهُ بِدَرْنِهِ شَيْئًا. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ، لَا نَرَى بَأْسًا، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى.﴾

”حضرت حمادؒ نے فرمایا میں نے حضرت ابراہیمؒ سے پوچھا محرم غسل کر سکتا ہے؟ فرمایا اللہ جل شانہ کو اس کے میل کچیل سے کیا سروکار امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ اس میں کوئی حرج نہیں یہی بات امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: مَا يَصْنَعُ: صنع (ف) صنعاً، وصنعاً، الشئ: بنا،نا الیہ معروف احسان کرنا۔
يَغْتَسِلُ: غسل (ض) غسلاً وغسلاً الشئ پانی سے میل کچیل دور کرنا۔

تشریح

محرم آدمی غسل کر سکتا ہے یا نہیں

محرم کے غسل کے بارے میں فقہاء کے تین مذاہب ہیں۔

پہلا مذہب: حضرت جابرؓ، عبد اللہ بن عمرؓ، سعید بن جبیرؓ، سفیان ثوریؓ، ابو ثورؓ، امام ابوحنیفہؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ وغیرہ محرم کے غسل کے قائل ہیں۔

دوسرا مذہب: عطاءؒ اور حسنؒ وغیرہ کے نزدیک محرم کا غسل کرنا مکروہ ہے۔^(۱)

تیسرا مذہب: سعید بن عبادہ اور امام مالکؒ کا ہے وہ فرماتے ہیں اگر گرم پانی سے بدن کا میل کچیل ختم کرنے کی نیت سے اس نے غسل کیا تو فدیہ واجب ہوگا۔

پہلے مذہب والوں (جمہور) کا استدلال

مسلم کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے بحالت احرام غسل فرمایا تھا۔ حضرت عمرؓ سے بھی غسل حالت احرام میں ثابت ہے۔

روایت ابن عباسؓ اَنہ دخل حمام بالحفۃ وهو محرم وقال ان الله لا يعابا و ساخکم شیئا^(۲)

روایت ابن عباسؓ یدخل المحرم الحمام^(۳)

اسی مسئلہ کو صاحب ہدایہ نے اپنے ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔ ولا باس بان یغتسل و یدخل الحمام لان عمرؓ اغتسل وهو محرم^(۴)

(۱) مصنف ابن ابی شیبہ۔

(۲) سنن بیہقی۔

(۳) دار قطنی و بیہقی۔

(۴) ہدایہ، باب الاحرام۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ فِي ظَفْرِ الْمُحْرَمِ يَنْكَسِرُ قَالَ يُكْسِرُهُ قَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ يَقْطَعُهُ قَالَ مُحَمَّدٌ وَكُلُّ ذَلِكَ حَسَنٌ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت ابراہیمؑ سے محرم کے ٹوٹے ہوئے ناخن کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا اسے توڑ دے گا حضرت سعید بن جبیرؓ نے فرمایا اسے کاٹ دے گا۔ امام محمدؒ نے فرمایا یہ سب ٹھیک ہے یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: ظفر: (س) ظفر او اظفر المطلوب بہ وعلیہ: کامیاب ہونا غالب ہونا۔

تشریح

محرم کو اپنے ناخن کو کاٹنا تو منع ہے۔ اگر کسی محرم نے اپنے ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کا ناخن ایک مجلس میں کاٹ لئے تو دم آجائے گا۔ مگر یہاں پر امام محمدؒ نے یہ فرمایا کہ محرم اپنے ناخن کو توڑے جب کہ وہ پہلے سے لٹک رہا ہو تو اب کیا ہوگا۔ اس بارے میں فرمایا کہ اگر ایسی نوعیت سے کہ اس نے ٹوٹے ہوئے ناخن کو توڑا یا کاٹا تو اس پر کچھ بھی واجب نہیں۔ جبکہ فقہاء نے تو اس میں یہاں تک فرمایا ہے کہ اگر وہ ناخن احرام باندھنے کے بعد ٹوٹا ہو اور اب اس نے اس کو کاٹنا یا احرام باندھنے سے پہلے کاٹنا ہو اس کو احرام باندھنے کے بعد کاٹنا ہو ان سب صورتوں میں کچھ بھی واجب نہیں ہوگا۔ نہ دم نہ صدقہ۔ کیونکہ ٹوٹے ہوئے ناخن میں بڑھنے کی طاقت نہیں رہتی اس کی مثال سوکھی ہوئی گھاس کی طرح ہے تو جس طرح سوکھی ہوئی گھاس پر کچھ واجب نہیں اسی طرح اس پر بھی کچھ واجب نہیں ہوگا۔^(۱) اسی کو صاحب ہدایہ نے اپنے الفاظ میں بیان کیا ہے۔ وان انسكر ظفر المحرم فتعلق فاخذه فلا شئ عليه لانه لا ينمو بعد الانكسار فاشبهه اليابس من شجر الحرم^(۲) (ترجمہ) اگر محرم کا ناخن ٹوٹ کر لٹک گیا اور محرم نے اس کو کاٹ لیا تو اس پر کچھ بھی واجب نہیں کیونکہ ٹوٹنے کے بعد وہ بڑھے گا نہیں تو یہ حرم کے سوکھے ہوئے درخت کے مشابہ ہو گیا۔ ابن المنذرؒ نے حضرت ابن عباسؓ، سعید بن السیبؓ، مجاہدؓ، سعید بن جبیرؓ، سفیان ثوریؓ، ائمہ ثلاثہؓ، حمیدیؓ، ابراہیم نخعیؓ، ابو ثورؓ، اور اہل علم کا اس مسئلہ پر اجماع نقل کیا ہے۔

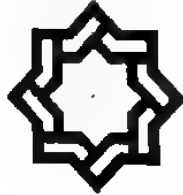
۳۵۶

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ يَسْتَأْكَ الْمُحْرِمُ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾
 ”حضرت ابراہیمؒ نے فرمایا محرم مرد اور عورتیں مسواک کر سکتے ہیں امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔“

لغات: محرم: حرم (ن) حرما و حراما (ک) حراما، علیہ الامر: یعنی حرام ہونا۔

تشریح

اس میں سب کا ہی اتفاق ہے کہ محرم خواہ مرد ہو یا عورت مسواک کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔



باب الصيد فی الاحرام

حالت احرام میں شکار کرنے کا بیان

۳۵۷

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِذَا أَهْلَلْتَ بِهِمَا جَمِيعًا الْعُمْرَةَ وَالْحَجَّ فَاصْبَتْ صَيْدًا فَإِنَّ عَلَيْكَ جَزَاءً يَنْ، فَإِنْ أَهْلَلْتَ بِعُمْرَةٍ كَانَ عَلَيْكَ جَزَاءٌ، فَإِنْ أَهْلَلْتَ بِالْحَجِّ كَانَ عَلَيْكَ جَزَاءٌ. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى.﴾

”حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا اگر تم نے حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھا ہو اور پھر شکار کر لیا تو تم پر دو جزائیں آئیں گی اگر تم نے عمرہ کا احرام باندھا ہو تو ایک جزاء آئے گی اور اگر حج کا احرام باندھا ہو تب بھی ایک جزاء آئے گی۔ امام محمدؑ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات: صید: صاد، یصید (ض) صیدا: پرندے کا شکار کرنا، اس کی صفت صائد آتی ہے۔

تشریح

إِذَا أَهْلَلْتَ بِهِمَا جَمِيعًا الْعُمْرَةَ وَالْحَجَّ جب تم نے حج اور عمرہ کا احرام باندھا۔
حالت احرام میں کسی قسم کا شکار جائز نہیں ہے علامہ بدر الدین عینیؒ فرماتے ہیں کہ محرم حالت احرام میں شکار کو قتل کیا چاہے حدود حرم کا شکار ہو یا حدود حرم سے باہر کا جان بوجھ کر قتل کیا یا بھول کر کیا ہو ہر حال میں محرم کا مارا ہوا شکار حرام اور مردار کے حکم میں ہو گا اور محرم پر اس کا بدلہ لازمی ہو گا۔^(۱) اس مسئلہ میں تمام فقہاء کا اتفاق ہے۔ صورت مسئلہ بالا میں کہ اگر کسی ایسے محرم نے جس نے حج یا عمرہ کا احرام باندھا۔ پھر ایسے محرم نے کوئی شکار کر لیا تو اب اس پر دو جزا آئیں گی۔ کیونکہ اس نے دو احرام باندھے ہوئے ہیں ایک حج کے احرام کی وجہ سے ہو گا دوسرا عمرہ کی وجہ سے اس میں صاحب ہدایہ نے دو مذہب نقل کئے ہیں۔

پہلا مذہب: احناف وغیرہ کے نزدیک دو احرام والے محرم پر دو جزا آئے گی۔

دوسرا مذہب: امام شافعیؒ، مالکؒ، احمدؒ، وغیرہ کے نزدیک اس پر ایک ہی جزاء آئے گی۔

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

ائمہ فرماتے ہیں کہ ایک ہی جزاء آئے گی کیونکہ ایک احرام ہے۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

احناف کہتے ہیں کہ دو جزاء آئیں گی کیونکہ اس نے دو احرام باندھے ہوئے ہیں۔ ایک حج کا دوسرا عمرہ کا اگر یہ الگ الگ احرام باندھا ہوا جرم کرتا تو دو جزاء آتی تو اسی طرح یہاں پر بھی دو جزاء آئیں گی۔ اس بارے میں صاحب ہدایہ فرماتے ہیں وکل شی فعلہ القارن مما ذکرنا ان فیہ علی المفرد دما فعلیہ دمان دم لحجۃ و دم لعمرۃ و قال الشافعی دم واجد بناء علی انه محرم باحرام واحد عنده وعندنا باحرامین (ترجمہ) ہر وہ فعل جو قارن کرے ان میں سے جن میں مفرد پر ایک خون آتا ہے تو قارن پر دو خون آئیں گے ایک اس کے حج کی طرف سے دوسرا عمرہ کی طرف سے امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ایک ہی خون ہے بنا بر آئکہ قارن ان کے نزدیک ایک ہی احرام سے محرم ہوتا ہے اور ہمارے نزدیک (احناف) دو احرام سے محرم ہوتا ہے۔

(۱) عمدة القاری ۱۰/۱۶۱۔

(۲) ہدایہ۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ خَرَجْتُ فِي رَهْطٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ فِي الْقَوْمِ إِلَّا مُحَرَّمٌ غَيْرِي، فَبَصُرْتُ بِعَانَةٍ، فَتَزْتُ إِلَى فَرَسِي فَرَكِبْتُهَا، وَعَجَلْتُ عَنْ سَوَاطِي فَقُلْتُ لَهُمْ نَاوِلُونِي، فَأَبَوْا فَتَزَلْتُ عَنْهَا فَأَخَذْتُ سَوَاطِي، ثُمَّ رَكِبْتُهَا فَطَلَبْتُ الْعَانَةَ، فَأَصَبْتُ مِنْهَا حِمَارًا، فَأَكَلْتُ وَآكَلُوا مَعِيَ.﴾

”حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کی ایک جماعت کے ساتھ نکلا میرے سوا سب لوگ حالت احرام میں تھے میں نے گور خر کا ایک ریوڑ دیکھا جلدی سے اپنے گھوڑے کی طرف لپکا اس پر سوار ہوا اور جلدی میں کوڑا اٹھانا بھول گیا۔ میں نے ان حضرات سے کہا مجھے کوڑا دے دو انہوں نے اس سے انکار کیا میں نے گھوڑے سے اتر کر اپنا کوڑا لیا اور گھوڑے پر سوار ہو کر گور خروں کی جماعت کو تلاش کیا اور میں نے ان میں سے ایک گور خر کو شکار کر لیا میں نے بھی اس کا گوشت کھایا اور ان لوگوں نے بھی۔“

لغات: فرکتھا: ركب (س) ركوبا و مركبا الدابة و على الدابة: چڑھنا، سوار ہونا۔ عجلت: عجل (س) عجلا و عجلة جلدی کرنا، کہا جاتا ہے۔ عجل به، الیہ اس نے ایک کام سے دوسرے کام کی طرف جلدی کی۔

تشریح

شکار کی تعریف

هو الحيوان المتنع المتوحش في اصل الخلقة یعنی شکار وہ جانور ہے جو اپنے ہاتھ پاؤں یا پروں کے ذریعہ سے تمنع ہو کر تربیت کے بغیر ہاتھ نہ آئے اور اصل خلقت کے اعتبار سے وہ متوحش ہو۔ حیوان یہ جنس ہے المتنع یہ فصل ہے اس سے حیوانات الہیہ نکلے مثلاً گائے، بکری، دنبہ، مرغی وغیرہ المتوحش کے ذریعہ سے کبوتر، مانوس ہرن شکار میں داخل رہے۔ کیونکہ وہ اصل خلقت میں وحشی ہیں گو کسی طرح سے مانوس ہو گئے اور وہ اونٹ وغیرہ جو بھاگ کر وحشی ہو گیا ہے شکار نہیں کہلائے گا کیونکہ یہ اصل میں وحشی نہیں ہے۔ اس بات پر تو سب ہی علماء کا اتفاق ہے کہ محرم کے لئے خشکی کا شکار کرنا، شکار کا حکم دینا، شکار کی طرف اشارہ کرنا یا دلالت کرنا، مدد کرنا سب ناجائز ہے مگر بحری شکار کرنا

حلال ہے۔ قرآن کی اس آیت کی وجہ سے احل لکم صید البحر و طعامہ متاعا لکم وللسیارة و حرم علیکم صید البر مادمتم حرما۔

صید بری: خشکی والے حیوانات کی تعریف یہ ہے کہ اس کا۔

- ۱ توالد و تناسل خشکی میں ہو اگرچہ اس کی پرورش پانی میں ہی کیوں نہ ہو مثلاً مرغابی وغیرہ۔
- ۲ اور وہ جانور جو خشکی میں انڈے یا بچے دے اور وہ بھی اگرچہ پانی میں پرورش پائیں مثلاً مینڈک۔
- ۳ اور اسی طرح سے تمام پرندے خشکی کے جانور کہلائیں گے۔

صید بحری: ہر وہ جانور جس کا توالد و تناسل پانی میں ہو اگرچہ وہ پرورش خشکی میں پائیں۔ اصل اعتبار توالد و تناسل کا ہوگا۔ پرورش کا نہیں کیونکہ وہ ایک امر عارضی ہوتا ہے اس کا کوئی اعتبار نہیں ہوتا۔^(۱)

بیرون محرم میں غیر محرم کا شکار محرموں کے لئے شکار کرنا

خرجت فی رھط من اصحاب الخ حضرت فتاویٰ فرماتے ہیں کہ میں صحابہ کی ایک جماعت کے ساتھ نکلا۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی غیر محرم نے محرم کے لئے شکار کیا تو اب کیا محرموں کے لئے اس کا کھانا جائز ہو گیا نہیں؟ اس میں فقہاء کے تین مذاہب ہیں۔

پہلا مذاہب: حضرت عمرؓ، عائشہؓ، حضرت طلحہؓ، ابو ہریرہؓ، زبیرؓ، امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، سعید بن جبیرؒ کے نزدیک ہر وہ شکار جس میں محرم کا کوئی دخل نہ ہو اور اس کو حلال آدمی نے محرم کے لئے شکار کیا ہو تو یہ محرم کے لئے جائز ہے۔ اگر محرم نے کسی قسم کا کوئی اشارہ یا دلالت، اعانت وغیرہ کی ہو تو اب یہ ناجائز ہو جائے گا۔

دوسرا مذاہب: امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ، امام عطاء بن ابی رباحؒ، ابو ثورؒ، اسحق بن راہویہؒ وغیرہ کے نزدیک اگر غیر محرم نے شکار کیا ہو اور اس میں محرم نے نہ حکم دیا اور نہ اشار کیا اور نہ دلالت کیا اور نہ ہی اعانت کی اور نہ غیر محرم نے محرم کو کھلانے کی نیت سے شکار کیا ہو تو اب ان شرطوں کے ساتھ تو غیر محرم کا کیا ہو اشکار محرم کے لئے جائز ہوگا اور اگر غیر محرم نے محرم کو کھلانے کی نیت سے شکار کیا تو اب محرم کے لئے ایسا شکار کھانا بھی جائز نہیں ہوگا۔

تیسرا مذاہب: امام عاصم شیبیؒ، سفیان ثوریؒ، لیث بن سعیدؒ، طاؤس بن کیسانؒ، وغیرہ کے نزدیک حلال آدمی کے شکار کردہ جانور کا گوشت محرم کے لئے مطلقاً ناجائز ہے خواہ غیر محرم نے اپنے لئے شکار کیا ہو یا محرم کو کھلانے کے لئے کیا ہو کسی بھی صورت میں یہ حلال نہیں ہوگا۔^(۲)

(۱) بدائع الصنائع۔

(۲) اوجز المسالك ۳۵۱/۶، کتاب الحجۃ علی اهل المدینۃ ۱۵۶/۲، عمدة القاری ۱۶۹/۱۰، نووی ۳۷۹/۱، المغنی لابن قدامہ ۱۳۵/۳۔

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ عَنْ رَجُلٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَرَرْتُ فِي الْبَحْرَيْنِ فَسَأَلُونِي عَنْ لَحْمِ الصَّيْدِ يَصِيدُهُ الْحَلَالُ هَلْ يَصْلَحُ لِلْمُحْرِمِ أَنْ يَأْكُلَهُ؟ فَأَقْتَنَيْتُهُمْ بِأَكْلِهِ وَفِي نَفْسِي مِنْهُ شَيْءٌ، ثُمَّ قَدِمْتُ عَلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَذَكَرْتُ لَهُ مَا قُلْتُ لَهُمْ، فَقَالَ لَوْ قُلْتَ غَيْرَ هَذَا، مَا أَقْتَنَيْتَ بَيْنَ اثْنَيْنِ مَا بَقِيَتْ﴾

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں بحرین سے گزرا ان لوگوں نے مجھ سے اس شکار کے گوشت کے بارے میں دریافت کیا جسے حلال آدمی نے شکار کیا ہو کہ کیا محرم اسے کھا سکتے ہیں؟ میں نے انہیں کھانے کی اجازت دے دی لیکن میرے دل میں اس کے بارے میں کچھ شک تھا پھر میں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس آیا انہیں اپنا جواب بتلایا تو انہوں نے فرمایا اگر تم اس کے علاوہ کوئی اور بات کہتے تو جب تک زندہ رہتے دو آدمیوں کے درمیان بھی فتویٰ نہیں دے سکتے تھے۔“

لغات: یصلح: صلح (ک، ف، ن) صلاح و صلوحا، صلاحیۃ: درست ہونا، فساد کا زائل ہونا، کہا جاتا ہے صلحت حال فلان، فلاں کا حال درست ہو گیا۔

ما بقیت: بقی (س) بقاء، و بقی (ض) بقیۃ ہمیشہ جن کو یقیناً عتبہ رہنا، ثابت رہنا۔

تشریح

اس اثر میں باقیل والے ہی اثر کے مسئلہ کی وضاحت کی جا رہی ہے کہ محرم کے لئے شکار کیا اگر غیر محرم نے کھا لیا تو اب اس کے کھانے کا فتویٰ دیا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اور اس کی تائید حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے بھی کی۔

احناف کے دیگر مستدلّات

- ① یہ بھی دلیل ہے احناف کی۔
- ② روایت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ جو رقم ۳۵۸ پر گزری ہے۔
- ③ اور وہ روایت جو رقم ۳۵۶ پر آرہی ہے۔
- ④ اور وہ روایت جو رقم ۳۶۱ پر آرہی ہے۔

۵) عمیر بن سلمہ ضمری رضی اللہ عنہ قال بینا نحن نسیر مع رسول اللہ ﷺ بیعض افناء الروحاء وهو محرم اذا حمار معقود فیہ سهم قدمات فقال علیہ السلام دعوه فیو خیر شک صاحبہ ان یاتیہ فجاء رجل من بڑھو الذی عقر الحمار فقال یارسول اللہ ﷺ ہی رمیتی فشانکم بہ فامر علیہ السلام بابا بکر ان یقسمہ بین الرفاق وھم محرمون۔
 (۱) ترجمہ) حضرت عمیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم آپ ﷺ کے ہمراہ مقام روحاء کے ایک میدان سے جا رہے تھے در آنحالیکہ آپ محرم تھے اچانک دیکھا کہ ایک زخمی گور خر پڑا ہوا ہے جس کے بدن میں تیراٹکا ہوا ہے اور وہ مر گیا ہے آپ ﷺ نے فرمایا اس کو اسی حالت میں چھوڑ دو عنقریب اس کا شکار کرنے والا آئے گا چنانچہ باہر کا ایک آدمی (یعنی زید بن کعب ؓ) آئے جس نے اس کو زخمی کیا تھا اس نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ میرا تیر خورده ہے آپ کو اختیار ہے جو چاہیں کریں آپ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ اس کو ساتھیوں میں تقسیم کر دیں اور حال یہ کہ ساتھی محرم تھے۔

۶) روایت عائشہ: اتیت عائشہ فسالتهما من لحم الصيد یصیدہ الحلال ثم یھدیہ للمحرم فقالت اختلف فیہ اصحاب رسول اللہ ﷺ فمنھم من حرمہ ومنھم من احلہ وما یری بشئ منہ باسا (۳) ایک شخص کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ ؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر اس شکار کے گوشت کا بابت دریافت کیا کہ حلال آدمی کا شکار کر کے محرم کو ہدیہ دے۔ حضرت عائشہ ؓ نے فرمایا کہ اس کی بابت اصحاب کا اختلاف ہے بعض نے حرام اور بعض نے حلال کہا میں تو اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتی۔

ائمہ ثلاثہ کے مستدلات

۱) روایت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ: قال سمعت رسول اللہ ﷺ یقول صید البر نکم حلال ما لم تصیدوہ او یصاد لکم (۳) کہ حضرت جابر ؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ تمہارے لئے احرام کی حالت میں خشکی کا شکار حلال ہے جب کہ تم خود شکار نہ کرو تمہارے لئے شکار نہ کیا جائے۔

۲) حدیث ابن عمر: قال رسول اللہ ﷺ الصید یا کله المحرم ما لم یصدہ او یصادلہ۔ (۴)

۳) حدیث صعب بن جشامہ لیشی: انہ اھدی لرسول اللہ ﷺ حمارا وحشیاء وھو بالابواء فردہ علیہ فلمارای ما فی وجھہ قال انالہ نردہ علیک الا انا حرم۔ (۵)

(۱) نسائی، موطا مالک، مسند احمد، امام طحاوی، ابن خزیمہ۔ (۲) معانی الآثار۔

(۳) ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن حبان۔ (۴) اکاٹ لابن عدی۔

(۵) بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی وغیرہ۔

۳۶۰

عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ رضي الله عنه قَالَ كُنَّا نَحْمِلُ لَحْمَ الصَّيْدِ صَفِيْفًا وَنَتَزَوَّدُ وَنَأْكُلُهُ وَنَحْنُ مُحَرَّمُونَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

”حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہم شکار کا خشک کیا ہوا گوشت ساتھ لے جاتے اور زادراہ کے طور سے رکھتے اور اسے کھاتے بھی تھے حالانکہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ احرام کی حالت میں ہوتے تھے۔“

لغات: نحمل: حمل (ض) حملوا و حملنا الشی علی ظہرہ: اٹھانا۔ الغضب غصہ ظاہر ہونا۔

تشریح

زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے بھی امام محمدؒ استدلال فرما رہے ہیں کہ غیر محرم کا شکار محرم کھا سکتا ہے یہی احناف کا بھی مذہب ہے۔ جب کہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک جائز نہیں ہے جیسے کہ پہلے تفصیل سے گزرا ہے اور ائمہ ثلاثہ کے مستدلات بھی گزرے۔

ائمہ ثلاثہ کے مستدلات کے جوابات

ائمہ ثلاثہ نے اپنے مستدلات جو اس سے پہلے روایت یعنی رقم ۵۹ میں گزرے۔

ائمہ ثلاثہ کی پہلی روایت کا مفہوم

ان کے بارے میں احناف فرماتے ہیں کہ ان کی پہلی روایت جو جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے منقول تھی ”ایسا جانور جو تم شکار نہ کرو تمہارے لئے شکار نہ کیا جائے“ کہ اس حدیث کے مطلب کے بارے میں احناف فرماتے ہیں کہ یہ روایت فی نفسہ معلول ہے اولاً اس لئے کہ اس میں اضطراب ہے۔ چنانچہ یعقوب بن عبد الرحمن اسکندرائی قاری، مالک ابن انس، سلیمان بن بلال، یحییٰ بن عبد اللہ بن سالم اور ابراہیم بن ابی یحییٰ السلمی اس کو عمرو بن عبد المطلب عن جابر متصل روایت فرماتے ہیں جب کہ دوسرے راوی عبد العزیز بن محمد داؤدی نے اس کو عن عمرو عن رجل

من بنی سلمۃ عن جابر روایت کرتے ہوئے سند کو مجہول رکھا ہے۔

دوسری بات: اس لئے کہ عمرو بن ابی عمرو متکلم فیہ راوی ہیں۔ امام نسائیؒ فرماتے ہیں کہ امام مالکؒ روایت لیتے ہیں مگر یہ راوی قوی نہیں یحییٰ بن معینؒ اور امام ابو داؤدؒ نے ان کو غیر قوی فرمایا ہے شیخ یحییٰؒ فرماتے ہیں وکان مالک يستضعفه حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ اگرچہ صحیحین کے راوی ہیں مگر مختلف فیہ ہیں۔^(۱) شیخ سعدیؒ نے ان کو مضطرب الحدیث بتایا ہے۔

تیسری بات: یہ ہے کہ اس روایت میں مطلب بن عبد اللہ بن خطیب قرشی مخزومی مدنی یہ بھی متکلم فیہ راوی ہیں۔ بقول ابن سعدؒ کے ان کے روایت سے احتجاج صحیح نہیں صاحب تدلس میں سے ہیں۔^(۲) خود امام شافعیؒ اور امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے اس کا سماع ہم کو معلوم نہیں۔^(۳) قاضی شوکانیؒ کہتے ہیں کہ ان کے تمام طرق ضعیف و مضطرب ہیں۔

چوتھی بات: یہ ہے کہ یصاد لکم کا مفہوم یہ ہے کہ یصاد لامرکم کے معنی ہیں حکم کی وجہ سے شکار نہ کیا گیا ہو۔ اگر شکار محرم کے حکم کی وجہ سے کیا گیا ہے تو احناف کے نزدیک بھی یہ حرام ہوگا۔ ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ جابرؓ کی روایت میں تین جزء ہیں۔ ① لحم الصيد لکم فی الاحرام حلال ② مالم تصیدوه ③ او یصاد لکم پہلے جزء میں محرم کے لئے شکار کا گوشت حلال ہے۔ دوسرے جزء میں استثناء ہے کہ جس کو تم نے خود شکار کیا ہو یہ حلال نہیں۔ تیسرا جزء میں اگر او کو عطف بناویں تو دوسرا جملہ تصیدوه پر عطف ہوگا اور اس صورت میں تیسرا جزء پہلے جزء سے مستثنیٰ ہوگا اس صورت میں مطلب حدیث یہ ہوگا کہ دو قسم کے شکار حکم حلت سے مستثنیٰ ہیں ایک وہ جو تم نے خود شکار کیا دوسرا وہ جو تمہارے لئے کیا گیا ہے۔

اور اگر تیسرے جملہ میں او کو الا کے معنی میں لیں تو دوسرا جزء تیسرے جزء سے مستثنیٰ ہوگا تو اس صورت میں حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ شکار کا گوشت تمہارے لئے حلال ہے مگر جو تم نے خود شکار کیا وہ حرام ہے مگر جو شکار تمہارے لئے کیا گیا ہو وہ بھی حکم حرمت سے مستثنیٰ ہے یعنی حلال ہے۔ اس کو تو احناف بھی تسلیم کرتے ہیں۔^(۴)

ائمہ ثلاثہ کی دوسری روایت کا مفہوم

ان کی دوسری روایت ابن عمرؓ کی روایت تھی جس میں آتا ہے کہ یا کله المحرم ما یصدہ او یصاد له محرم کھا سکتا ہے جب تک کہ وہ خود شکار نہ کرے نہ اس کے لئے شکار کیا جائے۔ اس روایت کو ابن عدیؒ نے بیان کیا ہے۔ اس کی سند میں ایک راوی ہیں عثمان بن خالد عثمانیؒ اس کے بارے میں خود ابن عدیؒ فرماتے ہیں کہ ان کی کل احادیث غیر محفوظ ہیں۔

ائمہ ثلاثہ کی تیسری روایت کا مفہوم

حمار و حشیا کے الفاظ آتے ہیں اس سے مفہوم ہوتا ہے کہ وہ زندہ تھا۔ اکی وجہ سے امام بخاریؒ نے اس کے ترجمہ الباب میں یہ عنوان دیا ہے باب اذا اهدى للمحرم حمارا وحشیا حیالہم بقبل^(۵) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاریؒ کے نزدیک بھی ہے کہ وہ جانور زندہ تھا۔ زندہ شکار کو قبول کرنا محرم کے لئے تو کسی کے نزدیک بھی جائز نہیں ہے اس جواب پر ائمہ ثلاثہ کی طرف سے یہ سوال کیا جاتا ہے کہ ابن شہاب زہریؒ سے سفیان بن عیینہؒ اور ابن اسحاقؒ کی روایت کے الفاظ میں یہ ہے۔ اهدى لرسول اللہ ﷺ لحم حمار وحش کہ وہ زندہ نہیں بلکہ وہ گوشت تھا۔ اسی طرح وہ طرق جو حکم سے منصور سے نقل کرتے ہیں اس میں آتا ہے اهدى لرسول اللہ ﷺ رجل حمار کہ وہ پاؤں تھا۔ اسی طرح تیسرے طریق میں جو شعبہؒ کی روایت میں آتا ہے عجز حمار وحش یقطر دما حبیبؒ سے جو شعبہؒ سے روایت آتی ہے اس میں شق حمار وحش کے الفاظ ہیں۔ ان تمام طرق سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ جانور زندہ نہیں تھا بلکہ شکار کردہ تھا۔

جواب: ابن شہاب زہریؒ سے مالکؒ، معمرؒ، ابن جریجؒ، عبد الرحمن بن الحارثؒ، صالح بن کسبانؒ، ابن اثیابؒ شہابؒ، لیث یونسؒ، محمد بن عمرو بن علقمہؒ ان سب کے طرق میں حمار وحش ہی کے الفاظ ہیں۔ خود امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اهدى حمار یہ لفظ زیادہ ثابت ہے نسبت لحم حمار کے۔^(۶) امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ امام زہریؒ کے بعض طرق میں بعض نے لحم حمار وحش کے الفاظ نقل کئے ہیں وہ غیر محفوظ ہیں۔

(۷)

حضرت ہشام بن عروہؒ کے مختصر حالات: نام ہشام ابو عبد اللہ کنیت یہ حضرت زبیر بن عوامؓ کے پوتے ہیں۔ ہشامؒ یہ ایک جلیل القدر تابعی کے لڑکے اور ایک جلیل القدر صحابی کے پوتے تھے اس لئے علم و عمل کی دولت گویا انہیں اپنے خاندان سے وراثت میں ملی تھی۔

ابن سعدؒ نے طبقات میں لکھا ہے فقہ ثبت کثیر الحديث

حافظ ذہبیؒ نے "امام" "حافظ" اور "حجت" فرمایا ہے ابو حاتم رازی ان کو "امام حدیث" فرماتے ہیں یہاں تک کہ امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ ان کی "توثیق" "جلالت" اور "امامت" پر سب کا اتفاق ہے۔

اساتذہ: عبد اللہ بن زبیرؒ، عبد اللہ بن عروہؒ، عباؤ بن عبد اللہؒ، عمرو بن خزیمہؒ، عوف بن حارث بن طفیلؒ، ابی سلمہ بن عبد الرحمنؒ، وہب بن کسبانؒ، صالح بن ابی صالح السمانؒ، محمد بن ابراہیمؒ وغیرہ کے نام ذکر کئے ہیں۔

تلامذہ: یحییٰ بن سعید انصاریؒ، ایوب سختیانیؒ، مالک بن انسؒ، عبد اللہ بن عمرؒ، ابن جریجؒ، سفیان ثوریؒ، لیث بن سعدؒ، سفیان بن عیینہؒ، یحییٰ بن سعید القطانؒ، وکیع بن جراحؒ، وغیرہ کے نام ذکر کئے گئے ہیں۔

وفات: بغداد میں ۱۳۶ھ میں وفات پائی خلیفہ ابو جعفر منصور عباسیؑ نے نماز پڑھائی۔

تاریخ خلیفہ ۳۸/۱۳، تہذیب التہذیب ۱۱/۴۳۸، تہذیب الاسماء ۱/۴۳۸، طبقات ابن سعد ۷/۶۷، تذکرۃ الحفاظ ۱/۱۲۹۔

عن امیہ (ای حضرت عروہ بن زبیرؓ) کے مختصر حالات: نام عروہ ابو عبد اللہ کنیت مشہور صحابی حواری رسول صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت زبیر بن عوامؓ کے صاحبزادے ہیں۔ ان کی ماں حضرت ابو بکر صدیقؓ کی صاحبزادی تھیں۔

حضرت عمرؓ کے آخری ایام یا حضرت عثمانؓ کے ابتدائی دور میں پیدا ہوئے۔ جنگ جمل میں اپنی خالہ حضرت عائشہؓ کے ساتھ لکنا چاہا لیکن اس وقت ان کی عمر تیرہ برس تھی اس لئے شریک نہیں ہو سکے۔

اساتذہ: حضرت عائشہؓ، زید بن ثابتؓ، عبد اللہ بن عباسؓ، ابن عمرؓ، ابن عمرو بن العاصؓ، اسامہ بن زیدؓ، ابو ایوب انصاریؓ، ابو ہریرہؓ، سعید بن زیدؓ، حکیم بن حزامؓ، ہشام بن حکیمؓ، جابر بن عبد اللہؓ، حسن بن علیؓ، نعمان بن بشیرؓ، معاویہ بن ابی سفیانؓ، عمرو بن سلمہؓ، اُمّ المؤمنینؓ اُمّ سلمہ رضی اللہ عنہا وغیرہ سے علم حاصل کیا۔

ابن شہاب زہریؒ کہتے ہیں کہ عروہؓ حدیث کا بحر ذخار تھے۔ ابن سعدؒ فرماتے ہیں کان ثقیہ کثیر الحدیث فقیہا عالیہ امامونا لبنا۔

حضرت عائشہؓ اعلم الناس تھیں عروہؓ نے حضرت عائشہؓ کے تمام علمی ذخیرہ کو اپنے سینہ میں محفوظ کر لیا تھا خود عروہؓ کہتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ کی وفات سے چار پانچ سال پہلے میں نے ان کی کل حدیثیں محفوظ کر لی تھیں۔ حافظ ذہبیؒ ان کو امام اور عالم مدینہ لکھتے ہیں امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ عروہ کے بے شمار مناقب ہیں۔

وفات: ۹۱ھ میں نواح مدینہ میں انتقال ہوا۔ مزید حالات کے لئے دیکھیں۔

ابن خلکان ۱/۳۱، مختصر صفوة الصفوة ۱۳۱، طبقات ابن سعد ۵/۴۳۲، تہذیب التہذیب ۷/۱۸۲، شذرات الذہب ۱/۱۰۳،

تذکرۃ الحفاظ ۱/۵۲، تہذیب الاسماء ۱/۳۳۱۔

حضرت زبیر بن العوامؓ کے مختصر حالات: نام زبیر ابو عبد اللہ، کنیت، لقب حواری رسول اللہ والد کا نام عوام والدہ کا نام صفیہ، حضرت زبیرؓ آپ ﷺ کے پھوپھی زاد بھائی تھے اور یہ عشرہ مبشرہ میں سے ہیں۔

ولادت: ہجرت نبوی سے ۲۸ سال پہلے پیدا ہوئے اور سولہ سال کی عمر میں اسلام میں داخل ہو گئے پہلے حبشہ کی طرف ہجرت کی پھر مدینہ کی طرف ہجرت کی۔

اور آپ ﷺ کے ساتھ غزوات میں شریک ہوئے اور بہت ہی بہادری سے جنگ کرتے کیونکہ ان کی والدہ بچپن ہی سے ان کو اسی کی تعلیم دی ہے۔ جیسے کہ منقول ہے کہ بچپن میں کسی نے ان کی والدہ صفیہؓ کی شکایت بنو ہاشم سے کی کہ یہ زبیر کو اتا مارتی ہیں کہ وہ کہیں مرنے جائیں اس پر حضرت صفیہؓ نے یہ جواب دیا تھا۔ من قال انی ابغضہ لقد کذب النما اضربہ لکی یلب جس نے یہ کہا کہ میں اس سے بغض رکھتی ہوں اس نے جھوٹ بولا میں اس کو اس لئے مارتی ہوں کہ عقل مند ہوں۔ ویہزم العیش ویاتی بالسلب الخ اور فوج کو شکست دے اور مال غنیمت حاصل کرے۔

وفات: جب حضرت زبیر بن العوامؓ ظہر کی نماز میں سجدہ میں تھے تو عمرو بن جر موز نے تلوار کا دار کیا اور سرتن سے جدا کر دیا۔

اور جب ابن جر موز حضرت زبیرؓ کی تلوار اور زرہ وغیرہ لے کر حضرت علیؓ کے پاس حاضر ہوا تو حضرت علیؓ نے فرمایا اے ابن صفیہؓ کے قاتل تجھے میں جہنم کی بشارت سناتا ہوں کہ جہنم تیری منتظر ہے۔

اس وقت حضرت زبیرؓ کی عمر چونسٹھ سال تھی ۳۶ھ میں شہید ہوئے وادی السباع میں مدفون ہوئے۔ فنور اللہ مرقده و حسن

مثنوۃ۔

مزید حالات کے لئے دیکھیں۔ اصابہ تذکرہ زبیر، کنز العمال ۶/۴۱۶، زرقانی ۲/۳۲، سیرت ابن ہشام ۲/۸۲، طبقات ابن سعد ۱/۷۳، فتوح البلدان ۲۲۰، تاریخ طبری ۷/۳۷۷، تاریخ ابن اثیر ۳/۷۷، استیعاب ۱/۲۰۸، تہذیب التہذیب ۳/۷۷۴، تہذیب الکمال ۶/۲۸۳، تذکرۃ الحفاظ ۱/۱۰، البدایہ والنہایہ ۷/۲۵۔

(۱) تہذیب التہذیب ۱۰/۷۹۔

(۲) میزان الاعتدال ۴/۱۲۹۔

(۳) نقلہ ترمذی فی ترجمۃ الباب۔

(۴) مرقاة ۵/۳۸۹، بذل المجہود ۹/۹۳، باب لحم الصيد للمحرم۔

(۵) بخاری ۶/۲۴۱، موطا مالک ۳۶۶، ۳۶۷، مسلم ۱/۳۷۹۔

(۶) کتاب الام۔

(۷) ترمذی۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُكَدِّرِ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ تَذَاكُرْنَا لَحْمَ الصَّيْدِ يَأْكُلُهُ الْمُحَرِّمُ وَالنَّبِيُّ ﷺ نَائِمٌ، فَارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُنَا، فَاسْتَيْقَظَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ فِيمَ تَنَازَعُونَ؟ فَقُلْنَا فِي لَحْمِ الصَّيْدِ يَأْكُلُهُ الْمُحَرِّمُ، فَأَمَرَنَا بِأَكْلِهِ، قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ، إِذَا ذَبَحَ الْحَلَالُ الصَّيْدَ فَلَا بَأْسَ بِأَنْ يَأْكُلَهُ الْمُحَرِّمُ، وَإِنْ كَانَ ذَبَحَهُ مِنْ أَجَلِهِ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى. قَالَ مُحَمَّدٌ وَآرَاهُمْ فِي هَذَا الْحَدِيثِ قَدْ تَنَازَعُوا فِي الْفِقْهِ، فَارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُهُمْ، فَاسْتَيْقَظَ النَّبِيُّ ﷺ لِذَلِكَ، فَلَمْ يَعْبه عَلَيْهِمْ﴾

”حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہم محرم کے لئے شکار کا گوشت کھانے پر بحث کر رہے تھے آپ ﷺ آرام فرما رہے تھے ہماری آواز بلند ہو گئی نبی کریم ﷺ نے فرمایا کس چیز میں جھگڑ رہے تھے؟ ہم نے کہا شکار کے گوشت کے بارے میں کہ محرم اسے کھا سکتا ہے یا نہیں؟ آپ ﷺ نے ہمیں کھانے کی اجازت دی۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اگر کوئی غیر محرم شکار کو ذبح کرے تو محرم کے لئے اس کا کھانا جائز ہے خواہ اس نے اس کے لئے کیوں نہ ذبح کیا ہو۔ امام محمدؒ نے فرمایا میرا خیال ہے یہ حضرات اس حدیث کی گہرائی میں جانا چاہتے تھے ان کی آوازیں بلند ہو گئیں اس کی وجہ سے نبی کریم ﷺ کی آنکھ کھل گئی آپ نے انہیں کچھ نہیں فرمایا۔“

لغات: تذاکرنا: ذکر (ن) ذکر اور تذکارا: تسبیح و تمجید کرنا۔ ذاکرہ مذاکرۃ فی الامر کسی معاملہ میں گفتگو کرنا۔

لحم: (ن) لحم الامر مضبوط کرنا۔ القصاب العظم ہڈی سے گوشت کو جدا کرنا۔

محرم: حرم (س) حرما و حراما (ک) حرما و حرما علیہ الامر حرام ہونا، اسی سے حرام بھی ہے کہ ایسا واجب جس کا ترک کرنا جائز نہ ہو۔

ارتفعت: رفع (ف) رفع الشی اٹھانا۔

اصواتنا: صات یصوت ویصات (ن) صوتا آواز دینا، پکارنا۔

تشریح

اس اثر میں بھی احناف کے مذہب کی تائید ہے کہ اگر غیر محرم نے محرم کے لئے شکار کیا تو محرم کو اس کا کھانا جائز ہے۔ اس اثر سے پہلے احناف کے اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل اور ائمہ ثلاثہ کے مستدلات کے جوابات لکھے گئے اور اب عقلی اعتبار سے بھی دیکھا جائے تو اس سے بھی احناف کے مذہب کی تائید ہوتی ہے مثلاً شکار کو حرام کرنے والی چیزیں دو ہیں۔

① احرام کی حالت میں ہونا۔

② حدود حرم۔

ان دونوں پر سب کا ہی اتفاق ہے۔ اور اس پر بھی سب کا اتفاق ہے کہ اگر کوئی شخص حدود حرم سے باہر حل میں شکار کر کے حل ہی میں ذبح کر دے پھر اس کا گوشت حرم میں داخل کرے تو اس کو حدود حرم میں کھانا جائز ہے۔ اور شکار کے گوشت کو حرم میں داخل کرنا زندہ شکار کے داخل کرنے کی طرح نہیں ہے کیونکہ شکار کے گوشت کا داخل کرنا جائز ہے اور جب زندہ شکار کا داخل کرنا جائز نہیں ہے۔ تو اب دونوں میں فرق ہو گا کہ حرم میں زندہ شکار کو تو داخل کرنا جائز ہے مگر حدود حرم میں شکار کا گوشت کھانا منع نہیں ہے جس کو حل میں شکار کر کے حل ہی میں ذبح کیا گیا ہو۔ تو اب عقل کا تقاضہ بھی یہ ہے کہ احرام محرم پر زندہ شکار کو حرام کر دے گا اور اس شکار کے گوشت کو حرام نہیں کرے گا جس کو حلال نے ذبح کیا ہو۔^(۱)

(۱) امام طحاوی ۱/۳۹۰۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِذَا اشْتَرَكَ الْقَوْمُ الْمُحَرَّمُونَ فِي صَيْدٍ فَعَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ جَزَاؤُهُ. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى، أَلَا تَرَى أَنَّ الْقَوْمَ يَقْتُلُونَ الرَّجُلَ جَمِيعًا خَطَاً فَعَلَى كُلِّ وَاحِدٍ كَفَّارَةٌ عَنِّي رَقَبَةٌ مُؤَمَّنَةٌ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ﴾

”حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا اگر کئی محرم کسی شکار کے قتل کرنے پر جمع ہو جائیں تو ان میں سے ہر ایک پر اس کی پوری جزاء آئے گی۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے کیا آپ دیکھتے نہیں کہ اگر لوگ مل کر غلطی سے کسی ایک آدمی کو قتل کر دیں تو ان میں سے ہر ایک پر ایک مؤمن غلام آزاد کرنے کا کفارہ آئے گا اگر وہ نہ ملے تو دو مہینے کے مسلسل روزے رکھنا ہوں گے۔“

تشریح

ایک جانور کو کسی محرم نے شکار کیا

إِذَا اشْتَرَكَ الْقَوْمُ الْمُحَرَّمُونَ فِي صَيْدٍ فَعَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ جَزَاؤُهُ، اگر کئی محرم کسی شکار کے قتل کرنے پر جمع ہو جائیں تو ان میں سے ہر ایک پر اس کی پوری جزاء آئے گی۔
اس بارے میں بھی فقہائے کے دو مذاہب ہیں۔

پہلا مذہب: امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، ایک قول امام احمدؒ، حسن بصریؒ، شعبیؒ، ابراہیم نخعیؒ، سعید بن جبیرؒ، سفیان ثوریؒ، وغیرہ کا ہے ان کے نزدیک اگر ایک شکار پر کئی محرم شریک ہوں تو سب پر الگ الگ پوری پوری جزاء آئے گی۔
دوسرا مذہب: حضرت عمرؓ، طاؤسؒ، زہریؒ، حماد بن ابی سلیمانؒ اور اوزاعیؒ، امام شافعیؒ ان سب کے نزدیک ایک ہی جزاء میں سب مشترک ہوں گے۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

پہلے مذہب والے یعنی احناف وغیرہ فرماتے ہیں کہ قتل میں شرکت کر کے ان میں سے ہر ایک نے ایسی جنایت کی

ہے جس میں تجزی نہیں ہوتی اور جو فعل قابل تقسیم نہ ہو تو وہ ہر ایک کی طرف پورا پورا منسوب ہوتا ہے جیسے کہ قحاص اور کفارة قتل وغیرہ اور دوسری طرف اگر کئی آدمی ایک شکار کی طرف رہنمائی کریں تو ان پر کامل جزاء آتی ہے تو قتل میں شریک ہونا یہ تورہنمائی سے بڑھ کر ہے۔ تو اس میں تو بدرجہ اولی کامل جزاء آتی چاہئے۔ اور یہ جزا چونکہ ہر ایک کے فعل پر ہے اور فعل جنایت متعدد ہے تو جزاء بھی متعدد ہوگی۔

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

دوسرے مذہب والے یعنی امام شافعیؒ وغیرہ فرماتے ہیں کہ یہاں پر ضمان جو آتا ہے وہ محل کے اعتبار سے آتا ہے تو یہاں پر محل (جانور) تو ایک ہی ہے اگرچہ قتل کرنے میں اور ضمان محل کے اعتبار سے آتا ہے تو جانور تو ایک ہی ذبح ہوا ہے اس لئے ایک ہی جزاء آئے گی۔^(۱)

اسی کی طرف صاحب ہدایہ نے اپنی اس عبارت سے اشارہ کیا ہے۔ واذا اشتراك محرمان في قتل صيد فعلى كل واحد منهما جزاء كامل لان كل واحد منهما بالشركة يصير جانيا جنابة تفوق الدلالة فعدد الجزاء بتعدد الجنابة۔^(۲)

(۱) فتح القدیر ص ۷۱۰ ہدایہ۔

(۲) ہدایہ۔



﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا الْهَيْثَمُ بْنُ أَبِي الْهَيْثَمِ عَنِ الصَّلْتِ بْنِ حُنَيْنٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَهْدَى لَهْ ظَبْيَانِ وَيَبِضُّ نَعَامٌ فِي الْحَرَمِ، فَأَبَى أَنْ يَقْبَلَهُ وَقَالَ هَلَّا ذَبَحْتُهُمَا قَبْلَ أَنْ تَجِيئَنِي بِهِمَا؟ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ، إِذَا أُدْخِلَ شَيْءٌ مِنَ الصَّيْدِ الْحَرَمِ حَيْثَا لَمْ يَحِلَّ ذَبْحُهُ، وَلَا يَبِغُهُ، وَخَلَّى سَبِيلَهُ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ فرمایا انہیں حرم میں دو ہرن اور شتر مرغ کے انڈے ہدیہ کئے گئے انہوں نے انہیں قبول کرنے سے انکار کر دیا اور فرمایا تم ان کو لانے سے پہلے ذبح کر کے کیوں نہیں لائے۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور اگر کوئی شکار حرم میں زندہ داخل کیا جاتا ہے تو اس کا ذبح کرنا یا بیچنا جائز نہیں اسے چھوڑ دینا چاہئے یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات:

تشریح

یہ بات گزشتہ کئی آثار سے معلوم ہو رہی ہے کہ محرم کے لئے کسی قسم کا کوئی شکار حرم کے اندر جائز نہیں، ہاں اگر اس کی طرف سے کوئی شکار غیر حرم میں کرے بشرطیکہ محرم نے اس شکار کی طرف نہ اشارہ کیا ہو اور نہ دلالت کی ہو اور نہ ہی کسی قسم کی اعانت کی ہو۔ اور اگر محرم نے کسی جانور کو حرم میں ذبح کر دیا تو وہ بالاتفاق سب ائمہ کے نزدیک مردہ ہو گا اس کا کھانا اب کسی کے لئے بھی جائز نہیں۔ اور قتل کرنے والے محرم پر اس جانور کی جزاء بھی آئے گی۔

حدود حرم میں شکار اور شکار کرنے والے کے اعتبار سے عقلی چار صورتیں

- ① شکار کرنے والا (صائد) اور شکار دونوں حرم میں ہوں۔
- ② شکار کرنے والا اور شکار دونوں حرم کے باہر ہوں۔
- ③ شکار کرنے والا تو حرم کے باہر ہو اور شکار حرم کے اندر ہو۔
- ④ شکار تو حرم کے باہر ہو اور شکار کرنے والا حرم میں ہو۔

پہلی صورت میں تو شکار کا کھانا بالاتفاق حرام ہے اور صائد پر اس کے قتل کا ضمان بھی واجب ہوگا۔ الادواذ ظاہریؒ کہ ان کے نزدیک ضمان نہیں آتا ہے۔

دوسری صورت میں کہ دونوں حرم کے باہر ہو (یعنی صائد اور صید) اس صورت میں کوئی جرمانہ نہیں ہوگا سب کے لئے اس کا شکار کھانا جائز ہوگا۔

تیسری صورت یہ بھی بالاتفاق حرام کی ہے اس شکار کا کھانا حرام ہے۔ چوتھی صورت میں علامہ ابن القائمؒ فرماتے ہیں کہ حدود حرم میں شکار کرنے والے کے حکم میں ہوگا یعنی اس شکار کا کھانا حرام ہوگا۔

مگر علامہ عبد الملک (الما جشونؒ) فرماتے ہیں کہ شکار تو حرم میں نہیں ہے اس لئے اس کا اعتبار کرتے ہوئے اس شکار کو حلال کریں گے اس کا کھانا حلال ہوگا۔

حضرت الہیثم بن ابی الہیثمؒ کے مختصر حالات حدیث نمبر کے ضمن میں گذر چکے ہیں۔

حضرت الصلت بن حنینؒ کے مختصر حالات:

اساتذہ: ان کے اساتذہ میں سے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ بھی ہیں۔

ان کے شاگردوں میں حضرت الہیثم بن ابی الہیثمؒ ہیں ان سے امام ابو حنیفہؒ بھی روایت کرتے ہیں اور محدثین ان کو ثقات میں شمار کرتے ہیں۔

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کے حالات روضۃ الازہار جلد اول، حدیث نمبر ۸ میں گذر چکے ہیں۔



باب من عطب ہدیہ فی الطريق جسکی ہدی راستے میں مرجائے ایسے شخص کا بیان

۳۶۴

عَنْ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ الْمُعْتَمِرِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ عَنْ خَالَتِهِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَأَلْتُهَا عَنِ الْهَدْيِ إِذَا عَطِبَ فِي الطَّرِيقِ كَيْفَ يَصْنَعُ بِهِ؟ قَالَتْ أَكَلُهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ تَرْكِهِ لِلسَّبَاعِ وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ فَإِنْ كَانَ وَاجِبًا فَاصْنَعْ بِهِ مَا أَحْبَبْتَ وَعَلَيْكَ مَكَانُهُ، وَإِنْ كَانَ تَطَوُّعًا فَتَصَدَّقْ بِهِ عَلَى الْفُقَرَاءِ، فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ فِي مَكَانٍ لَا يُوْجَدُ فِيهِ الْفُقَرَاءُ فَانْحَرَهُ، وَاغْمِسْ نَعْلَهُ فِي دَمِهِ، ثُمَّ اضْرِبْ بِهِ صَفْحَتَهُ، ثُمَّ خَلِّ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ يَا كُلُّونَ، فَإِنْ أَكَلْتَ مِنْهُ شَيْئًا فَعَلَيْكَ مَكَانُ مَا أَكَلْتَ، وَإِنْ شَتَّ صَنَعْتَ بِهِ مَا أَحْبَبْتَ وَعَلَيْكَ مَكَانُهُ. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهَذَا نَأْخُذُ.

”حضرت ابراہیم نخعیؒ کی خالہ فرماتی ہیں۔ میں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس ہدی کے بارے میں پوچھا کہ اگر وہ راستے میں مرجائے تو اس کا کیا کیا جائے تو انہوں نے فرمایا میرے نزدیک اس کا کھانا اسے برباد کرنے سے بہتر ہے۔ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا اگر ہدی واجبہ ہے تو اس کا جو چاہے کریں البتہ اس کے بدلے میں ایک اور ہدی دینا پڑے گی۔ اور اگر وہ نفلی ہے تو اسے فقراء پر صدقہ کر دو اگر وہ ایسی جگہ پر مرتی ہے جہاں فقراء نہ ہوں تو اسے ذبح کر دو اور اس کا قلاوہ اس کے خون میں ڈبو کر اس کے کنارے کو (کوہان) پر مار دو پھر لوگوں کے کھانے کے لئے اس کو چھوڑ دو اگر تم نے اس سے کچھ کھا لیا تو اس کا بدلہ دو اور اگر چاہو تو جو پسند کرو اس کے ساتھ کرو اور اس کے بدلے دو سرا جانور دے دو امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔“

تشریح

فان كان واجبا كه اگر ہدی واجبہ ہے تو اس کے بدلے میں دوسری ہدی دینا ہوگی۔

محدثین فرماتے ہیں کہ ہدی کی دو قسمیں ہیں:

① وہ ہدی حرم تک پہنچ گئی۔

② حرم تک پہنچنے سے پہلے پہلے وہ راستہ میں ذبح کر دی جائے۔

تو وہ ہدی جو حرم تک پہنچ گئی ہو تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ ہدی نفلی ہو یا تمتع، قرآن یا قربانی وغیرہ کی ہو تو اب صاحب ہدی کو اس سے کچھ کھانا افضل اور بہتر ہوگا۔ اس کے علاوہ ہدی سے کھانا صاحب ہدی اور غنی کو جائز نہیں ہے۔^(۱)

راستہ میں جو جانور مر جائے

دوسری قسم ہدی کی جو حرم پہنچنے سے پہلے پہلے راستہ میں ذبح کرنی پڑ گئی تو اس میں فقہاء کے دو مذاہب ہیں۔

پہلا مذہب: ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام احمدؒ وغیرہ کے نزدیک اگر ہدی واجبہ ہے یا تطوع مگر اس کا بدل دینا کا ارادہ ہے تو اب اس ہدی کو وہ خود بھی کھا سکتا ہے اغنیاء اور فقراء کو بھی کھا سکتا ہے یہاں تک کہ اس کے گوشت کو فروخت بھی کر سکتا ہے۔

وان كان تطوعاً فاصدق به اگر وہ نفلی ہو تو اس کو فقراء پر صدقہ کر دو یعنی اگر ہدی تطوع کی تھی مگر اس کا بدلہ دینے کا صاحب ہدی کا ارادہ نہیں تو اب صاحب ہدی اور اغنیاء اس ہدی سے نہیں کھا سکتے اس میں اب صرف فقراء کا حق ہی ہے۔ اور اگر فقراء نہ ملیں تو اس پر نشان لگا دے تاکہ اس سے اغنیاء نہ کھائیں۔^(۲)

دوسرا مذہب: دوسرا مذہب اس کے برعکس ہے وہ امام شافعیؒ وغیرہ کا ہے وہ فرماتے ہیں کہ اگر وہ ہدی نفلی ہے تو اب صاحب ہدی کو اس میں ہر قسم کا تصرف کرنے کا حق حاصل ہے۔ اور اگر ہدی نذر وغیرہ کی، واجبہ ہے تو اب صاحب ہدی اور اس کے رفقاء اور اغنیاء اس سے نہیں کھائیں گے اس میں ایسے فقراء کا حق ہے جو اس قافلہ میں ساتھ نہ ہوں۔

دوسرے مذہب والوں کا جواب

جو ان کی روایت میں آتا ہے۔ لا تاكل منها انت ولا احد من اهل دفتک^(۳) کہ اس میں سائق ہدی اور رفقاء مطلقاً منع کیا گیا ہے حالانکہ اخاف کے نزدیک اگر وہ فقراء ہوں تو استعمال کر سکتے ہیں اغنیاء کے لئے جائز نہیں اس کا جواب یہ دیا جاتا ہے۔ آپ ﷺ نے جن کو منع فرمایا وہ حضرات غنی تھے۔^(۴)

دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ حکم سد الباب تھا۔ کہ کہیں وہ لوگ معمولی یہانے سے ذبح نہ کرنے لگ جائیں۔^(۵)

حضرت منصور بن العتھرؒ کے حالات گذر چکے ہیں۔

حضرت ابراہیم النخعیؒ کے حالات گذر چکے ہیں۔

حضرت عائشہؓ کے حالات گزر چکے ہیں۔

(۱) شای ۲/۷۱۔

(۲) ہدایہ دیکھیں۔ اعلاء السنن ۱۰/۳۷۷، باب ما یفعل بالہدی اذا خافہ علیہ العطب، بیہقی الکبریٰ ۵/۲۳۳۔

(۳) مسلم ۱/۴۲۷، باب ما یفعل بالہدی اذا عطب فی الطريق۔

(۴) اعلاء السنن ۱۰/۳۷۷، باب ما یفعل بالہدی اذا خاف علیہ العطب۔

(۵) معارف السنن ۶/۵۰۵، فتح الملہم ایضاً ۳/۳۵۶، باب ما یفعل بالہدی اذا عطب فی الطريق۔



باب ما یصلح للمحرم من اللباس والطیب

محرم کے لئے کون سا لباس اور خوشبو لگانا جائز ہے

۳۶۵

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ خَارِجَةَ بِنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَأَلْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ عَنِ الْهَمِيَانِ يَلْبَسُهُ الْمُحْرِمُ؟ فَقَالَ لَا بَأْسَ بِهِ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت خارجہ بن عبد اللہؓ نے فرمایا میں نے حضرت سعید بن المسیبؒ سے پٹی (تھیلی) کے بارے میں پوچھا کہ محرم اسے باندھ سکتا ہے؟ فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

تشریح

محرم کا ہمیانی باندھنا

عن الهميان يلبسه المحرم؟ پٹی محرم باندھ سکتا ہے؟ ”ہمیان“ لمبی تھیلی، پٹی جو آدمی اپنے نقد مال کی حفاظت کے لئے اپنی کمر میں باندھتا ہے۔
اس میں فقہاء کے تین مذاہب ہیں۔

پہلا مذاہب: حضرت عبد اللہ بن عباسؓ۔ سعید ابن المسیبؒ، طاؤسؒ، مجاہدؒ، ابراہیم نخعیؒ، احافؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ، ان سب کے نزدیک محرم کا اپنی کمر میں تھیلی کا باندھنا جائز ہے۔

دوسرا مذاہب: اسحاق بن راہویہؒ وغیرہ کا ہے وہ منع فرماتے ہیں اور فرماتے ہیں اگر ضروری ہو تو تسمے کو ایک دوسرے میں داخل کر لے۔

تیسرا مذاہب: امام مالکؒ اگر اپنے مال کے لئے باندھتا ہے تو جائز ہے مگر دوسرے کے مال کے لئے اپنی کمر میں تھیلی باندھنا مکروہ ہے۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

روایت عبداللہ بن عباس قال لا باس بالہمیان والخاتم للحرم۔^(۱)

عقلی دلیل یہ ہے کہ محرم کے لئے ممانعت تو سلے ہوئے کپڑے میں ہے اور ہمیانی سلے ہوئے کپڑے کے حکم میں نہیں ہے اس لئے اس کو باندھ سکتا ہے بلا کراہیت اپنے لئے بھی باندھ سکتا ہے، دوسرے کے لئے بھی باندھ سکتا ہے۔

اسی کو صاحب ہدایہ نے الفاظ میں بیان فرمایا ہے ولا باس ان یشد فی وسطہ الہمیان وقال مالک یکرہ اذا کان فیہ نفقۃ غیرہ لانہ لا ضرورۃ قولنا انہ لیس فی معنی لبس المخیط فاستوت فیہ الحالۃان۔^(۲)

حضرت خارجہ بن عبداللہؒ کے حالات حدیث نمبر میں گزر چکے ہیں۔
 حضرت سعید بن المسیبؒ کے حالات حدیث نمبر میں گزر چکے ہیں۔
 (۱) طبرانی، ابن عدی، وکن اسنادہ ضعیف۔
 (۲) ہدایہ (باب الاحرام)۔



۳۶۶

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَطَاءُ بْنُ السَّائِبِ عَنْ كَثِيرِ بْنِ جَمْهَانَ قَالَ بَيْنَمَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِي الْمَسْجِدِ وَعَلَيْهِ ثَوْبَانِ لَوْنُ الْهَرَوِيِّ، إِذَا عَرَضَ لَهُ رَجُلٌ فَقَالَ اتْلُبْ هَذَيْنِ الْمَصْبُوعَيْنِ وَأَنْتَ مُحَرَّمٌ قَالَ إِنَّمَا صَبَغْنَا بِمَدْرٍ قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ لَا نَرَى بِهِ بَأْسًا لَأَنَّهُ لَيْسَ بِطَيِّبٍ وَلَا زَعْفَرَانٍ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى﴾

”حضرت کثیر بن جمہانؓ نے فرمایا حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی جگہ پر تھے انہوں نے ہروی رنگ کے رنگے ہوئے دو کپڑے پہن رکھے تھے۔ ایک صاحب ان کے سامنے آئے اور ان سے عرض کیا کیا آپ حالت احرام میں یہ رنگے ہوئے کپڑے پہنتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا ہم نے انہیں مٹی سے رنگا ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسے ہی اختیار کرتے ہیں اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے، اس لئے کہ وہ خوشبو اور زعفران نہیں ہے۔ یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

لغات:

تشریح

محرم رنگے ہوئے احرام باندھ سکتا ہے یا نہیں

اس میں فقہاء کے دو مذاہب ہیں۔

پہلا مذاہب: مجاہد بن جبیرؒ، عروہ بن زبیرؒ ابن حزم ظاہریؒ ہشام بن عروہؒ وغیرہ کے نزدیک ورس یا زعفران وغیرہ میں رنگے ہوئے کپڑے پہننا ہر حال میں ناجائز اور حرام ہے خواہ اس کو دھو کر صاف بھی کر لیا جائے۔

دوسرا مذاہب: امام ابو حنیفہؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ مشہور قول امام مالکؒ، سفیان ثوریؒ، ابراہیم نخعیؒ، عطاء بن ابی رباحؒ، قتادہ بن دعامہؒ، سعید بن جبیرؒ کے نزدیک اگر دھو کر صاف اور اس کی خوشبو کو ختم کر لیا جائے تو جائز ہے صرف اس کا رنگ باقی ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

روایت عبد اللہ بن عمرؓ میں ہے ورس اور زعفران میں رنگے ہوئے کپڑے پہننے کی ممانعت کی گئی ہے تو اس قسم کے کپڑے کو دھونے کے بعد بھی جائز نہیں ہوگا۔

دوسرے مذہب والوں کا استدلال

روایت عبد اللہ بن عباسؓ قال لا باس ان يحرم الرجل في ثوب مصبوغ زعفران قد غسل فليس له نفص ولا ورع۔^(۱)

امام طحاویؒ سے سعید بن المسیبؒ کا فتویٰ نقل کیا گیا ہے کہ ایک شخص نے ان سے آکر کہا کہ میرے پاس زعفران میں رنگے ہوئے کپڑے کے علاوہ کوئی دوسرا کپڑا نہیں ہے اور میں احرام باندھتا ہوں تو ان سے کہا قسم کھا کر بتاؤ کیا تمہارے پاس اور کپڑے نہیں ہیں۔ تو انہوں نے قسم کھا کر کہا کہ اور کپڑا نہیں ہے تو امام موصوف نے فرمایا کہ دھو کر استعمال کر سکتے ہو۔^(۲)

اسی طرح امام طاووس بن کسبانؒ، امام ابراہیم نخعیؒ، سفیان ثوریؒ وغیرہ کا فتویٰ بھی نقل کیا ہے کہ دھو کر استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں۔^(۳)

عقلی وجہ: صاحب ہدایہ یہ بیان فرماتے ہیں لان المنع للطيب لاللون۔^(۴)

اس کا مطلب یہ ہے کہ حدیث میں جو ممانعت ہے وہ خوشبو کی وجہ سے ہے نہ کہ رنگ کی وجہ سے اور دھونے کے بعد جب خوشبو ختم ہوگئی تو اب جائز ہوگا۔

حضرت عطاء بن السائب کے حالات حدیث نمبر میں گذر چکے ہیں۔

حضرت کثیر بن جہمانؒ کے مختصر حالات: یہ قبلہ سلمیٰ یا الاسلمی کے ہیں ان کی کنیت ابو جعفر ہے۔ کوفہ کے رہنے والے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہؓ کے شاگردوں میں سے ہیں ابن حبانؒ وغیرہ نے ان کو ثقات میں شمار کیا ہے امام بخاریؒ نے بھی ان سے اپنی تاریخ میں روایت نقل کی ہے۔

(۱) طحاوی ۱/۳۶۹۔

(۲) مصنف ابن ابی شیبہ، ابو یعلیٰ موصلی۔

(۳) طحاوی ۱/۳۷۰۔

(۴) طحاوی ۱/۳۷۰۔ (۵) ہدایہ۔

”مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ اِبْرَاهِيمَ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنتَشِرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ طِيبِ الرَّجُلِ وَهُوَ مُحْرَمٌ، قَالَ لَأَنْ أَصْبَحَ اَلتَّضَحُّ قَطْرَانًا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَصْبَحَ اَلتَّضَحُّ طِيبًا. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ، لَا يَنْبَغِي لِلْمُحْرَمِ أَنْ يَتَطَيَّبَ بِشَيْءٍ مِنَ الطِّيبِ بَعْدَ اَلْأَحْرَامِ.“

”حضرت محمد بن المنتشر نے فرمایا میں نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے انسان کے حالت احرام میں خوشبو لگانے کے بارے میں پوچھا انہوں نے فرمایا میں تار کول لگاؤں یہ مجھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ میں خوشبو لگاؤں۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں کہ محرم کے لئے احرام باندھنے کے بعد خوشبو لگانا جائز نہیں ہے۔“

تشریح

لا ینبغی للمحرم ان یتطیب بشئ من الطیب بعد الاحرام مناسب نہیں ہے محرم کے لئے کہ احرام باندھنے کے بعد خوشبو لگانا۔

کیا محرم احرام کے بعد خوشبو لگا سکتا ہے؟

اس بارے میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ کسی نے کسی قسم کی کوئی خوشبو احرام باندھنے کے بعد لگائی تو دم آئے گا۔ خواہ یہ خوشبو قصداً ہو یا نسیئاً ہو۔ پھر اس میں فقہاء نے یہ تفصیل بیان کی ہے کہ محرم نے اپنے پورے ایک عضو یعنی سر یا کان، چہرہ، ہنڈلی، کلائی وغیرہ ایک عضو کامل پر خوشبو لگائی تو اب اس پر ایک دم یعنی بکری ذبح کرنا واجب ہو جائے گا کیونکہ یہاں پر جنایت کامل ہے (یعنی پورے عضو پر ہے) اس لئے اس پر ضمان کامل یعنی دم آئے گا۔ اور ایک پورے عضو سے کم میں خوشبو لگائی تو اس میں فقہاء کے تین مذاہب ہیں۔

پہلا مذہب: شیخین کا ہے کہ اس صورت میں صدقہ واجب ہوگا۔

دوسرا مذہب: امام شعبیؒ کا ہے کہ اس صورت میں بھی پورا دم آئے گا کیونکہ وجوب دم کے حق میں کم اور زیادہ سب برابر ہیں کیونکہ خوشبو تو پائی جا رہی ہے۔

پہلے مذہب والے اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ وجوب جنایت باختیار جنایت کے آتا ہے جب جنایت میں قصور ہوگا تو ضمان میں بھی قصور اور نقصان ہوگا اور ضمان میں نقصان صدقہ سے بھی ادا ہو جاتا ہے۔

تیسرا مذہب: امام محمدؒ کا ہے یہ جزء کو کل پر قیاس کرتے ہوئے جرم کے بقدر دم واجب کرتے ہیں۔ مثلاً نصف عضو پر خوشبو لگائی تو دم کا نصف واجب ہوگا اور اگر چوتھائی عضو میں خوشبو لگائی تو دم کا چوتھائی واجب ہوگا۔ وغیر ذلک۔^(۱)

حضرت ابراہیم بن محمد بن المنکثرؒ کے مختصر حالات: یہ ائمہ الدین میں سے تھے۔

اساتذہ: اپنے والد ماجد اور اسی طرح ایک جماعت محدثین سے انہوں نے علم حاصل کیا۔

شاگرد: ان کے شاگردوں میں سے شعبہ، سفیان الثوری، ابو عوانہ وغیرہ تھے۔

ان کے بارے میں جعفر الاحمرؒ فرماتے ہیں کہ کوفہ میں اپنے زمانہ میں ان سے بہتر کوئی آدمی نہیں دیکھا لوگوں نے ان کو فقاہت میں شمار کیا ہے۔

مزید حالات کے لئے تاریخ الاسلام ۱۳۱ تا ۱۶۰، تہذیب الکمال ۳۱۶/۱ وغیرہ میں دیکھیں۔

(۱) ہدایہ (باب الجنایات) مع فتح القدر۔



باب ما یقتل المحرم من الدواب محرم کے لئے کن جانوروں کا قتل کرنا جائز ہے

۳۶۸

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ يَقْتُلُ الْمُحَرَّمُ الْفَارَّةَ، وَالْحَيَّةَ، وَالْكَلْبَ الْعَقُورَ، وَالْجِدَاثَةَ، وَالْعُقْرَبَ. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى، وَمَا عَدَا عَلَيْكَ مِنَ السَّبَاعِ فَقَتَلْتَهُ فَلَا شَيْءَ عَلَيْكَ.﴾

”حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا محرم چوہے، سانپ، پاگل کتے، چیل، اور بچھو کو مار سکتا ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی پر عمل کرتے ہیں یہی بات امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں۔ اور جو درندہ تم پر حملہ کرے اور تم اسے مار دو تو تم پر کچھ تاوان لازم نہیں آئے گا۔“

۳۶۹

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا سَالِمُ الْأَفْطَسِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ صَحِبْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَبَصَرَ بِجِدَاةٍ عَلَى دَبْرَةٍ بَعِيرِهِ، فَأَخَذَ الْقَوْسَ فَرَمَاهَا وَهُوَ مُحَرَّمٌ. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِذَا كَلِّهِ نَأْخُذُ، وَمَا عَدَا عَلَيْكَ مِنَ السَّبَاعِ فَقَتَلْتَهُ فَلَا شَيْءَ عَلَيْكَ.﴾

”حضرت سعید بن جبیرؒ نے فرمایا میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ساتھ تھا کہ انہوں نے اپنے اونٹ کے پیچھے حصے پر ایک ایک چیل کو بیٹھے دیکھا اور کمان لے کر حالت احرام میں ہی اسے مار ڈالا۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اس سب پر عمل کرتے ہیں جو درندہ آپ پر حملہ کر دے آپ اس کو مار ڈالیں تو اس میں آپ پر کچھ نہیں آئے گا۔“

تشریح

پہلے یہ بات گزر چکی ہے کہ محرم کو حالت احرام میں شکار کرنا جائز نہیں جیسے کہ قرآن میں فرمایا و حرم علیکم صید البرماد متم حرمہ۔ مگر یہاں پر چند ایسے جانوروں کو اس قانون سے مستثنیٰ کیا جا رہا ہے کہ ان کو محرم مار سکتا ہے اور اس مارنے کی وجہ سے اس پر کسی قسم کا ضمان بھی نہیں آئے گا۔

سوال: قرآن کی آیت میں تو مطلقاً شکار حرام کیا گیا ہے تو کلام الہی میں تغیر آئے گا۔ یہ بات تو آپ ﷺ سے بھی محال ہے۔

جواب: جن روایات میں چند جانوروں کو مستثنیٰ کیا گیا ہے وہاں حقیقتاً استثنیٰ مراد نہیں ہے جب کہ آپ ﷺ نے اسی آیت کی وضاحت بیان فرمائی ہے کہ اس آیت کریمہ میں یہ چند جانور داخل نہیں ہیں۔ خلاصہ یہ ہوا کہ یہاں پر استثنیٰ مستعار ہے بیان کے لئے۔

شیخ چلبیؒ فرماتے ہیں یہاں پر استثنیٰ بمعنی اظہر الاستثناء ہے اذ یجوز ان یتستثنی اللہ تعالیٰ بوحی غیر متلو فی نظرہ ﷺ۔

یقۃل المحرم الفارۃ والحبۃ۔ محرم مار سکتا ہے، چوہا، سانپ۔

محرم حالت احرام میں کتنے جانور مار سکتا ہے اس بارے میں مختلف احادیث وارد ہوئی ہیں اگر ان سب کو جمع کیا جائے تو سات جانور ہوتے ہیں۔

① الحیۃ سانپ۔

② الفارۃ، چوہا۔

③ عقرب بچھو۔

④ وزغ گرگٹ اور چھپکلی۔

⑤ حدادۃ، چیل۔

⑥ غراب ابقع، گندگی کھانے والا کوا اصل میں یہ اس کوئے کو کہتے ہیں جس کی پشت اور پیٹ پر سفیدی ہو اور مزاج میں ہی اس کے گندگی کھانا ہو۔

⑦ کلب عقور۔ کاسٹے والا اور حملہ کرنے والا کتا۔^(۱)

وما عدا علیک من السباع فقتلہ فلاشی علیک۔ اور جو درندے تم پر حملہ کروے اور تم ان کو مارو تو تم پر کچھ بھی واجب نہیں۔

کہ اگر کسی نے ایسے درندے کو مار ڈالا جو محرم پر حملہ کرنے والا تھا تو اس صورت میں اٹمہ کے دوزخاہب ہیں۔

پہلا مذہب: جمہور فقہاء کے نزدیک ایسے محرم پر کچھ بھی واجب نہیں۔

دوسرا مذہب: امام زفرؒ کہ اس پر اس جانور کی قیمت واجب ہوگی مگر بھیڑ یا قتل کرنے کی صورت میں ضمان نہیں آئے گا۔

پہلے مذہب والوں (یعنی جمہور کا) استدلال

روایت ابو سعید الخدریؓ یقتل المحرم السبع العادی^(۲)

عقلی دلیل یہ ہے کہ محرم کے لئے اپنی ذات سے اذی دور کرنے کی ممانعت نہیں ہے۔ جیسے کہ حدیث فواسق میں ہے۔ محرم کے لئے ایسے جانور کو اپنے سے دور کرنے کی اجازت ہے۔ جس سے اذی کا وہم ہو سکتا ہے اور بخلاف درندے کے یہاں پر صرف وہم نہیں بلکہ یقینی ہے کہ وہ حملہ کر کے نقصان پہنچائے گا۔ تو ایسی صورت میں اجازت بطریق اولیٰ ہوگی۔

دوسرے مذہب (یعنی امام زفرؒ کا) استدلال

امام زفرؒ قیاس کرتے ہیں کہ اس طرح عام جانور (مثلاً اونٹ) نے محرم پر حملہ کیا اس پر محرم نے اس کو مار ڈالا تو اب اس پر اس کی قیمت واجب ہوگی۔ اسی طرح درندے میں بھی یہی حکم ہوگا۔

امام زفرؒ کے قیاس کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ یہ قیاس مع الفارق ہے۔ کہ جب محرم کو درندے کے مارنے کی اجازت دے دی گئی ہے بخلاف عام جانور کے کہ اس کے مارنے کی شریعت نے اجازت نہیں دی ہے تو لہذا مالک کا حق ثابت رہے گا اور پھر اس کی قیمت واجب ہوگی۔ یہاں پر ایسا نہیں ہے۔^(۳)

علامہ کاسانیؒ نے اس مسئلہ کی اس طرح وضاحت کی ہے کہ جانوروں کی دو قسمیں ہیں:

① وہ جانور جو طبعاً ایذا پہنچانے اور اکثر اس ایذا رسائی میں پہل بھی کرتے ہیں مثلاً شیر، چیتا، بھیڑ یا وغیرہ تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر محرم ایسے جانوروں کو مار دیتا ہے تو اس پر کوئی چیز بھی واجب نہیں ہوتی۔

② دوسرے وہ جانور ہیں جو ایذا رسائی میں پہل نہیں کرتے جیسے چرغ (شکرہ کی قسم ہے) وغیرہ۔ اس کا حکم یہ ہے کہ اگر یہ جانور محرم پر حملہ کرنے میں پہل کریں تو محرم ان کو مار سکتا ہے اور اس مارنے پر بھی اس پر کوئی چیز واجب نہیں ہوگی اور اگر اس جانور نے ابتداء حملہ نہیں کیا تو محرم کو ایسے جانور کو مارنے کی اجازت نہیں ہے اگر اس کو محرم نے مار دیا تو اب اس پر جزاء واجب ہوگی۔^(۴)

حضرت نافعؓ کے مختصر حالات حدیث نمبر ۹۸ کے ضمن میں گزر چکے ہیں۔
 حضرت ابن عمرؓ کے مختصر حالات حدیث نمبر ۸ کے ضمن میں گزر چکے ہیں۔
 سالم الافطس کے مختصر حالات حدیث نمبر ۱ کے ضمن میں گزر چکے ہیں۔
 سعید ابن جبیرؓ کے مختصر حالات حدیث نمبر ۱۶ کے ضمن میں گزر چکے ہیں۔

(۱) مسلم ۱/۳۸۲، باب ما یندب للمحرم وغیرہ قتله من الدواب فی الحل والحرم، نسائی ۲/۲۵، معارف السنن ۶/۳۳۲۔

(۲) ترمذی، البدایہ والنہایہ، ابن ماجہ۔

(۳) ہدایہ مع فتح القدر۔

(۴) بدائع الصنائع۔



باب تزویج المحرم

حالت احرام میں نکاح کا بیان

۳۷۰

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنِ الْهَيْثَمِ بْنِ أَبِي الْهَيْثَمِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَزَوَّجَ مَيْمُونَةَ بِنْتَ الْحَارِثِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بِعُسْفَانَ وَهُوَ مُحْرِمٌ. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ لَا نَرَى بِذَلِكَ بَأْسًا، وَلَكِنَّهُ لَا يَقْبَلُ، وَلَا يَلْمَسُ، وَلَا يَبَاشِرُ حَتَّى يَحِلَّ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى.﴾

”حضرت الہیثم بن ابی الہیثم سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت میمونہ بنت الحارث رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے عسفان نامی جگہ میں حالت احرام میں نکاح کیا۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اس میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھتے البتہ محرم جب تک حلال نہ ہو جائے بوسہ نہیں لے گا نہ چھوئے گا نہ مباشرت کرے گا یہی بات امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں۔“

تشریح

کیا محرم آدمی نکاح کر سکتا ہے یا نہیں؟

اس مسئلہ میں فقہاء کے دو مذاہب ملتے ہیں۔

پہلا مذاہب: امام شافعیؒ، امام مالکؒ، احمد بن حنبلؒ، اسحاق بن ابراہیمؒ، سالم بن عبد اللہؒ، سعید بن المسیبؒ، لیث بن سعدؒ، امام اوزاعیؒ وغیرہ کے نزدیک حالت احرام میں نکاح کرنا جائز نہیں ہے اگر کر لیا جائے تو یہ نکاح نہیں ہوگا۔
دوسرا مذاہب: عبد اللہ بن مسعودؒ، ابن عباسؒ، انس بن مالکؒ، معاذ بن جبلؒ، امام ابوحنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، عطاء بن ابی رباحؒ، حکم بن عتیبةؒ، حماد بن ابی سلیمانؒ، سفیان ثوریؒ، عکرمہؒ، مسروق بن اجدعؒ، ابراہیم نخعیؒ وغیرہ کے نزدیک حالت احرام میں نکاح کرنا تو جائز ہے مگر احرام کی حالت میں مباشرت اور وطی کرنا جائز نہیں ہے۔^(۱)

اختلاف کا اصل دارومدار

اس اختلاف کا اصل دارومدار اس واقعہ کی تحقیق پر ہے کہ آپ ﷺ نے جب ۷ھ میں عمرۃ القضاء کے موقع پر حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح فرمایا تو یہ نکاح حالت احرام میں تھا یا حالت حلال میں۔ جمہور فقہاء ائمہ ثلاثہ وغیرہ کی تحقیق یہ ہے کہ آپ ﷺ کا یہ نکاح حالت حلال میں ہوا تھا جب کہ احناف وغیرہ کی تحقیق یہ ہے کہ یہ نکاح حالت احرام میں ہوا تھا۔

پہلے مذہب یعنی ائمہ ثلاثہ کی تحقیق

- ① روایت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ انہ علیہ السلام قال ان المحرم لا ینکح ولا ینکح ولا یخطب۔^(۲)
 - ② روایت البورانی رضی اللہ عنہ تزوج رسول اللہ ﷺ میمونۃ وہو حلال وبنی بہا وہو حلال وکنت انا الرسول فیما بینہما۔^(۳)
 - ③ روایت زید بن الاسم رضی اللہ عنہ قال حدثنی میمونۃ قالت تزوجنی رسول اللہ ﷺ وہو حلال۔^(۴)
- خلاصہ یہ ہے کہ ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ آپ نے مقام سرف میں ابھی احرام نہیں باندھا تھا آپ نے حضرت میمونہ سے نکاح کیا آپ اس وقت حلال تھے مگر اس نکاح کی خبر صحابہ کو اس وقت ہوئی جب کہ آپ نے احرام باندھ لیا تھا۔

دوسرے مذہب یعنی احناف کی تحقیق

- ① روایت ابن عباسؓ ان النبی ﷺ تزوج میمونۃ وہو محرم۔^(۵) اس روایت کو ابن سعدؒ نے طبقات ابن سعدؒ میں سولہ طرق کے ساتھ نقل کیا ہے کہ آپ محرم تھے۔
- ② روایت عائشہؓ ان النبی ﷺ تزوج وہو محرم۔^(۶) علامہ سیوطیؒ نے الروض الانفؒ میں لکھا ہے حضرت عائشہؓ کے اس قول سے مراد نکاح میمونہ ہے۔
- ③ روایت البوہریرۃؒ قال تزوج النبی ﷺ میمونۃ وہو محرم۔
- ④ عن ابراہیم ان ابن مسعود کان لا یزی ان یتزوج المحرم۔
- ⑤ عبد اللہ بن محمد بن ابی بکر سالت انس بن مالک عن نکاح المحرم فقال وما بأس بہ هل هو الا کالبیع۔
- اثر عامر شعبیؒ ان رسول اللہ ﷺ تزوج میمونۃ وہو محرم۔
- اثر مجاہدؒ قال تزوج رسول اللہ ﷺ میمونۃ وہو محرم۔

اثر ابو یزید مدنیؒ ان النبی ﷺ تزوج میمونہ وہو محرم۔ (۷)

پہلے مذہب والوں کے مستدلّات کے جوابات

پہلی روایت حضرت عثمانؓ کی تھی جس میں حالت احرام میں نکاح کو منع کہا گیا ہے اس کے متعدد جوابات دیئے گئے ہیں مثلاً۔

پہلا جواب: نفی۔ کمال کے لئے ہے اس سے زیادہ سے زیادہ کراہت ثابت ہوتی ہے۔ (۷) یہ کراہت بھی اس شخص کے لئے ہوگی جو نکاح کے بعد وطی پر اپنے آپ کو قابو نہ رکھ سکے۔ (۹)

دوسرا جواب: یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ کی روایت کا دارودار نبیہ بن وہب پر ہے اگرچہ یہ ثقہ ہیں مگر یہ اس روایت کے نقل کرنے میں مفروض ہیں۔

تیسرا جواب: علامہ عینیؒ، علامہ زلیعیؒ اور علامہ قسطلانیؒ نے حدیث عثمانؓ کو ضعیف بھی کہا ہے۔ (۱۰)

چوتھا جواب: یہ صاحب ہدایہ نے جواب دیا ہے کہ یہ روایت وطی پر محمول ہے الفاظ یہ ہیں وما رواہ محمود علی الوطی۔ (۱۱)

دوسری روایت جو حضرت ابورافعؓ کی روایت ہے اس کا جواب یہ ہے کہ خود ترمذی نے اس کی سند میں انقطاع اور اتصال میں اختلاف بتایا ہے الفاظ یہ ہیں فقال ولا نعلم احد اسندہ غیر حماد بن زید عن مطر الوراق عن ربيعةؓ وروى مالك عن ربيعةؓ عن سليمان ان النبي ﷺ تزوج الخ ورواه مالك مرسلًا ورواه ايضا سليمان بن بلالؓ عن ربيعةؓ مرسلًا۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ ابورافعؓ کی سند میں مطر الوراقؓ راوی ہے اس کے بارے میں علامہ نسائیؒ فرماتے ہیں ليس بالقوى اور امام احمد فرماتے ہیں كان في حفظه سوء۔ پہلے مذہب والے اس روایت کی وجہ ترجیح بیان کرتے ہیں۔

پہلی وجہ: ابورافعؓ کی روایت مقدم ہونی چاہئے کیونکہ بوقت نکاح میمونہ یہ بالغ تھے جب کہ ابن عباسؓ اس وقت میں دس سال کے یعنی نابالغ تھے۔

دوسری وجہ: ابورافعؓ اس نکاح میں قاصد اور سفیر تھے اس سے وہ اس واقعہ کو زیادہ جانتے ہیں۔

تیسری وجہ: خود حضرت میمونہؓ فرماتی ہیں تزوجنی ونحن حلالان (ولا شك ان صاحب القصة ادرى بحاله)۔ اس پہلی وجہ کے جواب میں احناف یہ کہتے ہیں کہ حفظ کا معاملہ عمرؓ کے ساتھ تعلق نہیں رکھتا۔ اور ابن عباسؓ

تو بچپن ہی سے احفظ و اتقن تھے اسکی وجہ سے حضرت عمرؓ ان کو اپنے قریب میں جگہ دیتے تھے۔ اسکی وجہ یہ تھی کہ آپ ﷺ نے ابن عباسؓ کو فہم قرآن اور تفقہ فی الدین کی وعادی تھی۔ اس اعتبار سے بھی حضرت ابن عباسؓ ابورافعؓ پر فوقیت رکھتے تھے۔

دوسری وجہ کا جواب کہ ابورافعؓ اس نکاح میں قاصد تھے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس جگہ پر بھی ابن عباسؓ ہی اس واقعہ کو زیادہ جاننے والے ہوں گے کیونکہ آپ ﷺ نے حضرت ابورافعؓ کو پیغام نکاح کے لئے مکہ بھیجا تھا تو حضرت میمونہؓ نے اپنا معاملہ اپنی بہن ام الفضلؓ زوجہ عباسؓ والدہ ابن عباسؓ کے حوالہ کیا انہوں نے اپنے شوہر حضرت عباسؓ کے حوالہ کر دیا تھا تو پھر حضرت عباسؓ ہی نے نکاح وغیرہ کرایا ظاہر ہے کہ ابن عباسؓ بھی ساتھ میں ہوں گے۔

تیسری وجہ کا جواب کہ حضرت میمونہؓ خود فرماتی ہیں کہ زوجنی ونحن حلالان جیسے کہ ابھی گزرا کہ حضرت میمونہؓ کا معاملہ حضرت عباسؓ کے سپرد تھا تو انہوں نے نکاح کر دیا۔ خود حضرت میمونہؓ حاضر نہیں تھیں اس لئے یہاں پر ان کی بات زیادہ معتبر نہیں ہوگی۔ (۱۳)

آخری روایت جو زید ابن الاسلمؓ کی روایت ہے اس کے جوابات یہ ہیں۔

پہلا جواب: اس کی سند میں بھی اتصال اور انقطاع میں اختلاف ہے کہ بعض روایات میں زیدؓ کے بعد میمونہ رضی اللہ عنہا کا ذکر ہے اور بعض روایات میں میمونہؓ کا ذکر نہیں ہے۔

دوسرا جواب: یہ ہے کہ صاحب ترمذی نے اس روایت کے بارے میں فرمایا ہذا حدیث غریب علامہ انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں کہ اقرب یہ ہے۔ کہ نکاح تو بحالت احرام ہوا ہو مگر اس کا ظہور بوقت ولیمہ ہوا ہو جب کہ آپ حلال تھے۔ (۱۴)

احناف کے مذہب کی وجوہ ترجیح

① روایت کے لحاظ سے روایت ابن عباسؓ مقدم اور راجح ہے کیونکہ اس روایت کو صحاح ستہ نے تخریج کیا ہے بخاری نے رد جگہ پر تخریج کی ہے ایک کتاب النکاح میں دوسرا کتاب الحج میں بخلاف وہو حلال دالی روایت کے کہ اسکی امام بخاری نے تخریج نہیں کی خلاصہ یہ ہے کہ یہ روایت اصح مانی الباب ہے یعنی اس جیسی روایت اس باب میں نہیں ہے۔

② مولانا سید محمد یوسف بنوریؒ فرماتے ہیں کہ ابن عباسؓ کی روایت تواتر کے ساتھ مروی ہے۔ اس کے روایت کرنے والے تقریباً بیس سے زائد تابعین و فقہاء ہیں۔ (۱۵)

۱۳ روایت ابن عباسؓ کے شواہد بھی کئی روایات میں ملتے ہیں مثلاً روایت عائشہ رضی اللہ عنہا ان رسول اللہ ﷺ تزوج وهو محرم واحتجم وهو محرم۔ (۱۳)

۱۴ روایت عائشہؓ قال تزوج رسول اللہ ﷺ بعض نسائه وهو محرم۔ (۱۴)

روایت ابو ہریرہؓ تزوج رسول اللہ ﷺ میمونۃ وهو محرم (۱۵) قال ابراہیم النخعی ان ابن مسعود کان لا یری باسبابان يتزوج المحرم۔ (۱۶)

۵ آپ محرم ہی تھے کیونکہ اس بات پر تمام محدثین متفق ہیں کہ حضرت میمونہؓ کا نکاح مقام سرف میں ہوا یہ مکہ سے دس میل تقریباً سولہ کلومیٹر پر ہے۔ اور یہ حدود میقات میں ہے کیونکہ اہل مدینہ کا میقات ذوالحلیفہ ہے جو مدینہ سے تقریباً چھ سات میل کے فاصلہ پر ہے۔ تو آپؐ نے ذوالحلیفہ سے احرام باندھا ہو گا ورنہ میقات سے بغیر احرام کے گزرنا لازم آتا ہے۔ تو آپ محرم تھے کیونکہ یہ میقات کا حصہ ہے۔ (۱۸)

۶ جیسے کہ پہلے گزرا ہے اس نکاح کے عقائد حضرت عباسؓ تھے۔ حضرت میمونہؓ کے اولیاء میں سے بھی کوئی موجود نہیں تھا۔ یہاں تک کہ مولانا سید محمد یوسف بنوریؒ فرماتے ہیں کہ حضرت میمونہؓ بھی نہیں تھیں کیونکہ عورتیں مجلس نکاح میں حاضر نہیں ہوتیں اس لئے اس مسئلہ میں عباسؓ اور ابن عباسؓ سے زیادہ اور کوئی واقف نہیں ہو سکتا۔ (۱۹)

۷ جب روایات میں تعارض ہو تو قیاس کی طرف رجوع کیا جاتا ہے تو قیاس اس کو بالکل جائز کہے گا کیونکہ نکاح باقی عقود میں سے ایک عقد ہے مثلاً باندی خریدنا بالاتفاق محرم کے لئے جائز ہے اسی طرح ایک شخص نے دوسرے کو کسی عورت کے ساتھ اپنا نکاح کروانے کا وکیل بنایا حالانکہ دونوں محرم ہیں وکیل نے نکاح کروا دیا تو یہ بھی جائز ہے ہاں بوس و کنار اور جماع جائز نہیں ہو گا۔

اسی طرح یہاں پر بھی ہوا۔ نکاح ہو گیا جو جائز ہے باقی جماع وغیرہ یہ حلال ہونے کے بعد ہوا۔ (۲۰)

۸ امام طحاویؒ اپنی عقلی دلیل میں فرماتے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اس بات میں سب کا اتفاق ہے۔ کہ محرم کا حالت احرام میں باندی خریدنا جائز ہے مگر وطی کرنا جائز نہیں۔ اسی طرح خوشبو، قمیص، وغیرہ یہ سب محرم کے لئے خریدنا جائز ہے اگرچہ اس وقت اس کا استعمال کرنا جائز نہیں۔

بخلاف شکار کے کہ محرم کا اس کو خریدنا پکڑنا جائز نہیں ہے اگر اس کے لئے جائز بھی ہے تو اس کو چھوڑنے کو کہا جائے گا مگر اگر کسی کے پاس خوشبو، لباس وغیرہ ہو تو اس کے چھوڑنے کو نہیں کہا جائے گا اس لئے کسی کے پاس بیوی ہو تو اس کو بھی چھوڑنے کا حکم نہیں دیا جائے گا تو اب قیاس کا تقاضا بھی یہ ہوا کہ عقد نکاح یہ بھی باندی کے خریدنے یا لباس اور خوشبو کے خریدنے کی طرح ہونا نہ کہ شراء صید کی طرح کہ اس وقت لے تو سکتا ہے مگر استعمال نہیں کر سکتا۔ یہی مسلک احناف کا ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ نکاح کر سکتا ہے مگر محرم حالت احرام میں وطی نہیں کر سکے گا۔ (۲۱)

حضرت ابیہم بن ابیہم کے حالات حدیث نمبر ۳۶۳ کے ضمن میں گزر چکے ہیں۔

(۱) عرف الشذی ۱/۱۷۲، بذل المجہود ۳/۱۱۳۴، المفتی لابن قدامہ ۳/۱۵۸، نووی شرح مسلم ۱/۴۵۳، نیل الاوطار ۳/۴۳۳، معارف السنن ۶/۱۱۱، اوجز المسائل ۳/۳۹۹، عمدۃ القاری ۱۰/۱۷۷۔

(۲) مسلم، ترمذی۔

(۳) ترمذی ۳/۲۰۰۔

(۴) مسلم ۱/۴۵۴ کتاب النکاح باب تحریم نکاح المحرم و کراہۃ و خطبتہ البوراء ۱/۲۵۵، کتاب المناسک، باب المحرم یتزوج، ابن ماجہ ۱/۱۴۱ کتاب النکاح باب المحرم یتزوج۔

(۵) بخاری ۱/۲۴۸، ابواب العمرة باب تزویج المحرم ۲/۷۶۶، کتاب النکاح باب نکاح المحرم ۲/۶۱۱ کتاب المغازی باب عمرة القضاء، و مسلم ۳/۴۵۳، کتاب النکاح باب تحریم نکاح المحرم، نسائی ۲/۲۶۶ کتاب المناسک الرخصة فی النکاح، البوراء ۱/۲۵۵، کتاب المناسک باب المحرم یتزوج، الترمذی ۱/۱۳۴ باب ماجاء فی الرخصة فی ذلک، ابن ماجہ ۱/۱۴۱ باب النکاح باب المحرم یتزوج۔

(۶) ابن حبان، البیہقی۔

(۷) شروع کے تین حوالے طحاوی ۱/۷۶ کتاب مناسک الحج پر ہیں۔ اور آخری تین حوالے طبقات ابن سعد ۸/۱۳۴ پر ہیں۔

(۸) معارف السنن ۶/۳۴۸، اعلاء السنن ۱۱/۴۹ کتاب النکاح۔

(۹) اعلاء السنن ۱۰/۴۹۔

(۱۰) حوالے بالترتیب اس طرح ہیں بنایہ، شرح کنز، ارشاد الساری، شرح بخاری۔

(۱۱) ہدایہ، من شاء تفصیل فلیراجع البحر الرائق ۳/۱۰۴۔

(۱۲) بذل المجہود۔

(۱۳) عرف الشذی ۱۹/۳۱۹۔

(۱۴) معارف السنن ۳۵۰، ۳۵۱ باب ماجاء من الرخصة فی ذلک۔

(۱۵) مجمع الزوائد ۴/۲۶۷ کتاب النکاح باب نکاح المحرم۔

(۱۶) طحاوی ۱/۷۵ کتاب مناسک الحج باب نکاح المحرم۔

(۱۷) دارقطنی ۳/۲۶۳ کتاب النکاح باب المحرم۔

(۱۸) مصنف ابن ابی شیبہ ۱/۷۶ قال علامہ بنوری ولہ شاہد من مرسل عامر الشعبي ومن مرسل مجاہد کلاہما عند

ابن ابی شیبہ معارف السنن ۶/۳۵۸۔

(۱۹) معارف السنن ۶/۳۴۷۔

(۲۰) معارف السنن ۶/۳۵۵۔

(۲۱) کتاب الحج للام محمد، اوجز المسائل ۶/۳۴۶۔ (۲۲) طحاوی ۱/۴۴۳۔

باب بیع بیوت مکہ واجرہا مکہ مکرمہ کا گھر بیچنے اور کرایہ پر دینے کا بیان

۳۷۱

﴿مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي زِيَادٍ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَنْ أَكَلَ مِنْ أَجُورِ بُيُوتِ مَكَّةَ شَيْئًا فَإِنَّمَا يَأْكُلُ نَارًا. وَكَانَ أَبُو حَنِيفَةَ يَكْرَهُ أَجُورَ بُيُوتِهَا فِي الْمَوْسِمِ، وَفِي الرَّجُلِ يَعْتَمِرُ ثُمَّ يَرْجِعُ، فَأَمَّا الْمُقِيمُ وَالْمُجَاوِرُ فَلَا يَرَى بِأَخْذِ ذَلِكَ مِنْهُمْ بَأْسًا. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ.﴾

”حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص مکہ کے گھروں کی کچھ بھی اجرت کھاتا ہے وہ گویا آگ کھا رہا ہے۔ امام ابوحنیفہ ”موسم حج اور عمرہ کے لئے آنے والوں کو مکہ کے گھر کرایہ پر دینے کو ناپسند کرتے تھے۔ لیکن مقیم اور وہاں پر رہنے والوں سے اجرت لینے میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھتے تھے۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم بھی اسی کو اختیار کرتے ہیں۔“

تشریح

حرم کی زمین کو کرایہ پر دے سکتے ہیں یا نہیں؟

اس بارے میں دو مذاہب ہیں۔

پہلا مذاہب: امام ابوحنیفہؒ، ایک روایت امام احمدؒ، ابن عباسؒ، سعید بن جبیرؒ، قتادہؒ، ابن زیدؒ وغیرہ مکہ کی زمین کو فروخت کرنا یا کرایہ پر دینا ناجائز ہے۔

دوسرا مذاہب: امام شافعیؒ، حسن بصریؒ، طاووسؒ، عمرو بن دینارؒ وغیرہ کی رائے یہ ہے کہ مکہ کے مکانوں کو فروخت کرنا یا کرایہ پر اٹھانا دونوں جائز ہیں۔

پہلے مذہب والوں کا استدلال

- ① آیت قرآنی ثم محلها الى البيت العتيق سے مراد بیت اللہ ہے۔
- ② حضرت عمرؓ موسم حج میں لوگوں کو اپنے گھروں کے دروازے بند رکھنے سے منع کرتے تھے۔^(۱)
- ③ مروہ کے نزدیک ایک شخص نے حضرت عمرؓ سے کہا اے امیر المؤمنین میرے لئے کچھ جگہ خاص کر دیں حضرت عمرؓ نے اس کو سن کر اپنے چہرہ کو اس کی طرف سے پھیر لیا اور آگے چلے گئے اور فرمایا یہ تو اللہ کا حرم ہے اس میں مقیم و مسافروں کو برابر ہوں گے۔
- ④ حضرت عمرؓ نے مکہ والوں کو حکم دیا کہ اپنے گھروں کے دروازے بند نہ رکھو تاکہ باہر سے آنے والے جہاں چاہیں اتر جائیں۔^(۲)

دوسرے مذہب والوں کے استدلال

- ① حضرت عمرؓ نے مکہ میں چار ہزار درہم کے ایک مکان کو خریدا اور اس کو جیل خانہ بنایا۔^(۳)
- ② حکیم بن حزامؓ نے دار الندوہ فروخت کیا تھا۔
- ③ مسجد کی توسیع کے لئے حضرت عمرؓ نے کچھ مکانات خریدے تھے۔
- ④ حضرت عثمانؓ نے بھی مسجد کی توسیع کیلئے کچھ مکانات ان کے مالکوں سے خریدا مسجد میں شامل کئے تھے۔

دوسرے مذہب والوں کے استدلال کے جوابات

ان سب کا ایک ہی جواب ہے کہ یہاں پر مکانات اور عمارات کی خرید و فروخت ہوتی تھی زمین کی نہیں ہوتی تھی۔ اگر غور کریں تو یہ بات بھی آسانی سے سمجھ میں آجاتی ہے کہ یہ سب مکانات جن کو خریدا گیا تھا۔ کسی میں بھی صرف زمین کا ذکر نہیں ہے۔ اور عمارات اور مکانات کا فروخت کرنا تو احاف کے نزدیک بھی جائز ہے۔

حضرت عبداللہ بن ابی زیادؓ کے مختصر حالات: عبداللہ بن ابی زیاد یہ امام بخاریؒ کے استادوں میں سے ہیں ان سے امام ابوحنیفہؒ بھی روایت نقل کرتے ہیں بعض کی رائے یہ ہے کہ یہ عبداللہ نہیں ہے بلکہ عبید اللہ ہے۔ تو اس صورت میں ان کا نسب نامہ اس طرح ہوگا عبید اللہ بن ابی زیاد القدر الحلی۔ ان کے استادوں میں سے ابو طفیل عامر بن واثلہؒ اور قاسم وغیرہ ہیں ان کے شاگردوں میں سے سفیان ثوریؒ، کعبؒ اور امام ابوحنیفہؒ وغیرہ ہوں گے۔

(۱) نقلہ بغوی۔ (۲) ازالۃ الخفاء۔ (۳) مصنف عبدالرزاق۔ (۴) بیہقی۔

۳۷۲

مُحَمَّدٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي زِيَادٍ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مَكَّةَ، فَحَرَامٌ بَيْعُ رَبَاعِهَا وَ أَكْلُ ثَمَنِهَا. قَالَ مُحَمَّدٌ وَبِهِ نَأْخُذُ، لَا يَتَبَغَى أَنْ تُبَاعَ الْأَرْضُ، فَأَمَّا الْبِنَاءُ فَلَا بَأْسَ بِهِ. ۞

”حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ جل شانہ نے مکہ مکرمہ کو حرم بنایا ہے۔ لہذا اس کے گھروں کو بیچنا اور اس کی اجرت کھانا حرام ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں کہ زمین کا بیچنا منع ہے مکان بیچنے میں کوئی حرج نہیں۔“

تشریح

اسی مضمون کی روایت امام طحاوی رحمہ اللہ نے نقل کی ہے کہ مجاہدؒ فرماتے ہیں کہ مکہ ہر ایک کے لئے مباح ہے۔ نہ اس کی زمین کو فروخت کیا جاسکتا ہے اور نہ کرایہ پر دیا جاسکتا ہے۔^(۱)
اسی طرح ابن جوزیؒ نے اپنی سند کے ساتھ مجاہدؒ کا قول نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا مکہ حرم ہے اللہ نے اس کو حرمت والا بنایا ہے اس کی زمینوں کو بیچنا حلال نہیں اور نہ اس کے مکانوں کو کرایہ پر دینا جائز ہے۔
اس بارے میں گزشتہ حدیث میں فقہاء کے اقوال بھی آئے ہیں۔ اور یہ بات بھی آپکی ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک حرم کی زمینیں بیچنا تو ناجائز ہے مگر اس پر کوئی عمارت وغیرہ بنائی جائے پھر فروخت کیا جائے تو اس عمارت کی وجہ سے اس کو فروخت کرنا جائز ہو جائے گا۔

(۱) طحاوی۔

